

فصلنا الآيات لقوم يفقهون

الحمد لله الذي جعل في هذه الآيات ما لا يحصى من المعاني والآثار
التي لا يمكن حصرها في كلمات قليلة

جاءت في هذا الكتاب



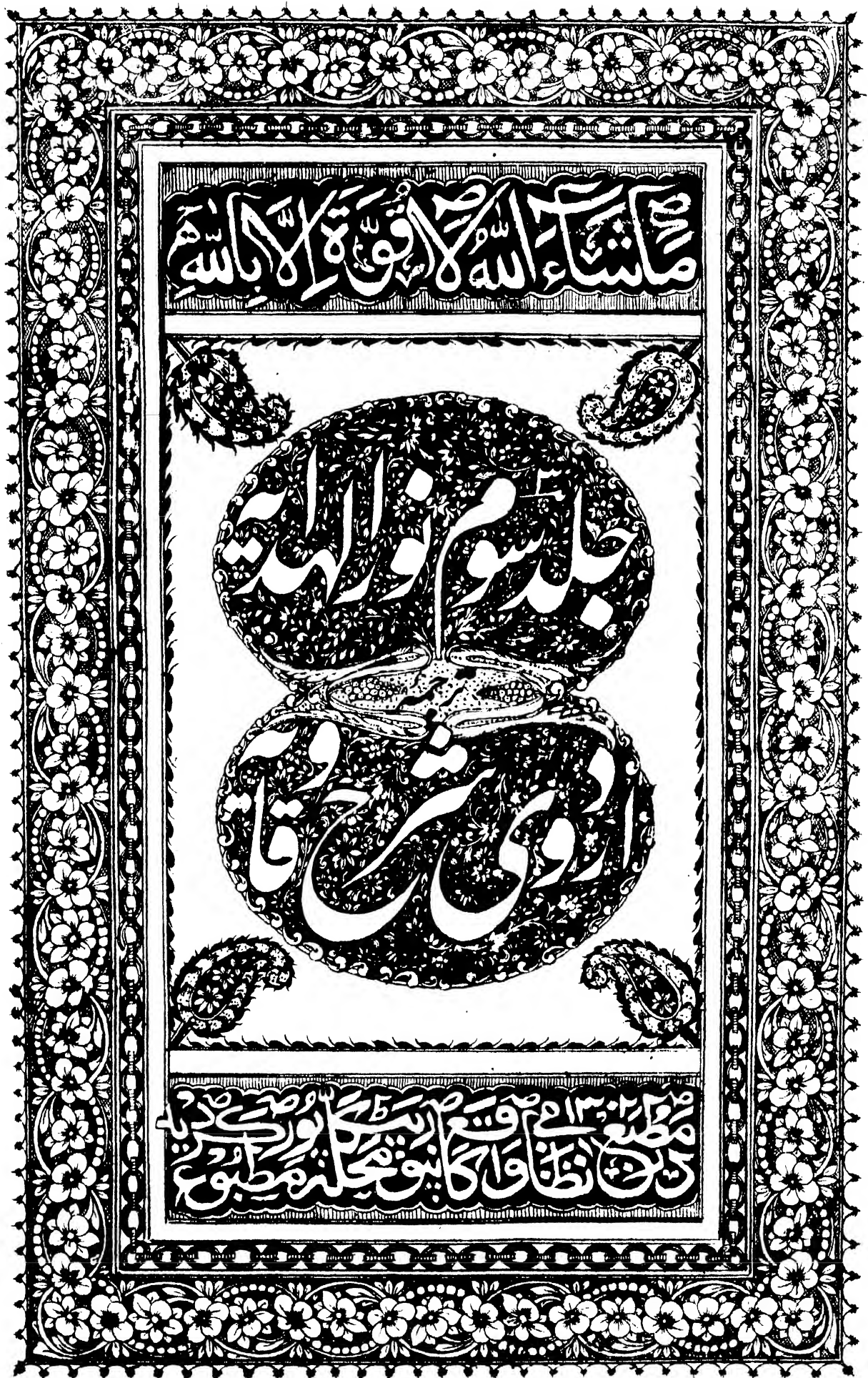
تجويد في شرح قوله

يا أيها المدثر
انزلنا القرآن في ليلة القدر
في ليلة القدر انزلناه
في ليلة القدر انزلناه

در طبع نظامی واقعه کابری طبع

واضح ہو کہ اس مطبع میں اردو فارسی عربی ہر قسم کی مطبوعہ کتابیں تقویت قرآن مجید جو دین کی تفصیل مطبعہ ہذا کی نہرست مطبوعہ
 شکر اگر دیکھنے سے معلوم ہو سکتی ہو لیکن بیان چند کتابوں کے نام واسطی خلاصہ تفسیر کے درج کیے جاتے ہیں کتاب مطلوبہ مطلب
 کر لین نیز ہر قسم کی کتاب چھپوانیکا سوا کہ اس مطبع میں خط کتابت کے ذریعہ سے ہو سکتا ہو اور باوجود اہتمام خوشنظمی و حسن نگارش
 کفایت صاحب فرمائش کی ملحوظ رہیگی۔ المستتر عاجز محمد عبدالرحمن خان جہتمم مطبع نظامی اتھ کانیہ محلہ کچھوہ

رسالہ علاج ہیضہ - رسالہ آیات صحت -	مشکوۃ مشرف دہلی - شرح بلوغ المرام جلد الثانی نظامی -	قرآن شریف پارہ چہمی آن شریف
کتب درسیہ فارسی	کتب درسیہ عربی	قرآن شریف متوسط قلم قریب نامی نظامی - قرآن شریف خفی قلم نظامی -
الف بائی فارسی کرمیا دستور الصبیان آدم نامہ خالق باری - محمود نامہ تادرا الترتیب نشریح الحروف قواعد فارسی مصدر فیوض گلستان بوستان بنابازار ختوی یقیس تعلیم عزیز بی عظائی نامہ ارمغان بے بہا گلزار ولایت ہفت ضابطہ انتشای ہار مجسم انتشای خلیفہ	مجموعہ میزان الصنعت - دستور الکبتی - فصول الکبری - خلاصہ صرفیہ - شرح مائتہ عامل کلان نظامی مصلح - مجموعہ خمیر - قال قول - شرح تہذیب معروض بخلفہ شاہجہاں شرح اشراج قاضی - شرح حاشیہ میرزا ہامد امور عامہ - مجموعہ شرح سلم ماحسن -	پارہ عم علی قلم - پارہ عم متوسط قلم - پارہ عم خفی قلم - پارہ عم مع قواعد بغدادی - پارہ الم تیز قلم - پارہ سبیل قلم - پارہ تکملہ لرسول - پارہ لبن تنا - پارہ والمصنعت - پارہ لا یحبہ اللہ - پارہ واذا سمعوا - پارہ تبارک الذی - بیت سورہ - بیج سورہ مترجم - قواعد بغدادی واضح - قواعد بغدادی خرو -
	کتب طب قرابادین اعظم - شرح طب یوسفی - نیر اعظم - رکن اعظم - شفا المرحضہ ترجمہ علیہ الغریبا - مجموعہ میزان الطب اردو - رسالہ نگار سورہ	کتب حدیث جامع الترمذی مطبوعہ دہلی - مسنائی شریف مطبوعہ نظامی - دارمی شریف نظامی -



۹
بائع جبرک
بائع اجاب
بائوئی بائع
زمنہ حاکم
شمار جبرک
درجہ اجاب

نظارہ اعلیٰ کے مینے ہوں یعنی بیع کے ثبوت پر دلائل کو بن تو اگر مشتری نے صیغہ امر کہا یعنی بیچ میسے ہاتھ اور بائع نے کہا بیا تو اب بیچ صحیح نہ ہوگی جب تک پھر مشتری نے خرید **افتح** اور رضامندی کی قید بیع میں اس واسطے نہ لگائی کہ بیع مکروہ کی یعنی جس پر زبردستی کیا گئے مال بیچنے پر منع **ہوف** اور اس کا بیان کتاب لاکراہ میں آویگا **ص** اور بھی ہم جائز ہو جاتی ہر طرح کے بائع اپنی چیز مشتری کو اٹھا کر دیدے اور مشتری دام اس کے حوالہ کرے اور زبان کچھ کہیں اور اس کو بیع تعاطی کہتے ہیں اور جائز ہر وعدہ نفیس چیزوں میں اور ذیل چیزوں میں بھی اور کرنی لگے نزدیک یہ حسین یعنی ذیل چیزوں میں جائز ہر وعدہ نفیس چیزوں میں جائز نہیں **ف** ذیل چیزوں ہلکی قیمت کی جیسے ترکی گھاس وغیرہ اور نفیس بھاری قیمت کی چیزیں جیسے کپڑا لکھڑا وغیرہ **ص** اور بیع تعاطی میں شرط ہو کہ دونوں جاننا ہو کہ اور بیعوں کے نزدیک ایک جانب بھی اگر ہو دے تو بھی جائز ہے جیسے گھوٹ کا بیع کیا اور مشتری کے پاس کوئی ظرف نہ تھا کہ او میں گھوٹ رکھ کر لیا دے بعد اس کے ظرف لایا اور قیمت حوالے کی اور گھوٹ اور ٹھال گیا **ف** تو اس میں تعاطی صرف مشتری کی جانب سے ہوئی **ص** یا پوچھا کہ گھوٹ کیونکر بیچتا ہے تو اس نے کہا ایک پیانہ ایک درہم کو اور وہ پانچ پیانے پنوا کر لے گیا تو یہ بیع ہو گئی اور مشتری پر پانچ درہم لازم ہونگے **ف** تو اس میں تعاطی صرف بائع کی طرف سے ہوئی لیکن بیع تعاطی میں ہر حال شرط ہے کہ کسی جانب سے نارضا مندی ظاہر نہ ہو مثلاً اگر مشتری خر پوئی دے دے اور خر پور سے اٹھائے لیتا ہو اور بائع کہتا ہے کہ میں اس قیمت پر نہ دوں گا تو بیع منع نہ ہوگی **د** مختار **ص** پھر جبکہ ایک ایجاب کیا تو دوسرا قبول کئے اس کو دوسری مجلس میں **ف** یعنی مجلس ایجاب میں اس واسطے کہ بعد مجلس ایجاب کے قبول کر سنے بیع ثابت نہ ہوگی یہاں تک کہ اگر بائع ایجاب کے بعد دوسرے آدمی سے اپنی کسی حاجت میں کلام کرے تو ایجاب باطل ہو گا کذا فی النہی طحاوی نے لکھا ہے کہ مجلس وہ مرد ہو جس میں وہ قوال و فعل پابجا جو اعراض پر دلالت کئے اور وہ مشغولی نہ درپیش ہو جو ایجاب کو فوت کر دیوے اگر وہ اعراض کے واسطے نہ ہو کہ نہ انہر قرا کر اعراض یا مشغولی مذکور پائی جاوے گی تو ایجاب مذکور باطل ہو جاوے گا اگر وہ بائع اور مشتری کا مکان نشست متدرجہ ہے **ص** یعنی کل بیع کو ساتھ کل قیمت کے لیے یا کل کو چھوڑے کہ جب کسی چیز میں ہوں اور ہر ایک کی بائع الگ الگ قیمت بیان کئے تو بعض کئے لینا مشتری کو جائز ہے اور جب تک کئے نے قبول نہیں کیا ہے تو ایجاب کر نیوالا اگر پھر کیا کوئی اس مجلس کھڑا ہو گیا تو ایجاب باطل ہو جاوے گا **ف** اس واسطے کہ کھڑے ہو جانا ذیل میں نہ لینے کی **ص** اور یہ ایجاب قبول دونوں پاس گئے تو بیع لازم ہو گئی اب کسی کو اختیار نہیں مگر اختیار عیب و ریت **ف** یعنی جب ایجاب قبول اتنے شرائط کے ساتھ حاصل ہوا تو بیع لازم ہو گئی اتنے لینے کا اختیار مشتری کو نہیں رہا اور عینے کا بائع کو اختیار نہ رہا سو ابی اختیار عیب کے بارے میں کہ اوں دونوں کی بیان گے آویگا و آتام شائع ہونے کے نزدیک بیع ایجاب قبول کے اختیار عیب کے ساتھ رہا جب تک مجلس بیع کے میں شائع ہوئی وہ حدیث ہے جس کی روایت کیا بخاری مسلم بن عمر رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ کہ جب یہ دونوں کرین ہو تو ہر ایک اختیار کرتے ہیں جب تک جدا نہ ہوں اور تاویل کی اس کا براہیم غنی نے ساتھ حدیثی اقوال کے اور ذیل ہمارے قول **وَاللّٰهُ تَعَالٰی كَاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَوْ قُوْا اَلْعَقُوْدُ** اویمان والو پورا کر و عقدہ دن کو اور بیع بھی عقدہ ہے قبل اختیار کے اور قول اللہ تعالیٰ **وَاَنْتُمْ هُمْ اَلَّذِيْنَ اٰتٰمْتُمْ** میں گواہ کہ وجوب باہم بیع کو تو اس آیت میں حکم ہوا مضبوطی بیع کا ساتھ گواہی

نہی چون کا تو یہ بیع بجا ہو اور دلیہ اور در مختار میں کہ باقیہ نظام ہر روایت کے جائز ہو اور یہی صحیح ہے اسکو کہ حنفیہ میں کہ منع کیا تھا
صلی اللہ علیہ وسلم بیع میں کچھ نکال دینے کے لیے کہ معلوم ہو وہ بیع معین کہ وہ اس میں استدر نہیں ہو چکا روایت کیا اسکو نزدیکی خاص اور
بیع میں فردوری ناپنے والے اور تونے والے اور گئے والے اسباب کی بائع پر جو اور مزدوری قیمت تونے والے اور کچھنے والے کی مشتری پر ہے
ف اور ایک روایت میں کہ کچھنے والے کی اجرت بائع پر ہے لیکن صحیح اول یہ خلاصہ ہے اگر اسباب کو پہلے روپو انشہ فی کے خرید یا
تو پہلے مشتری کو حکم ہو گا کہ قیمت کے بعد اس کے بائع کو اور اگر اسباب کو پہلے میں ساکے یا روپو انشہ فی کو پہلے میں روپو انشہ فی کے
خرید اتو دونوں کو حکم ہو گا کہ مٹا ایک دوسرے کو دیوین

باب اخیر

ف یعنی جاگزینے کے بیان میں خواہ بے کو اختیار ہو یا مشتری کو یا دونوں کو خاص بیع اور مشتری دونوں کو خواہ ایک میں دن کا
یا اس کے کام اختیار درست ہو اور اس زیادہ کا درست نہیں ف اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے ایک مدت معلوم تک مگر برابر ہر کہ میں
دن کا ہو خواہ ایک عینے کا یا ایک برس کا اور اس اختیار کو چار شرط کہتے ہیں دلیل امام صاحب کی وہ حدیث ہے جسکو روایت کیا
واقطنی اور یہ بھی ہے کہ جہان بن مقفہ بن عمرو انصاری دھوکا دینے جاتے تھے خرید و فروخت میں تو فرمایا واسطے ان کے حضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے کہ جب سودا کرے تو کہہ نہیں فریب ہے اور مجھے اختیار ہے میں دن تک اور روایت کی عبد الرزاق نے ابان بن
ابی عیاش سے انھوں نے اس سے کہ ایک شخص خرید ایک اونٹ اور شرط کی اختیار کی چار دن تک تو باطل کیا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے بیع کو اور فرمایا کہ اختیار میں دن تک ہے لیکن ابان بن ابی عیاش ضعیف ہے مگر مرد صالح ہے اور روایت کی واقطنی
نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اختیار میں دن تک ہے اور یہی کہ اس حدیث میں مشتری کو
الحدیث ہے اور صاحبین کی دلیل صاحب ہدایہ بیان کی ہے کہ ابن عمر نے جائز رکھا اختیار کو دو عینے تک اور اس اثر کا کتب حدیث میں
نشان نہیں ملتا ص تو اگر بیع ہوئی اور تین دن سے زیادہ کا اختیار شرط ہو تو امام صاحب نے زفر کے نزدیک بیع فاسد ہے اور
صاحبین کے نزدیک جائز ہے مگر اگر تین دن کے اندر انھوں نے اجازت دیدی ف یعنی بیع کو نافذ اور لازم کر دیا ص تو امام صاحب کے
نزدیک جائز ہو جائیگی اور امام زفر کے نزدیک جائز ہوگی ف اور فتویٰ امام صاحب کے قول پر ہے ص اور جو شرط شرط خرید یا
کر اگر تین دن تک دام مدد کا تو بیع ہوگی تو یہ شرط جائز ہے اور چار دن کی اگر قید لگا دیا تو درست ہوگی نزدیک شیخین کے اول امام
محمد کے نزدیک درست ہوگی لیکن چار دن کی قید لگا کر اگر تین دن کے اندر قیمت ادا کر دیا تو سب کے نزدیک بیع درست ہو جائیگی
مسئلہ بیع کا اختیار شئی بیع کو ملک بائع سے نہیں نکالنا بلکہ وہ بشرط مدت یا تا تک بائع کی ملک میں رہتی ہے تو اگر بائع کے
اختیار کی صورت میں وہ شئی مشتری کے پاس تلف ہو گئی تو مشتری پر قیمت اوس شئی کی لازم آوے گی نہ ثمن ف ثمن اسکو
کہتے ہیں جو بیع اور مشتری کے درمیان ٹھہری ہو اور قیمت جو اس کا نرخ بازار ہو مثلاً ایک کپڑا زید نے سو سے چار
روپے کو خرید لیا تو چار روپے ثمن ہو جائے گا زید نے اسکی قیمت تین مال سے خالی نہیں یا چار روپے میں یا کم و بیش اول صورت میں ثمن
اور قیمت مقدار میں مساوی ہیں اور دوسری صورت میں ثمن زیادہ اور قیمت کم ہے اور تیسری صورت میں ثمن کم اور قیمت
زیادہ ہے تو اس مسئلے کی مثال یہ ہے کہ زید نے خود کے ہاتھ ایک کپڑا خرید لیا کہ اس شرط پر کہ زید نے اپنے واسطے تین دن کا اختیار

ان دنوں میں بیع صحیح ہے

یعنی اب اسکو بھیر نہیں سکتا ورنہ لازم آوے گا ایک ضرور مسلم نہیں مانگ ہوتا ایک ضرور اسلام صاحب کے نزدیک باطل ہو گیا
 بیع ایسے کہ اگر بیع باقی ہے تو صورت استعاضہ مانگ ہوگا ضرور مشتری مسلم اور مانگ ہونا ضرور اسلام کو مانگ نہیں ہوتا
 اتھہ سئلے غرت اختلاف کے ہیں اور جس شخص کی اختیار ہو وہ جائز ہو تمام کر سکتا ہے معاملے کو اگر جہ طرف ثانی اور سوت حاضر ہوگا اور بیع نہیں
 کر سکتا جب تک طرف ثانی حاضر ہو ورنہ اسلام الی یوسف سے اور شافعی کے نزدیک بیع بھی کر سکتا ہوئے اوسکے حضور کے اور اگر جس
 شخص کی اختیار تھا اسے فتح کیا پیشہ پھر طرف ثانی کے اور مدت خیار میں طوطی کو بخر فتح کی پوچھی تو معاملہ منع ہو جاوے گا اور اگر مدت
 خیار میں اسکو بخر فتح کی نہیں پوچھی تو معاملہ تمام ہو جاوے گا اور جس شخص کو خیار العیب یا خیار التیسین ہوئے اور وہ شرط کے تو اس کے
 وارث کو بھی خیار ہوگا اور اگر اسکو خیار الشطر یا خیار الرویہ تھا اور وہ مرگیا تو اس کے وارث کو ہوگا **ف** خیار الشطر تو معلوم
 ہوا اور خیار الرویہ اسے کہتے ہیں کہ بن دیکھ ایک چیز خریدی اور دیکھنے کے بعد وہ پسند نہ آئی تو اس صورت میں مشتری کو اختیار
 ہے بھیرنے کا اور خیار العیب ہو کہ بعد خریدنے اور قیضہ کرنے کے بیچ میں کوئی عیب نکلا تو اس میں بھی بھیرنے کا اختیار ہوتا ہے اور
 خیار التیسین کہ غلطی و غلامی میں سے ایک کو خرید لیا اس شرط پر کہ جو پسند آوے گا نہ کرے لیوے گا اور بھر وہ شخص گیا تو اس کے وارث کو
 بھی اختیار میں کر کے لے لینے کا باقی رہیگا **ص** اور اگر مشتری دوسرے کے اختیار کو شرط کرے **ف** مسئلہ کہ کرید
 اگر پسند کرے گا تو بیع منع ہوگی ورنہ ہوگی **ص** درست ہو اور اس صورت میں جو بیع کو جائز یا منع کرے گا درست ہوگا اور
 اگر ایک جائز کرے اور دوسرے منع کرے تو پہلے والے کی بات مقبر ہوگی اور اگر دونوں کی باتیں معاً ہوں تو بیع منع ہو جائیگا اور اگر
 وہ غلط ہو کر ساتھ بیچاں شرط کرے ایک غلام بیچے اختیار ہو تو اگر ایک کی قیمت جدا گانہ بیان کر دی ہو اور جس غلام میں اختیار ہو اسکو معین
 کر دیا تو بیع جائز ورنہ فاسد ہے **ف** مثلاً قیمت جدا گانہ نہ بیان کی اور محل خیار معین کیا یا قیمت جدا گانہ بیان کی لیکن محل خیار معین کیا
 یا محل خیار معین کیا لیکن قیمت جدا گانہ بیان نہیں کی **ص** اور اگر دو باتیں بیان کیں ایک شرط پر کہ جسکو چاہیگا معین کرے لیگا تو بیع
 صحیح ہے نہ صحیح ہو اور جو شرط معین کی نہیں کی تو جائز نہیں تو اگر جو ایک کو چاہے اور دوسرے کو نہیں چاہے تو جائز نہیں **ف** یعنی اگر چاہے
 کر تو نہیں سکتا ایک کو خرید لیا اس شرط پر کہ قیمت ایک پسند کر کے لے لوگا تو جائز نہیں کہ یہ بیع غلطی یا سبب سے ہے نہ شرط سے
 کہ منع ہے جبکہ اگر شرط حاجت مند ہوجاتی ہے اسواسطے کہ غالب ایک عمدہ ہوگا ایک وسط ایک اچھا تو چاہے کی ضرورت نہیں
ص اگر ایک گھر خرید بشرط خیار بعد اس کے کہ اندر ایک اور گھر قریب اس گھر کے ہو اور اس شخص کی راہ اسکو لیا تو دوسرے گھر کا
 اگر شرط شفعہ ضامنہ کی جائے گی پہلے گھر کی خرید میں **ف** اسواسطے کہ اگر پہلے گھر کی خرید کو تمام نکلا تو دوسرے گھر شفعہ کا دعویٰ
 ہو سکتا ہے **ص** اور اگر دو شخصوں کے مل کر ایک چیز مول لی بشرط خیار اور ایک دوسرے راضی ہو گیا تو دوسرے کو بھی پسند کر سکتا یعنی اسکا اختیار
 جاتا رہا ایسے کہ جو وہ بھیر تو بیع عیب ہو جائیگا اور اس میں ضرر مانگ کا اور اس طرح خیار العیب یا خیار الرویہ میں **ف** یعنی دو شخصوں
 مل کر خرید بعد اس کے عیب نکلا ایک راضی ہو گیا تو دوسرا اگر عیب ناراض ہی بھیر نہیں سکتا یا پسند کر کے دونوں نے خرید بعد
 دیکھنے کے ایک راضی ہوا تو بھی دوسرا جو ناراض ہی نہیں بھیر سکتا اور صاحبین کے نزدیک سب صورتوں میں جو ناراض
 ہی رہے بیع کر سکتا ہے **ص** اور اگر ایک غلام کو خرید لیا اس شرط پر کہ یہ نان پڑے یا نو پسند نہ ہو اور اس کے خلاف نکلا
 تو مشتری چاہے کل ٹخن کو لے لے یا بھیر دے پسند لینے کہ یہ امور اوصاف ہیں انکے عوض میں ٹخن میں نقصان ہوگا

کہ وہ حاملہ
 اور دلیل
 بیع کو بھیر
 نہ کر سکتا
 اور سوت
 حاضر ہوگا
 اور بیع نہیں
 کر سکتا
 جب تک طرف
 ثانی حاضر
 ہو ورنہ اسلام
 الی یوسف
 سے اور شافعی
 کے نزدیک
 بیع بھی کر
 سکتا ہوئے
 اوسکے حضور
 کے اور اگر جس
 شخص کی
 اختیار تھا
 اسے فتح کیا
 پیشہ پھر
 طرف ثانی
 کے اور مدت
 خیار میں
 طوطی کو
 بخر فتح
 کی پوچھی
 تو معاملہ
 منع ہو جاوے
 گا اور اگر
 مدت خیار
 میں اسکو
 بخر فتح
 کی نہیں
 پوچھی تو
 معاملہ
 تمام ہو جاوے
 گا اور جس
 شخص کو
 خیار العیب
 یا خیار
 التیسین
 ہوئے اور
 وہ شرط
 کے تو اس
 کے وارث
 کو بھی
 خیار ہوگا
 اور اگر
 اسکو
 خیار
 الشطر
 یا خیار
 الرویہ
 تھا اور
 وہ مرگیا
 تو اس
 کے وارث
 کو ہوگا
ف خیار
 الشطر
 تو معلوم
 ہوا اور
 خیار
 الرویہ
 اسے کہتے
 ہیں کہ
 بن دیکھ
 ایک
 چیز
 خریدی
 اور
 دیکھنے
 کے
 بعد
 وہ
 پسند
 نہ
 آئی
 تو
 اس
 صورت
 میں
 مشتری
 کو
 اختیار
 ہے
 بھیرنے
 کا
 اور
 خیار
 العیب
 ہو
 کہ
 بعد
 خریدنے
 اور
 قیضہ
 کرنے
 کے
 بیچ
 میں
 کوئی
 عیب
 نکلا
 تو
 اس
 میں
 بھی
 بھیرنے
 کا
 اختیار
 ہوتا
 ہے
 اور
 خیار
 التیسین
 کہ
 غلطی
 و
 غلامی
 میں
 سے
 ایک
 کو
 خرید
 لیا
 اس
 شرط
 پر
 کہ
 جو
 پسند
 آوے
 گا
 نہ
 کرے
 لیوے
 گا
 اور
 بھر
 وہ
 شخص
 گیا
 تو
 اس
 کے
 وارث
 کو
 بھی
 اختیار
 میں
 کر
 کے
 لے
 لینے
 کا
 باقی
 رہیگا
ص اور
 اگر
 مشتری
 دوسرے
 کے
 اختیار
 کو
 شرط
 کرے
ف مسئلہ
 کہ
 کرید
 اگر
 پسند
 کرے
 گا
 تو
 بیع
 منع
 ہوگی
 ورنہ
 ہوگی
ص درست
 ہو
 اور
 اس
 صورت
 میں
 جو
 بیع
 کو
 جائز
 یا
 منع
 کرے
 گا
 درست
 ہوگا
 اور
 اگر
 ایک
 جائز
 کرے
 اور
 دوسرے
 منع
 کرے
 تو
 پہلے
 والے
 کی
 بات
 مقبر
 ہوگی
 اور
 اگر
 دونوں
 کی
 باتیں
 معاً
 ہوں
 تو
 بیع
 منع
 ہو
 جائیگا
 اور
 اگر
 وہ
 غلط
 ہو
 کر
 ساتھ
 بیچاں
 شرط
 کرے
 ایک
 غلام
 بیچے
 اختیار
 ہو
 تو
 اگر
 ایک
 کی
 قیمت
 جدا
 گانہ
 بیان
 کر
 دی
 ہو
 اور
 جس
 غلام
 میں
 اختیار
 ہو
 اسکو
 معین
 کر
 دیا
 تو
 بیع
 جائز
 ورنہ
 فاسد
 ہے
ف مثلاً
 قیمت
 جدا
 گانہ
 نہ
 بیان
 کی
 اور
 محل
 خیار
 معین
 کیا
 یا
 قیمت
 جدا
 گانہ
 بیان
 نہیں
 کی
ص اور
 اگر
 دو
 باتیں
 بیان
 کیں
 ایک
 شرط
 پر
 کہ
 جسکو
 چاہیگا
 معین
 کرے
 لیگا
 تو
 بیع
 صحیح
 ہے
 نہ
 صحیح
 ہو
 اور
 جو
 شرط
 معین
 کی
 نہیں
 کی
 تو
 جائز
 نہیں
 تو
 اگر
 جو
 ایک
 کو
 چاہے
 اور
 دوسرے
 کو
 نہیں
 چاہے
 تو
 جائز
 نہیں
ف یعنی
 اگر
 چاہے
 کر
 تو
 نہیں
 سکتا
 ایک
 کو
 خرید
 لیا
 اس
 شرط
 پر
 کہ
 قیمت
 ایک
 پسند
 کر
 کے
 لے
 لوگا
 تو
 جائز
 نہیں
 کہ
 یہ
 بیع
 غلطی
 یا
 سبب
 سے
 ہے
 نہ
 شرط
 سے
 کہ
 منع
 ہے
 جبکہ
 اگر
 شرط
 حاجت
 مند
 ہوجاتی
 ہے
 اسواسطے
 کہ
 غالب
 ایک
 عمدہ
 ہوگا
 ایک
 وسط
 ایک
 اچھا
 تو
 چاہے
 کی
 ضرورت
 نہیں
ص اگر
 ایک
 گھر
 خرید
 بشرط
 خیار
 بعد
 اس
 کے
 کہ
 اندر
 ایک
 اور
 گھر
 قریب
 اس
 گھر
 کے
 ہو
 اور
 اس
 شخص
 کی
 راہ
 اسکو
 لیا
 تو
 دوسرے
 گھر
 کا
 اگر
 شرط
 شفعہ
 ضامنہ
 کی
 جائے
 گی
 پہلے
 گھر
 کی
 خرید
 میں
ف اسواسطے
 کہ
 اگر
 پہلے
 گھر
 کی
 خرید
 کو
 تمام
 نکلا
 تو
 دوسرے
 گھر
 شفعہ
 کا
 دعویٰ
 ہو
 سکتا
 ہے
ص اور
 اگر
 دو
 شخصوں
 کے
 مل
 کر
 ایک
 چیز
 مول
 لی
 بشرط
 خیار
 اور
 ایک
 دوسرے
 راضی
 ہو
 گیا
 تو
 دوسرے
 کو
 بھی
 پسند
 کر
 سکتا
 یعنی
 اسکا
 اختیار
 جاتا
 رہا
 ایسے
 کہ
 جو
 وہ
 بھیر
 تو
 بیع
 عیب
 ہو
 جائیگا
 اور
 اس
 میں
 ضرر
 مانگ
 کا
 اور
 اس
 طرح
 خیار
 العیب
 یا
 خیار
 الرویہ
 میں
ف یعنی
 دو
 شخصوں
 مل
 کر
 خرید
 بعد
 اس
 کے
 عیب
 نکلا
 ایک
 راضی
 ہو
 گیا
 تو
 دوسرا
 اگر
 عیب
 ناراض
 ہی
 بھیر
 نہیں
 سکتا
 یا
 پسند
 کر
 کے
 دونوں
 نے
 خرید
 بعد
 دیکھنے
 کے
 ایک
 راضی
 ہوا
 تو
 بھی
 دوسرا
 جو
 ناراض
 ہی
 نہیں
 بھیر
 سکتا
 اور
 صاحبین
 کے
 نزدیک
 سب
 صورتوں
 میں
 جو
 ناراض
 ہی
 رہے
 بیع
 کر
 سکتا
 ہے
ص اور
 اگر
 ایک
 غلام
 کو
 خرید
 لیا
 اس
 شرط
 پر
 کہ
 یہ
 نان
 پڑے
 یا
 نو
 پسند
 نہ
 ہو
 اور
 اس
 کے
 خلاف
 نکلا
 تو
 مشتری
 چاہے
 کل
 ٹخن
 کو
 لے
 لے
 یا
 بھیر
 دے
 پسند
 لینے
 کہ
 یہ
 امور
 اوصاف
 ہیں
 انکے
 عوض
 میں
 ٹخن
 میں
 نقصان
 ہوگا

مشتري نے ایک شخص سے کہا کہ تو میرا پیام پونہاٹے قبضہ کر لیا یا تسلیم کر لیا یا بائع سے اور اس پیام پونہاٹا یا تسلیم کر لیا یا تسلیم کر لیا تو یہ دیکھنا اور سکنا یا رکھنا یا قسط نہ کر لیا اور اگر مشتری نے کسی کو ایک شے کے خریدنے کے واسطے وکیل کیا تھا تو اس کے دیکھنے سے نیز اس قسط ہو جائیگا اور ہاے میں ہی کہ پسرا جمع ہو امام صاحب اور صاحبین کا البتہ وکیل بالقبض میں اختلاف ہے اور غایۃ الاوطار میں جو خلاف وکیل خرید میں اور اتفاق وکیل بالقبض میں لکھا ہے بالکل سمجھ میں ہے اور اس مانے میں داخل داری یعنی گھر کا دیکھنا اندر سے ضرور ہی کیونکہ زمانہ سابق میں جب دیوار میں گھر کی یاد دخت باغ کے باہر سے دیکھ لیتا تھا کافی ہوتا تھا اس واسطے کہ گھر اور باغ افکے ایکساں تھے اور اب بہت فرق ہونے لگا ہے اور امام زعفران کے نزدیک فقط صحن دیکھنا بھی کافی نہیں بلکہ اسکے والان کو ٹھہران کر سے بھی لکھے اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہوا ہے میں اور اس طرح حکم پر باغ کا ذکر مختار ہے انا ہا اگر بیع یا خرید سے تو درست ہے اور جب خرید سے تو اس کو اختیار ہے گھر اور اگر اس کو ٹھہرا لیا گیا تو گھر دیکھ لیا یا قسط ہو گا اور ان چیزوں میں جو ٹھہرے یا سونگھے یا چکے سے اور نکال معلوم ہو جاتا ہے جیسے بکری عطر حلو اور زمین یا مکان اگر اندھا خرید کرے تو اس کا خیار اس قسط نہ ہو گا جب تک کہ اسکے اوصاف بیان نہ کیے جائیں اور امام ابی یوسف سے مروی ہے کہ اگر ایسی جگہ میں گھر ہو جائے کہ در صورت بینائی اس کو دیکھ لیتا تو خیار اس کا سا قسط ہو گا جب تک کہ اس میں راضی ہو گیا اور کما حسن بن زیاد نے کہ اپنا ایک وکیل بالقبض کر دیوے اور وہ دیکھ لے اور یہ مشابہ زیادہ ہے قول امام صاحب کے کیونکہ افکے نزدیک دیکھنا وکیل بالقبض کا بمنزلہ موصول کے ہے ہل ایہ ص اگر دو چیزوں میں سے ایک کو دیکھ کے دونوں کو ساتھ خرید لیا اور پھر دوسرے کو دیکھا تو اب دونوں کو بچھیر سکتا ہے نہ ایک کو جس کو نہیں دیکھا تھا اور اگر مشتری نے اپنی دیکھی ہوئی چیز کو مول لیا پس اگر اس کا حال بدل گیا ہے تو اس کو اختیار ہو گا ورنہ ہو گا پھر اگر مشتری کے کہ بیع کا حال بدل گیا ہے تو بائع کے کہ نہیں بدلا ہے تو قول بائع کا مستقیم ہے اور اگر دیکھنے میں اختلاف ہو یعنی بائع کے ہونے دیکھ کے خرید ہے اور مشتری کے کہ میں نے بن لکھے خرید ہے تو قول مشتری کا ساتھ قسم کے سبب ہے اور اگر ایک گھری تھا تو ان کی مولیٰ اور ان میں سے ایک تھا ان بیچ ڈالا یا کسی کو میرے اس کے حوالے کر دیا تو خیار الرویہ اور خیار الشرط سا قسط ہو گیا البتہ اگر اوس میں عیب کے توجہ باقی رہا ہے تو اس کو بچھیر سکتا ہے اور اصل کتاب میں اسکی وجہ یہ لکھی ہے کہ خیار الشرط اور خیار الرویہ مانع ہیں تمامی صفقہ کے بخلاف خیار العیب و بعض بیع بچھیرنے میں تفریق صفقہ ہوتی ہے قبل تمام صفقہ کے اور تفریق صفقہ جائز ہے بعد تمام صفقہ کے نہ قبل اسکے اور خیار عیب منع کرتی ہے تمامی صفقہ کو قبل قبض کے نہ بعد قبض کے پس صورت مذکورہ میں بسبب خیاریہ عیب اگر بعض بیع کو بچھیرے گا تو تفریق صفقہ بعد تمام صفقہ ہوگی نہ قبل تمام صفقہ اور دلیل اسکی شرح وقایہ میں مسطور ہے اور یہی مانے لکھا ہے کہ اگر وہ تھا پھر مشتری پاس لوٹ آیا مثلاً بیع فسخ ہو گئی یا بیہ مرد ہو گیا تو خیار الرویہ پھر عود کر گیا اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ بعد سقوط کے پھر عود کر گیا مثل خیار الشرط کے اور اسی پر اعتماد کیا قدوسی نے اور در مختار میں ہے کہ صحیح کہا اس کو قاضی خاں اور اگر کوئی چیز خرید سے بدوئی کچھ تو بائع مشتری سے قبل دیکھنے کے قیمت نہیں طلب کر سکتا ہے اور اگر عاقدین نے باہم خرید فروخت کی عین کی بعض عین مثلاً کتاب یا کپڑے یا گھوڑے سے کیا تو دونوں کے

اور اگر مشتری نے ایک شخص سے کہا کہ تو میرا پیام پونہاٹے قبضہ کر لیا یا تسلیم کر لیا یا بائع سے اور اس پیام پونہاٹا یا تسلیم کر لیا یا تسلیم کر لیا تو یہ دیکھنا اور سکنا یا رکھنا یا قسط نہ کر لیا اور اگر مشتری نے کسی کو ایک شے کے خریدنے کے واسطے وکیل کیا تھا تو اس کے دیکھنے سے نیز اس قسط ہو جائیگا اور ہاے میں ہی کہ پسرا جمع ہو امام صاحب اور صاحبین کا البتہ وکیل بالقبض میں اختلاف ہے اور غایۃ الاوطار میں جو خلاف وکیل خرید میں اور اتفاق وکیل بالقبض میں لکھا ہے بالکل سمجھ میں ہے اور اس مانے میں داخل داری یعنی گھر کا دیکھنا اندر سے ضرور ہی کیونکہ زمانہ سابق میں جب دیوار میں گھر کی یاد دخت باغ کے باہر سے دیکھ لیتا تھا کافی ہوتا تھا اس واسطے کہ گھر اور باغ افکے ایکساں تھے اور اب بہت فرق ہونے لگا ہے اور امام زعفران کے نزدیک فقط صحن دیکھنا بھی کافی نہیں بلکہ اسکے والان کو ٹھہران کر سے بھی لکھے اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہوا ہے میں اور اس طرح حکم پر باغ کا ذکر مختار ہے انا ہا اگر بیع یا خرید سے تو درست ہے اور جب خرید سے تو اس کو اختیار ہے گھر اور اگر اس کو ٹھہرا لیا گیا تو گھر دیکھ لیا یا قسط ہو گا اور ان چیزوں میں جو ٹھہرے یا سونگھے یا چکے سے اور نکال معلوم ہو جاتا ہے جیسے بکری عطر حلو اور زمین یا مکان اگر اندھا خرید کرے تو اس کا خیار اس قسط نہ ہو گا جب تک کہ اسکے اوصاف بیان نہ کیے جائیں اور امام ابی یوسف سے مروی ہے کہ اگر ایسی جگہ میں گھر ہو جائے کہ در صورت بینائی اس کو دیکھ لیتا تو خیار اس کا سا قسط ہو گا جب تک کہ اس میں راضی ہو گیا اور کما حسن بن زیاد نے کہ اپنا ایک وکیل بالقبض کر دیوے اور وہ دیکھ لے اور یہ مشابہ زیادہ ہے قول امام صاحب کے کیونکہ افکے نزدیک دیکھنا وکیل بالقبض کا بمنزلہ موصول کے ہے ہل ایہ ص اگر دو چیزوں میں سے ایک کو دیکھ کے دونوں کو ساتھ خرید لیا اور پھر دوسرے کو دیکھا تو اب دونوں کو بچھیر سکتا ہے نہ ایک کو جس کو نہیں دیکھا تھا اور اگر مشتری نے اپنی دیکھی ہوئی چیز کو مول لیا پس اگر اس کا حال بدل گیا ہے تو اس کو اختیار ہو گا ورنہ ہو گا پھر اگر مشتری کے کہ بیع کا حال بدل گیا ہے تو بائع کے کہ نہیں بدلا ہے تو قول بائع کا مستقیم ہے اور اگر دیکھنے میں اختلاف ہو یعنی بائع کے ہونے دیکھ کے خرید ہے اور مشتری کے کہ میں نے بن لکھے خرید ہے تو قول مشتری کا ساتھ قسم کے سبب ہے اور اگر ایک گھری تھا تو ان کی مولیٰ اور ان میں سے ایک تھا ان بیچ ڈالا یا کسی کو میرے اس کے حوالے کر دیا تو خیار الرویہ اور خیار الشرط سا قسط ہو گیا البتہ اگر اوس میں عیب کے توجہ باقی رہا ہے تو اس کو بچھیر سکتا ہے اور اصل کتاب میں اسکی وجہ یہ لکھی ہے کہ خیار الشرط اور خیار الرویہ مانع ہیں تمامی صفقہ کے بخلاف خیار العیب و بعض بیع بچھیرنے میں تفریق صفقہ ہوتی ہے قبل تمام صفقہ کے اور تفریق صفقہ جائز ہے بعد تمام صفقہ کے نہ قبل اسکے اور خیار عیب منع کرتی ہے تمامی صفقہ کو قبل قبض کے نہ بعد قبض کے پس صورت مذکورہ میں بسبب خیاریہ عیب اگر بعض بیع کو بچھیرے گا تو تفریق صفقہ بعد تمام صفقہ ہوگی نہ قبل تمام صفقہ اور دلیل اسکی شرح وقایہ میں مسطور ہے اور یہی مانے لکھا ہے کہ اگر وہ تھا پھر مشتری پاس لوٹ آیا مثلاً بیع فسخ ہو گئی یا بیہ مرد ہو گیا تو خیار الرویہ پھر عود کر گیا اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ بعد سقوط کے پھر عود کر گیا مثل خیار الشرط کے اور اسی پر اعتماد کیا قدوسی نے اور در مختار میں ہے کہ صحیح کہا اس کو قاضی خاں اور اگر کوئی چیز خرید سے بدوئی کچھ تو بائع مشتری سے قبل دیکھنے کے قیمت نہیں طلب کر سکتا ہے اور اگر عاقدین نے باہم خرید فروخت کی عین کی بعض عین مثلاً کتاب یا کپڑے یا گھوڑے سے کیا تو دونوں کے

اور اگر مشتری نے ایک شخص سے کہا کہ تو میرا پیام پونہاٹے قبضہ کر لیا یا تسلیم کر لیا یا بائع سے اور اس پیام پونہاٹا یا تسلیم کر لیا یا تسلیم کر لیا تو یہ دیکھنا اور سکنا یا رکھنا یا قسط نہ کر لیا اور اگر مشتری نے کسی کو ایک شے کے خریدنے کے واسطے وکیل کیا تھا تو اس کے دیکھنے سے نیز اس قسط ہو جائیگا اور ہاے میں ہی کہ پسرا جمع ہو امام صاحب اور صاحبین کا البتہ وکیل بالقبض میں اختلاف ہے اور غایۃ الاوطار میں جو خلاف وکیل خرید میں اور اتفاق وکیل بالقبض میں لکھا ہے بالکل سمجھ میں ہے اور اس مانے میں داخل داری یعنی گھر کا دیکھنا اندر سے ضرور ہی کیونکہ زمانہ سابق میں جب دیوار میں گھر کی یاد دخت باغ کے باہر سے دیکھ لیتا تھا کافی ہوتا تھا اس واسطے کہ گھر اور باغ افکے ایکساں تھے اور اب بہت فرق ہونے لگا ہے اور امام زعفران کے نزدیک فقط صحن دیکھنا بھی کافی نہیں بلکہ اسکے والان کو ٹھہران کر سے بھی لکھے اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہوا ہے میں اور اس طرح حکم پر باغ کا ذکر مختار ہے انا ہا اگر بیع یا خرید سے تو درست ہے اور جب خرید سے تو اس کو اختیار ہے گھر اور اگر اس کو ٹھہرا لیا گیا تو گھر دیکھ لیا یا قسط ہو گا اور ان چیزوں میں جو ٹھہرے یا سونگھے یا چکے سے اور نکال معلوم ہو جاتا ہے جیسے بکری عطر حلو اور زمین یا مکان اگر اندھا خرید کرے تو اس کا خیار اس قسط نہ ہو گا جب تک کہ اسکے اوصاف بیان نہ کیے جائیں اور امام ابی یوسف سے مروی ہے کہ اگر ایسی جگہ میں گھر ہو جائے کہ در صورت بینائی اس کو دیکھ لیتا تو خیار اس کا سا قسط ہو گا جب تک کہ اس میں راضی ہو گیا اور کما حسن بن زیاد نے کہ اپنا ایک وکیل بالقبض کر دیوے اور وہ دیکھ لے اور یہ مشابہ زیادہ ہے قول امام صاحب کے کیونکہ افکے نزدیک دیکھنا وکیل بالقبض کا بمنزلہ موصول کے ہے ہل ایہ ص اگر دو چیزوں میں سے ایک کو دیکھ کے دونوں کو ساتھ خرید لیا اور پھر دوسرے کو دیکھا تو اب دونوں کو بچھیر سکتا ہے نہ ایک کو جس کو نہیں دیکھا تھا اور اگر مشتری نے اپنی دیکھی ہوئی چیز کو مول لیا پس اگر اس کا حال بدل گیا ہے تو اس کو اختیار ہو گا ورنہ ہو گا پھر اگر مشتری کے کہ بیع کا حال بدل گیا ہے تو بائع کے کہ نہیں بدلا ہے تو قول بائع کا مستقیم ہے اور اگر دیکھنے میں اختلاف ہو یعنی بائع کے ہونے دیکھ کے خرید ہے اور مشتری کے کہ میں نے بن لکھے خرید ہے تو قول مشتری کا ساتھ قسم کے سبب ہے اور اگر ایک گھری تھا تو ان کی مولیٰ اور ان میں سے ایک تھا ان بیچ ڈالا یا کسی کو میرے اس کے حوالے کر دیا تو خیار الرویہ اور خیار الشرط سا قسط ہو گیا البتہ اگر اوس میں عیب کے توجہ باقی رہا ہے تو اس کو بچھیر سکتا ہے اور اصل کتاب میں اسکی وجہ یہ لکھی ہے کہ خیار الشرط اور خیار الرویہ مانع ہیں تمامی صفقہ کے بخلاف خیار العیب و بعض بیع بچھیرنے میں تفریق صفقہ ہوتی ہے قبل تمام صفقہ کے اور تفریق صفقہ جائز ہے بعد تمام صفقہ کے نہ قبل اسکے اور خیار عیب منع کرتی ہے تمامی صفقہ کو قبل قبض کے نہ بعد قبض کے پس صورت مذکورہ میں بسبب خیاریہ عیب اگر بعض بیع کو بچھیرے گا تو تفریق صفقہ بعد تمام صفقہ ہوگی نہ قبل تمام صفقہ اور دلیل اسکی شرح وقایہ میں مسطور ہے اور یہی مانے لکھا ہے کہ اگر وہ تھا پھر مشتری پاس لوٹ آیا مثلاً بیع فسخ ہو گئی یا بیہ مرد ہو گیا تو خیار الرویہ پھر عود کر گیا اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ بعد سقوط کے پھر عود کر گیا مثل خیار الشرط کے اور اسی پر اعتماد کیا قدوسی نے اور در مختار میں ہے کہ صحیح کہا اس کو قاضی خاں اور اگر کوئی چیز خرید سے بدوئی کچھ تو بائع مشتری سے قبل دیکھنے کے قیمت نہیں طلب کر سکتا ہے اور اگر عاقدین نے باہم خرید فروخت کی عین کی بعض عین مثلاً کتاب یا کپڑے یا گھوڑے سے کیا تو دونوں کے

واسطے خیار الروتہ ثابت ہوگا اس واسطے کہ ہر واحد مشتری جو اس کو حاصل ہو دینا شرط ہوگا

فصل خیاری عیب کے بیان میں

ف یعنی عیب نکلنے کے سبب جو اختیار ہوتا ہو اس کے بیان میں **ص** مشتری اگر بیع میں ایسا عیب پاو جس سے اس کی قیمت باجرون کے نزدیک کم ہو جاتی ہو تو اس کو اختیار ہے چاہے پھر بیعے اور چاہے واپس لے لے یوسے **ف** اور دلیل اس کے نبوت کی وہی ہے جو روایت کی بخاری نے تعلقاً عبد بن خالد سے کہ بیع مسلمان کی ساتھ مسلمان کہ نہیں عیب اور عیب اور نہ فریب اور روایت ابن شاپین میں کہ بیع المسلم بالمسلم ماکان مسلیمًا بیع مسلمان کی ساتھ مسلمان کے وہ جو جو سالم ہو عیب اور سنن ابی داؤد میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ایک شخص ایک غلام خریدا اور وہ اس کے پاس با پھر اس میں عیب پایا تو پھر واپس آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو بائع پر **ص** اور مشتری کو یہ نہیں پہونچتا کہ بیع کو اپنے پاس لے لے اور عیب کے سبب جو اس کا نقصان ہوا ہو بائع سے پھر بیعے اور بھاگنا اگرچہ مدت سفر سے کم ہو تو اور پھر بیعے پر نبوت دینا اور چوری کرنا غلام لوٹنے کی چھٹی میں حیث عقل کتے ہوں عیب ہو اور حیث عقل نہ کتے ہوں تو عیب نہیں اور بیعے بن میں دو ستر عیب **ف** حاصل اسکایہ ہے کہ جو عیب بائع کے پاس ہوا ہو وہی مشتری کے پاس اگر ہوگا تو اس کو اختیار ثابت ہوگا اور اگر بدل جاوے گا تو اس صورت میں خیار نہیں مثلاً **ص** بائع کے پاس چھوٹے بن میں چور یا اور وہ عقل رکھتا ہو اور پھر مشتری کے پاس چھوٹے بن میں تو ایک ہی عیب گناہ و لگا **ف** اس واسطے کہ سبب چوری کا دونوں جگہ ایک ہو وہ نے پروائی جو عید طفولیت میں ہوتی ہے **ص** اور مشتری کو اختیار پھر بیعے کا ہوگا اور اگر بائع کے پاس چھوٹے بن میں چوری کی تھی اور مشتری کے پاس بن میں کی تو یہ دو ستر عیب گناہ و لگا اس صورت میں مشتری کو اختیار پھر بیعے کا ہوگا **ف** اس واسطے کہ چھوٹے بن کی چوری کا سبب پروائی ہے اور بیعے بن کی چوری کا سبب بدیتی اور بد طینتی ہے **ص** اور عاقل ہونے کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر بیعتا ضعیف بن ہووے کہ عقل نہ رکھتا ہووے تو اس کی چوری عیب نہیں ہے **ف** اور اسید طرح بھاگنا اس کا شمار میں نہیں بلکہ وہ گمراہ ہے **ص** ایدہ **ص** اور جنون خواہ چھوٹے بن میں ہووے یا بیٹے بن میں ہر طرح ایک عیب ہے تو اگر بائع کے پاس چھوٹے بن میں جنون ہوا تھا اور پھر مشتری کے پاس اگر خواہ چھوٹے بن میں جنون ہوا یا بیٹے بن میں ہر صورت میں اس کو اختیار واپس لے لے اور منہ اور نعل کی بد بوئی اور زنا کاری اور حرام کی اولاد ہونی نوڈمی میں عیب ہے غلام میں نہیں **ف** اس واسطے کہ نوڈمی سے صحبت اور طلب لکے کبھی منظور ہوگا اور یہ باتیں دین میں محفل میں برخلاف غلام کے کہ خدمت میں یہ باتیں قاصر نہیں الا در صورتیکہ غلام کو عادت زنا کی ہووے کیونکہ اس صورت میں خدمت میں جمع ہوگا **ص** ایدہ **ص** اگر فرہوناد و لون میں عیب ہے **ف** اس واسطے کہ طبیعت مسلمان کی متغیر ہوتی ہو کافر کی صحبت سے دوسرے یہ کہ اس کی آزادی کفار قتل میں صحیح نہیں ہے تو اگر خرید اس شرط پر کہ وہ کافر نہ ہو اور مسلمان نکلا تو رد کرے گا اس واسطے کہ یہ زوال عیب ہے اور امام شافعی کے نزدیک رد کر سکتا ہے **ص** ایدہ **ص** اور ہمیشہ خون جاری رہنا اور حیض نہ آنا شہورس کی لڑکی کو عیب ہے **ف** شہورس کی قید اس واسطے لگائی کہ یہ قہر مدت ہے بلوغ کی نزدیک امام ابو حنیفہ کے عورت میں اور ان دونوں کی پہچان عورت کے قول سے ہوگی تو پھر دیا جائے

بیع خیاری عیب کے بیان میں

جب بائع انکار کرے قسم سے خواہ قبل قبض کے ہو یا بعد قبض کے **ہدایہ** ص او رشتہ برس سے کم کسی کو بیع نہیں
و کیونکہ ابھی احتمال ہے بالغہ نہ ہو یا اصل گھر مشتری کے پاس آنکر ایک اور بیع ہو گیا تو جو بیع بائع کے پاس سے تھا اس کے موافق
نقصان کے دام پھیر لینے اور بیع کو رد نہیں کر سکتا مگر جب بائع راضی ہو کہ پھیر لینے پر مثلاً ایک شخص سے ایک کپڑا خریدے اور اس کو
قطع کیا بعد اس کے اوسین میں بیع معلوم ہوا تو جب قدر عیب سے نقصان ہوا اس کے موافق دام پھیر لینے اور کپڑے کو نہیں پھیر سکتا مگر جب
بائع راضی ہو جاوے اس قطع کیے ہوئے کپڑے کے لینے پر اگر مشتری نے اس کپڑے کو بعد قطع کے بیچ ڈالا تو اب نقصان کا عوض
بائع سے نہیں لیج سکتا اس لیے کہ بائع کو اختیار تھا کہ بیع عیب سے لینے لے لیا اور نقصان عیب سے لینے اس بیع سے مشتری حاس بیع کا ہوگا
تو وہ نقصان نہیں لے سکتا اور اگر قطع کیے اس کو سیلیا یا رخ رنگاف اور اگر سیاہ رنگے کا تو بائع اگر راضی ہو جاوے گا تو پھر بیع سکتا ہے
ص یا ستون خریدے اس کو گھمی میں ملا یا بعد اس کے عیب معلوم ہوا تو نقصان کے دام پھیر لینے اور بیع کو بائع پھیر نہیں سکتا
و اگر جب بائع راضی ہو جاوے پھیر لینے پر کیونکہ اوسین یا دتی ملک مشتری ہو گئی ہے اور وہ جدا نہیں ہو سکتی **ص** او اگر بعد
عیب معلوم ہونے کے ان چیزوں کو بیچ ڈالا تب بھی نقصان کے دام پھیر سکتا ہے اس واسطے کہ اس صورت میں مشتری بکر
بیع نہیں ہوا کیونکہ قبل بیع کے بھی بائع اس کو نہیں لے سکتا تھا پس حق رجوع بانقصان باقی رہے گا **و** ہاے میں ہے کہ اگر
کسی نے کپڑا خریدے اور اس کو قطع کر کے اپنے نابالغ لڑکے کا کپڑا سیاہ بعد اس کے عیب معلوم ہوا تو اب نقصان کے دام نہیں پھیر سکتا
اور اگر بائع لڑکے کا سیاہ تو نقصان کا عوض پھیر سکتا ہے **ص** اگر ایک غلام خریدے اور اس کو آزاد کر دیا مفت یا مدبر کر دیا یا
موندی خریدی کی اس کو ماتم ولد بنایا یا مگر یا نزدیک مشتری کے بعد اس کے عیب معلوم ہوا تو نقصان کا بدلہ بائع سے پھیر سکتا
ہے اور اگر مال کے عوض میں اس کو آزاد کیا یا اس کو قتل کر ڈالا یا کھانا خریدے اور کل یا بعض اوسین سے کھایا یا کپڑا خریدے
استعد پر ہنا کہ بچٹ گیا بعد اس کے عیب معلوم ہوا تو نقصان کا عوض پھیر نہیں سکتا اور اگر انڈیا یا خر بوزہ یا لکڑی یا کھیر
یا خروٹ خریدے اور توڑنے کے وقت ایسا خراب نکلا کہ کچھ کارآمد نہ ہوے تو کل قیمت بائع سے پھر لیوے اور اگر
کچھ کارآمد ہو تو موافق نقصان کے دام پھیر لیوے **و** اور اگر بیت ہی کم خراب نکلا تو بیع جائز ہو جاوے گی
جیسے سوا خر و نوین میں ایک یا دو بٹے نکلے **ہدایہ** ص او اگر مشتری نے بیع کو بیچ ڈالا اور مشتری ثانی کو اوس میں
عیب معلوم ہوا اور اسے گواہ قائم کیے اس بات پر کہ مشتری اول نے اقرار کیا تھا اوسین عیب کا یا انھوں نے دیکھا تھا
اس عیب جب بیع مشتری اول کے پاس تھی یا مشتری اول سے قسم طلب کی اس بات پر کہ میرے پاس بیع عیب تھا اور اسے
انکار کیا قسم سے اور قاضی نے بیع کو مشتری ثانی سے مشتری اول کو پھر وادیا تو اب مشتری اول اپنے بائع پر اس شے کو
پھیر سکتا ہے اور اگر مشتری اول نے اپنی رضامندی سے مشتری ثانی سے وہ شے پھیر لی تو اب اپنے بائع پر نہیں پھیر سکتا
و اور دلیل اس کی اصل میں مذکور ہے **ص** جس شخص نے بیع پر قبضہ کیا بعد اس کے اوسین عیب کا دعویٰ کیا تو قاضی
مشتری پر واسطے ادای قیمت کے جس نہ کرے گا یہاں تک کہ بائع حلف کر لیوے اس بات پر کہ میرے پاس بیع عیب نہ تھی
یا مشتری گواہ قائم کر دیوے کہ بیع بائع پاس عیب تھی **و** اس واسطے کہ اول صورت میں قاضی ثانی بائع کو مشتری سے
ولادہ ہو گیا اور دوسری صورت میں وہ شے بائع کو پھر وادیا تو جب تک ان دونوں صورتوں میں سے کوئی امر نپایا جاوے تو سنی

بیع چارہ یک بیاض
مذاکرہ کرے قسم سے
کے پاس آنکر ایک اور
بیع ہو گیا تو جو بیع
بائع کے پاس سے تھا اس
کے موافق نقصان کے دام
پھیر لینے اور بیع کو
رد نہیں کر سکتا مگر
جب بائع راضی ہو کہ
پھیر لینے پر مثلاً ایک
شخص سے ایک کپڑا
خریدے اور اس کو قطع
کیا بعد اس کے اوسین
میں بیع معلوم ہوا
تو جب قدر عیب سے
نقصان ہوا اس کے
موافق دام پھیر لینے
اور کپڑے کو نہیں
پھیر سکتا مگر جب
بائع راضی ہو جاوے
اس قطع کیے ہوئے
کپڑے کے لینے پر اگر
مشتری نے اس کپڑے
کو بعد قطع کے بیچ
ڈالا تو اب نقصان کا
عوض بائع سے نہیں
لیج سکتا اس لیے کہ
بائع کو اختیار تھا
کہ بیع عیب سے لینے
لے لیا اور نقصان
عیب سے لینے اس بیع
سے مشتری حاس بیع
کا ہوگا تو وہ
نقصان نہیں لے
سکتا اور اگر قطع
کیے اس کو سیلیا یا
رخ رنگاف اور اگر
سیاہ رنگے کا تو
بائع اگر راضی ہو
جاوے گا تو پھر بیع
سکتا ہے **ص** یا
ستون خریدے اس کو
گھمی میں ملا یا
بعد اس کے عیب
معلوم ہوا تو
نقصان کے دام
پھیر لینے اور
بیع کو بائع
پھیر نہیں
سکتا **و** اگر
جب بائع راضی
ہو جاوے پھیر
لینے پر کیونکہ
اوسین یا دتی
ملک مشتری ہو
گئی ہے اور وہ
جدا نہیں ہو
سکتی **ص** او
اگر بعد عیب
معلوم ہونے کے
ان چیزوں کو
بیچ ڈالا تب بھی
نقصان کے دام
پھیر سکتا ہے
اس واسطے کہ
اس صورت میں
مشتری بکر بیع
نہیں ہوا کیونکہ
قبل بیع کے
بائع اس کو
نہیں لے سکتا
تھا پس حق
رجوع بانقصان
باقی رہے گا **و**
ہاے میں ہے کہ
اگر کسی نے
کپڑا خریدے
اور اس کو قطع
کر کے اپنے
نابالغ لڑکے کا
کپڑا سیاہ بعد
اس کے عیب
معلوم ہوا تو
اب نقصان کے
دام نہیں
پھیر سکتا
اور اگر بائع
لڑکے کا سیاہ
تو نقصان کا
عوض پھیر
سکتا ہے **ص**
اگر ایک غلام
خریدے اور اس
کو آزاد کر
دیا مفت یا
مدبر کر دیا
یا موندی
خریدی کی اس
کو ماتم ولد
بنایا یا مگر
یا نزدیک
مشتری کے بعد
اس کے عیب
معلوم ہوا تو
نقصان کا
بدلہ بائع
سے پھیر
سکتا ہے اور
اگر مال کے
عوض میں اس
کو آزاد کیا
یا اس کو قتل
کر ڈالا یا
کھانا خریدے
اور کل یا
بعض اوسین
سے کھایا یا
کپڑا خریدے
استعد پر ہنا
کہ بچٹ گیا
بعد اس کے
عیب معلوم
ہوا تو
نقصان کا
عوض
پھیر نہیں
سکتا اور اگر
انڈیا یا
خر بوزہ یا
لکڑی یا
کھیر یا
خروٹ
خریدے اور
توڑنے کے
وقت ایسا
خراب نکلا
کہ کچھ
کارآمد
نہ ہوے تو
کل قیمت
بائع سے
پھر لیوے
اور اگر
کچھ
کارآمد
ہو تو
موافق
نقصان
کے دام
پھیر
لیوے **و**
اور اگر
بیت ہی
کم خراب
نکلا تو
بیع
جائز
ہو جاوے
گی جیسے
سوا خر و
نوین میں
ایک یا
دو بٹے
نکلے **ہدایہ**
ص او اگر
مشتری نے
بیع کو
بیچ ڈالا
اور مشتری
ثانی کو
اوس میں
عیب
معلوم
ہوا اور
اسے گواہ
قائم کیے
اس بات
پر کہ
مشتری
اول نے
اقرار
کیا تھا
اوسین
عیب کا
یا انھوں
نے دیکھا
تھا اس
عیب جب
بیع مشتری
اول کے
پاس تھی
یا مشتری
اول سے
قسم
طلب کی
اس بات
پر کہ
میرے
پاس
بیع عیب
تھا اور
اسے
انکار
کیا قسم
سے اور
قاضی
نے بیع کو
مشتری
ثانی سے
مشتری
اول کو
پھر وادیا
تو اب
مشتری
اول اپنے
بائع پر
اس شے کو
پھیر
سکتا ہے
اور اگر
مشتری
اول نے
اپنی
رضامندی
سے مشتری
ثانی سے
وہ شے
پھیر لی
تو اب
اپنے
بائع پر
نہیں
پھیر
سکتا **و**
اور دلیل
اس کی
اصل میں
مذکور
ہے **ص** جس
شخص نے
بیع پر
قبضہ کیا
بعد اس کے
اوسین
عیب کا
دعویٰ
کیا تو
قاضی
مشتری
پر واسطے
ادای قیمت
کے جس نہ
کرے گا
یہاں
تک کہ
بائع
حلف کر
لیوے اس
بات پر
کہ میرے
پاس
بیع عیب
نہ تھی
یا مشتری
گواہ قائم
کر دیوے
کہ بیع
بائع پاس
عیب تھی
و اس
واسطے کہ
اول
صورت میں
قاضی
ثانی بائع
کو مشتری
سے ولادہ
ہو گیا
اور دوسری
صورت میں
وہ شے
بائع کو
پھر وادیا
تو جب تک
ان دونوں
صورتوں
میں سے
کوئی
امر نپایا
جاوے تو
سنی

مشتري سے منہ نہیں دلا سکتا کیونکہ احتمال ہو کہ بائع قسم سے نکول کرے اور یا مشتری گواہ عیب راہ ہونے پر قائم کر دے اور یا تو بائع قاضی باطل ہو جاوے گی **ص** اور اگر مشتری نے کہا کہ میرے گواہ غائب ہیں تو من بائع کے حوالے کرے بشرطیکہ بائع قسم کھائے عیب نہ ہونے پر اور اگر بائع نے قسم سے نکول کیا تو عیب ثابت ہو جاوے گا اور وہ مشتری کے پاس سے بائع کو پھر واپس جاوے گی **ف** تو اگر بائع نے عیب نہ ہونے پر قسم کھالی اور مشتری کے گواہ غائب تھے اس صورت میں من مشتری سے دلا دیا و یا یہ کہ اگر پھر اسکے گواہ آگئے اور انھوں نے گواہی دی اور من شئی کے عیب راہ ہونے پر بائع پاس تو من پھر بائع سے لے کر مشتری کو دلا دی جاوے گی اور بیع بائع کو کفایہ **ص** حق اگر مشتری نے بعد غلام خریدنے کے اور قبضہ کر لینے کے دعویٰ کیا اس بات کا کہ یہ جھگڑا ہو تو بائع سے قسم نہ لیا و یا یہ کہ جب تک مشتری گواہ نہ لائے اس بات پر کہ یہ غلام میرے پاس سے بھاگا ہے اور جب وہ گواہ پیش کر دیوے تو قاضی بائع کو اس طرح سے حلف دیوے کہ قسم الہی کی بیشک بچاؤں نے اس غلام کو اور پیش کیا اور سکو مشتری کے اور جب تک کہ یہ نہ بھاگا تھا بجز یا اس طرح سے کہ قسم اللہ کی مشتری کو حق اس کے رد کا نہیں پہنچتا اور پر میرے جس طور سے وہ دعویٰ کرتا ہی یا اس طرح سے کہ قسم الہی کی نہ بھاگا تھا میرے پاس گن **ف** کیونکہ ان تینوں صورتوں میں بائع کو گنہگار نہیں کیا اور بات بنانے کی نہیں ہو کہ او طبعی پر قسم سے سمجھ لے **ص** اور اس طرح سے قسم نہ دیوے کہ قسم خدا کی جس وقت اس نے بچا تھا اس وقت غلام میں یہ عیب تھا یا تم خدا کی جس وقت بچا اور تسلیم کیا تھا اس وقت یہ عیب تھا **ف** اس واسطے کہ دونوں صورتوں میں بائع کو گنہگار نہیں کیا کیونکہ اول صورت میں ممکن ہو کہ بھاگنے کا عیب بیع کے قبل تسلیم کے حادث ہو گیا ہو اس صورت میں اس کا کلام سچا ہو سکتا ہے اور مشتری کا حق رد با عیب باقی رہتا ہے اور دوسری صورت میں ہو سکتا ہے کہ مراد اس بائع کی اس کلام سے یہ ہو کہ بھاگنے کا عیب بیع اور تسلیم دونوں کے وقت میں نہ تھا بلکہ ایک کے ساتھ تھا **ص** اور اگر مشتری کے پاس گواہ نہ ہو میں بھاگنے پر اور بائع سے قسم طلب کرے تو صاحبین کے نزدیک قاضی بائع قسم لیوے اس بات کی کہ واللہ میں نہیں جانتا اس بات کو کہ یہ غلام مشتری کے پاس سے بھاگا ہو تو اگر اس نے قسم کھالی تو دعویٰ مشتری کا لغو ہو گیا اور اگر بائع نے اس قسم سے انکار کیا تو پھر دوسری قسم دی جاوے گی جو بعد گواہوں کے پیش ہونے کے دیجاتی تھی **ف** یعنی اسی تین طرح سے **ص** اور امام صاحب کے نزدیک ایک قول میں جب مشتری پاس گواہ نہ ہوں تو بائع کو قسم بالکل نہ دی جاوے گی **ف** اس واسطے کہ قسم مرتب ہوتی ہے دعویٰ صحیح پر اور دعویٰ صحیح نہیں ہوتا بغير خصم کے اور مشتری خصم نہیں ہوتا بائع کا جب تک عیب ثابت نہ کرے بیع میں گواہوں سے اور یہاں گواہوں سے عیب ثابت نہیں ہو واپس حلف لیا و یا یہ کہ اگر دعویٰ بائع غلام کے بھاگنے میں ہو دے تو قاضی بائع کو اس طور سے قسم دیوے گا کہ واللہ میں نہ بھاگا میرے پاس جیسے میرے دونوں میں شریک ہو یا یہی بائع ہو یا اس واسطے کہ چھوٹے بن میں بھاگنا سبب نہیں رہتا بعد بلوغ کے **ھذا** **ص** اور ایک قول میں قسم دی جاوے گی موافق مذہب صاحبین کے **ف** اور یہی مختار ہے **ص** اگر ایک شخص ایک نوٹہ میٹھی خریدی اور مشتری نے نوٹہ میٹھی پر قبضہ کیا اور بائع نے اس کے من پر اور بعد قبضہ کر لینے کے شریا کو اس میں عیب معلوم ہوا اور بائع پاس پھر نے کو لیکھا اور بائع نے کہا کہ میں نے تیسے ہاتھ اسی داموں میں دو نوٹہ دیا ہے یہی تھیں ایک یہ عیب دار اور ایک دوسری اور مشتری نے کہا کہ میں تو نے یہی لیا ان داموں میں بھی تھی تو قول

بہرہ و فنی
منہ اسط
بہرہ و فنی
بہرہ و فنی
بہرہ و فنی
بہرہ و فنی
بہرہ و فنی
بہرہ و فنی

مشتري کا ساتھ قسم کے معتبر ہوگا اور اگر بائع اور مشتري کا اتفاق ہوا اس بات پر کہ دو لونڈیاں نہ چچی تھیں لیکن مشتري
یہ کہتا ہو کہ میرے قبضے میں ایک ہی آئی تھی اور بائع کہتا ہو کہ تو دو لونڈی لے گیا تھا تب بھی قول مشتري کا قسم سے معتبر
ہوگا اسلئے کہ اختلاف قدر مقبوض میں ہی اس قول قابض کا معتبر ہوگا جیسا کہ فصب میں اور اسید طرح اگر قدر بیع
میں اتفاق کیا اور اختلاف کیا قدر مقبوض میں مشتري کہتا ہو کہ دو لونڈی کو مول لیا تھا مگر ایک ہی پر میں نے قبضہ کیا اور
بائع کہتا ہو کہ تو دو لونڈی پر قبضہ کیا ہے تو بھی قول مشتري کا معتبر ہوگا۔ خلف اور اگر دو غلاموں کو ایک ہی مرتبے میں
خرید لا اور انہیں سے ایک پر قبضہ کیا اور کسی میں عیب معلوم ہوا تو چاہے دو لونڈی کو رکھے اور چاہے دو لونڈی کو پھینک
ف اور یہ نہیں کر سکتا کہ ایک کو پھیر دے ایک کو رکھے لے اس واسطے کہ ابھی صفحہ بیع تمام نہیں ہوا ہے
بسبب عدم قبض مشتري کے دو لونڈی غلاموں پر تو ایک کے پھیرنے میں تفریق صفحہ لازم آتی ہے قبل تمام کے اور گوہ
جائز نہیں **ہدایہ ص** اور اگر دو لونڈی پر قبضہ کر لیا تھا تو صرف عیب رکھ کر پھیر سکتا ہے **ف** اس واسطے کہ یہاں
صفحہ بسبب قبض کے تمام ہو گیا ہے تو تفریق صفحہ میں کچھ قیامت نہیں **ص** جس چیز پر یا لنگے بکتی **ف** بیع غلہ
وغیرہ **ص** اگر اوس میں سے کسی قدر میں عیب پایا تو خواہ سارے کو پھیر دیوے خواہ سب کو رکھ لیوے **ف** مثلاً اگر
بھر گھوٹ خریدے اور سیر بھر میں اوس میں سے کچھ عیب معلوم ہوا تو چاہے کل کو واپس کر دے چاہے کل کو رکھے
اور یہ نہیں ہو سکتا کہ جتنا عیب رہا اوسکو واپس کر دے اور باقی کو رکھ لیوے **ص** اور بعضوں نے کہا یہ جیسے
کہ وہ ساری چیز ایک ہی طرف میں ہو اور جو دو طرفوں میں علیحدہ ہووے تو وہ ہنر سے دو بعد و ن کے ہوں
جیسے دو بوسے گھوٹ کے ہو وین میں من بھر کے **ص** تو جس میں عیب نکلے اس طرف کو پھیر سکتا ہے اور اگر بیع میں کسی
قدر دوسرے کا حق نکل آئے اور مشتري بیع پر قبضہ کر چکا ہو تو اوسکو یہ اختیار نہیں کہ جس قدر استحقاق مستحق ہے
باقی رہے بائع کو پھیر دیوے اور اگر قبل قبضے کے استحقاق ثابت ہووے تو مشتري باقی کو واپس کر سکتا ہے یا بیع
اگر کراہے ہووے اور اوس میں تھوڑا کراہے دوسرے کا نکلے تو مشتري کو اختیار ہوگا کہ باقی کو بائع پر واپس کر دے **ف**
اس واسطے کہ بیع اگر کراہے نہیں ہے بلکہ اناج وغیرہ ہو تو اوس میں تھوڑا نکل جانا مشتري کو ضرر نہیں کرتا اس واسطے کہ اوس کے دام
بائع سے پھیر لیا اور کچھ میں بعض اوقات اگر تھوڑا سا نکل جائے تو ضرر کرتا ہے اس واسطے کہ مشتري نے جس چیز کے بنانے
کے لیے لیا تھا وہ اب نہ بن سکے گی **ص** اگر ایک گھوڑا خرید کر اوس میں عیب پایا اور پھر اوس کا علاج کیا یا اپنی حاجت کے
واسطے اوس پر سوار ہوا تو خیار ساقط ہو جائیگا اسلئے کہ یہ رضاعی اور اگر سوار ہوا اوس کے پھیرنے کے لیے یا پانی پلانے
کے لیے یا چارہ خریدنے کے لیے جب بغیر چڑھے چارہ خریدنا اور پانی پلانا ممکن نہ ہو **ف** مثلاً وہ گھوڑا شریعہ میں نہیں ہوتا
چھو نہ چلے یا مشتري چال سے عاجز ہو **ص** تو خیار ساقط نہ ہو لیکہ اگر غلام نے بائع کے پاس چوری کی تھی یا خون کیا
تھا اور مشتري کے پاس آکر اوس کا ہاتھ کاٹا گیا یا خون کے عوض میں گردن مارا گیا تو اول صورت میں مشتري غلام کو
پھیر دیوے اور دونوں صورتوں میں بائع سے من پھیر لیوے امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک اوس کی قیمت دونوں
حالت کی لگا کر جو بڑھو وہ پھیر لیوے **ف** یعنی اوس غلام کی اگر سارق نہ ہو تو کیا قیمت ہے اور اگر سارق ہو تو

اس واسطے کہ بیع
تفریق صفحہ
عیب
نہیں
ہوتا

کیا قیمت ہو لگا کر اول جو ثانی پر بڑھے اور سقد ربائع سے پھیر لیوے اور اسطرح غیر قائل معصوم الدم کے ساتھ قائل مباح الدم کے **ص** جیسے ایک لونڈی حاملہ خریدی اور مشتری کے پاس آنکر بیسب چکی کے مرگئی **ف** تو امام صاحب کے نزدیک مشتری کل ثمن پھیر لیوے اور صاحبین کے نزدیک حاملہ اور غیر حاملہ کی قیمت لگا کر اول کی قیمت جتنی بڑھے اور سقد ربائع سے پھیر لیوے **ہ** ایہ **ص** اگر ربائع نے وقت بیع کے کہہ دیا کہ میں بیع کے سب عیبوں پر بری ہوں اور مشتری نے اسکو منظور کیا تو یہ کہنا درست ہوگا اب کسی عیب کی جہت سے پھیرنے کے لگا کر جب ربائع نے ہر عیب کا نام نیلیا ہووے اور امام شافعی کے نزدیک درست نہیں اور ربائع سب عیبوں پر بری رہیگا خواہ وہ عیب قتل بیع سے ہو یا قبل قبض کے بعد بیع کے حادث ہوا ہو نزدیک امام ابو یوسف ردہ کے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک جو عیب بعد قبض قبل قبض کے حادث ہو گیا ہو اس سے ربائع بری نہ ہوگا **ف** اور یہی قول ہے زفرہ کا اور مختار قول امام ابو یوسف ردہ کا

ص باب بیع باطل اور فاسد کے بیان میں

ف شرح بیع میں ہے کہ رکن بیع یعنی ایجاب اور قبول اور محل بیع یعنی بیع اگر ہر ایک خلل سے سالم ہو تو بیع صحیح اور اگر سالم نہ ہو اس طرح پر کہ ایجاب اور قبول میں خلل پڑے عدم اہلیت متصرف سے بسبب ہونے عاقد کے صبی غیر مینر یا مجنون یا بیع میں خلل پڑے بسبب مکر یا خون یا شراب ہونے کے تو بیع باطل ہے بسبب فوت ارکان بیع کے ^{یعنی باطل یا مشتری ۱۲} اور اگر ایجاب و قبول بیع میں خلل نہ پڑے لیکن اس کے ثمن میں خلل واقع ہووے اسطرح پر کہ ثمن شراب ہو یا سحر یا یہ خلل ہو کہ بیع معذور تسلیم نہ ہوا یا سین ایسی شرط ہووے جو مقتضای عقد کے مخالف ہووے تو وہ بیع فاسد نہ باطل کیونکہ رکن اور محل بیع خلل سے محفوظ ہے اور اصل کتاب میں ہے کہ مال وہ چیز ہے جس میں آدمی کی رغبت ہووے اور اسکو لوگ خرچ کریں تو مٹی اور خون اور جو جانور اپنے ^{شرع و فائزینہ ۱۳} مراوے اور شخص آزاد وہ مال نہیں ہے لیکن وہ جانور جو کلا گھوٹا جائے یا اور کسی جگہ زخمی کر کے قتل کیا جاوے جیسا کہ بعض کفار کی عادت ہے اور ذبیحے مجوس کے مال میں لیکن شرح میں یہ چیزیں مقوم نہیں ہیں جیسے شراب اور سحر اور جو مال شرح میں غیر مقوم ہے یعنی نہ قیمت اسکی اہانت اور ذلیل کرنے کا ہکو حکم ہوا ہے لیکن وہ اور دینوں میں مال مقوم ہے تو جو چیزیں بالکل مال نہیں ہیں جیسے مٹی خون شخص آزاد اور اپنے جانور مرہوا تو او میں بیع بالکل باطل ہے برابر ہے کہ اسکو بیع یا مین یا ثمن اور جو مال غیر مقوم ہے یا مٹی شرح میں جیسے شراب یا سحر یا ذبیحہ مجوسی تو اسکو اگر بدلے میں روپے یا شرفی کے بیچین تو بیع باطل ہے اور اگر اسباب کے بدلے میں بیچین یا اسباب کو ان چیزوں کے بدلے میں بیچین تو اسباب میں بیع فاسد ہے اور ان چیزوں میں باطل تو باطل وہ بیع ہے کہ جسکی اصل اور وصف دونوں فاسد ہوں اور فاسد وہ ہے جسکی اصل صحیح ہووے اور وصف فاسد ہووے اور امام شافعی کے نزدیک باطل اور فاسد میں کچھ فرق نہیں ہے اور تحقیق اسکی اصول فقہ میں ہے انتہی اور ہائے میں ہے کہ بیع باطل میں وہ شے مشتری کے ملک میں کسی طرح نہیں آتی تو اگر وہ شے مشتری کے پاس تلف ہو جاوے اسکا تاوان مشتری پر نہ ہوگا تو بیع فاسد میں جب مشتری اس شے پر قبضہ کر لیوے تو اسکا مالک ہو جاتا ہے اور اس شے کی قیمت مشتری کو دینا لازم آتی ہے اسکی مثال یہ ہے کہ ذید نے مثلاً ایک گھوڑا بدلے میں مرد سے یا خون کے

شرح بیع میں ہے کہ رکن بیع یعنی ایجاب اور قبول اور محل بیع یعنی بیع اگر ہر ایک خلل سے سالم ہو تو بیع صحیح اور اگر سالم نہ ہو اس طرح پر کہ ایجاب اور قبول میں خلل پڑے عدم اہلیت متصرف سے بسبب ہونے عاقد کے صبی غیر مینر یا مجنون یا بیع میں خلل پڑے بسبب مکر یا خون یا شراب ہونے کے تو بیع باطل ہے بسبب فوت ارکان بیع کے

خرید اور وہ گھوڑا زید کے پاس لکڑی ہلاک ہو گیا تو اس کی قیمت زید پر لازم نہ آئی کیونکہ یہ بیع باطل ہو اور اگر زید نے ایک گھوڑا
بدلے میں شراب یا سوز کے خرید تو زید پر اس کی قیمت لازم آئی گی اور جب زید اوپر قبضہ کر لیا تو وہ گھوڑا زید کی ملک میں آجائے گا
اس واسطے کہ یہ بیع فاسد ہو اس قدر کلیلہ کو یاد رکھنا ضروری ہے کہ اس باب کے سب مسائل مذکورہ میں کام آویگا **ص** باطل
ہو بیع اس چیز کی جو مال نہیں ہے جیسے خون یا مردہ **ف** اس واسطے کہ یہ چیز جن مال نہیں ہیں دوسرے یہ کہ حرام کیا آنکو
اللہ تعالیٰ نے فرمایا **مَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنَّا** یعنی جو شراب پیا تو وہ ہمارا نہیں ہے اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
اور گوشت سور کا اور جینا نور پر وقت ذبح کے نام کسی شخص کا سوا می خدا کے پکارا جاوے اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے بیشک اللہ تعالیٰ جو وقت حرام کرتا ہو کسی قوم پر کھانا ایک چیز کا تو حرام کرتا ہو اور نہ قیمت اس کی روایت کیا اسکو ابو داؤد نے
ابن عباس سے اور روایت کی بخاری اور مسلم نے جابر بن عبد اللہ انصاری سے کہ فرماتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
سال نوحہ کے اور آپ کے مین تھے کہ اللہ اور رسول نے اس کے حرام کی بیع شراب اور مردہ اور سور اور بتوں کی سو کسی نے
کہا یا رسول اللہ فرمائیے جہی کو مرنے کی کہ روغن کر تے ہیں اس تاؤن کو اور چرب کجائی ہیں اس کھالین اور روشنی
کر تے ہیں اس کو سو فرمایا نہیں وہ حرام ہے لعنت کرے اللہ یہود کو کہ اللہ تعالیٰ نے جب حرام کی اوپر جہی جانور دن کی
بکھلایا اسکو پھر بچا اسکو پھر کھانے دام اس کے **ص** اور آزاد شخص کی **ف** اس واسطے کہ آزاد شخص مل نہیں ہو صحیح
بخاری میں مروی ہو ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تین آدمی ہیں کہ دشمن ہوں گامین اونکا
دن قیامت کے ایک وہ شخص کہ اس نے عہد کیا اور پھر فریستہ توڑ ڈالا اور ایک وہ شخص جس نے بچا آزاد کو اور کھائی قیمت اس کی
اور ایک وہ شخص جس نے کام لیا فردوس سے اور ندی اسکو مردوری اس کی **ص** اور اس طرح ان چیزوں کے عوض میں
بیچنا بھی باطل ہے اور بھی باطل ہے بیع ام و ولد کی **ف** اس واسطے کہ روایت کی ابن ماجہ نے سنن میں کہ ذکر کیا مار یہ قبیلہ کا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس سو فرمایا آپ نے کہ آزاد کر دیا اسکو لڑکے نے اس کے یعنی اہل ایمان نے اور روایت کی
بیہقی اور مالک نے ابن عمر سے کہ منع کیا حضرت عمر نے بیع سے ام و ولد کے تو کہا کہ بیع کیجائے اور نہ بیع کیجائے اور نہ
میراث میں آوے حدیث سے اس سے مالک اسکا جب تک چاہے پھر جب کیا تو وہ آزاد ہو **ص** اور مدبر کی **ف** یعنی مدبر
مطلق کی اور مدبر مقید کی بیع جائز ہے ہذا ایہ مدبر مطلق اسکو کہتے ہیں جس مالک نے کہا ہو کہ تو بعد میرے مرنے کے
آزاد ہو اور مدبر مقید وہ ہے جسے مالک کے کہ اگر میں اس سفر سے آؤں تو تو آزاد ہو یا اس بیمار میں اگر مر جاؤں تو تو آزاد
ہو اور امام شافعی کے نزدیک بیع مدبر مطلق کی بھی جائز ہے اور دلیل ہماری وہ حدیث ہے جو گذری کتاب العقاقیر میں کہ نہ
بیع کیا جاوے گا مدبر اور نہ جبہ کیا جاوے گا اور آزاد ہو جاوے گا ثلث مال سے روایت کیا اسکو دارقطنی نے **ص** اور مٹا
کی **ف** اور یہی صحیح مذہب ہے شافعی کا اور بعض مالکیہ کا اور امام احمد کے نزدیک بیع مکاتب کی جائز ہے اور مدبر
میں ہے کہ اگر مکاتب راضی ہو جاوے بیع پر تو اس میں دو روایتیں ہیں اصح اور اظہر یہ ہے کہ جائز ہے اس واسطے کہ روایت
کی ابو داؤد نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے مکاتب غلام ہے حبیب کہ باقی رہے اس پر ایک درہم
اور نقل کیا اسکو بخاری نے حضرت عائشہ اور زید بن ثابت اور عبد اللہ بن عمر سے اور بھی روایت کی بخاری نے

کہ آئی بریرہ مدد مانگتی تھی حضرت عائشہؓ سے اپنے بول کتابت میں سوکھا حضرت عائشہؓ نے کہ اگر تیرے مالک راضی ہو جاوے تو اس پر کہ سب روپیہ میں اوکو ایک وضع دیدوں اور بجکو آزاد کروں تو میں یہ امر کر دوں گی تو ذکر کیا بریرہ اس بات پر اپنے مالکوں سے کہما اوغون نے نہیں راضی ہیں ہم اسپر مگر یہ کہ ترک تیرا ہائے واسطے ہووے تو ذکر کیا حضرت عائشہؓ اس بات کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تب فرمایا آپؐ کہ خرید کر لو تم اسکو اور آزاد کرو اور ترکہ اسکو ملے گا جو آزاد کرے گا اور اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مکاتب کی بیع جیسا کہ راضی ہو جاوے بیع پر درست ہے اور یہی موافق قیاس کے ہے **ص** اور باطل بیع اس مال کی جو شریعت میں بے قیمت ہی جیسے شراب یا سونے روپیہ اشرفی کے بدلے میں **ف** یعنی اون چیزوں کے بدلے میں جو منہ بن جیسے روپیہ اشرفی اور پیسے جنکا چلن ہو اس واسطے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیشک اللہ تعالیٰ جب وقت حرام کر تا ہے کوئی شے حرام کرتا ہے منہ اسکی روایت کیا اسکو ابوداؤد نے اور گزیر چکی اور حدیث جاہلی کہ حرام کی اللہ تعالیٰ نے بیع شراب اور سونے اور مٹے اور بتوں کی **ص** اور اگر بائع نے آزاد اور غلام کو ملا کر بیچا یا فوج کی ہوئی بکری اور مردار کو **ف** جیسے تصددا اللہ کا نام ترک کیا گیا ہووے یا اور کسی کے نام پر فوج کیا جاوے یا بدون فوج کے مگر بیع **ص** دو نوں کی بیع باطل ہوگی اگرچہ ہر ایک کی قیمت علیحدہ کدہ ہی ہو **ف** مثلاً یوں کہہ کہ بیچا میں نے ان دو نوں کو بدلے میں دو روپیہ کے ایک روپیہ قیمت ہی نہ ہو جسکی اور ایک روپیہ مرد کی **ص** اور اگر غلام کو مدبر کے ساتھ خواہ بیگانے غلام کے ساتھ ملا کر بیچے یا اپنی ملک کو شے وقفی کے ساتھ ملا کر فروخت کرے تو غلام اور اپنی ملک کی بیع درست ہو جاوے گی اور مدبر اور دوسرے غلام کی اور وقت کی بیع جائز نہوگی **ف** اگرچہ ہر ایک کی قیمت علیحدہ علیہ بیان نہ کی ہووے **ص** ایدہ اسباب کا بیچنا بدلے میں شراب کے یا شراب کا بدلے میں اسباب کے فاسد ہے **ف** یعنی یہ بیع فاسد ہے اسباب میں تو اگر مشتری اسباب پر قبضہ کر لے گا تو صورت میں اسکی قیمت اوپر لازم آوے گی اور اسکا مالک ہو جاوے گا لیکن شرع میں باطل ہے یہاں تک کہ عین شراب کا مالک نہیں ہو سکتا تو جسکی طرف شراب ٹھہری ہو وہ اسکی قیمت دیکھا **ص** اور باطل ہے بیع پھلی کی دریا میں قبل شکا کے اگر روپیہ اشرفی کے بدلے میں ہووے اور فاسد ہے اسباب کے بدلے میں **ف** اس واسطے کہ روایت ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے کہما کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ خریدو پھلی کو بانی بین بیشک وہ میں خطر ہے یعنی دھوکا ہے روایت کیا اسکو امام احمد نے اور اشارہ کیا اس طرف کہ موقوف ہونا اسکا صنواب ہے اور روایت کی امام ابو یوسف رحمہ نے کتاب الخراج میں عین خطاب سے کہ فرمایا اغنوج نہ بیچو تم پھلی کو بانی بین بیشک وہ دھوکا ہے اور بخلا مثل اس کے ابن مسعود **ص** اور اگر پھلی کو شکا کر کے ایسے گڑھے میں ڈال دیا کہ بقیہ حلال وغیرہ کے اسکو بکھڑے دین تو اسکی بیع جائز ہے اور اگر بغیر پھلی یا شست کے نہیں بکھڑے دین تو فاسد ہے اور اگر پھلی ان دریا سے ایک طرف گڑھے میں نکلے جمع ہو رہیں اور انکی راہ دریا کی بند کر دی تو بیع انکی جائز ہو ورنہ باطل ہے اور بھی باطل ہے بیع ہوا میں اور تے جانور کی **ف** اس واسطے کہ قبل بکھڑے کے وہ ملک میں نہیں آیا اور بعد بکھڑے کے اگر چھوڑ دیا ہو تو بھی جائز نہیں اس واسطے کہ اسکی تسلیم پر قاعدہ میں ہے اور منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دھوکے کی بیع سے روایت کیا اسکو مسلم نے ابو ہریرہؓ سے اور اگر وہ پرندہ جانور ایسا

ابو ہریرہؓ سے اور روایت سے کہ امام سکوا ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے جابر سے اور معمری کہ امام سکوا ترمذی نے **ص** خاص و خاصہ
 بیع ملامتہ میں بیع حصات اور منابذہ کی بیع منع ہوتی ہو ساتھ ایک فعل کے ان فعلوں سے مثل جو کچے **ف**
 تینوں بیع مروتہ میں بیع ملامتہ سے کہتے ہیں کہ بائع اور مشتری میں بیع کرنا ایک چیز کا اس شرط پر کہ بائع کو
 مشتری چھو لے تو بیع لازم ہو جاوے اور بیع حصاتہ سے کہتے ہیں کہ مشتری جب وہ سرکنکر کہ دیوے تو بیع
 لازم ہو جاوے اور بیع منابذہ کہ بائع جب بیع کو مشتری کے پاس پھینک دیوے تو بیع لازم ہو جاوے اور بیع
 کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان بیوع سے روایت کی بخاری نے حدیث انس بن مالک سے منع کیا حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے ملامتہ اور منابذہ سے اور روایت کی مسلم اور جبارون اصحاب سنن نے ابو ہریرہؓ سے کہ منع کیا
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیع حصاتہ **ص** اور نہیں جائز بیچنا ایک کپڑا دو کپڑوں سے بلا تعین مگر بشرط اسکے
 کہ دیوے مشتری جسکو چاہے اور باطل ہے بیچنا گھاس لعل زمین میں اس واسطے کہ وہ غیر محفوظ و مقبوض ہو اور اسکو
 ٹھیکہ دینا ایسے کہ یہ اجارہ ہو بلکہ عین پر **ف** اس واسطے کہ روایت کی ابو داؤد نے سنن میں جبریر بن عثمان سے انھوں
 نے ابی خراش بن جہان بن زید سے انھوں نے ایک مرد صحابی سے کہا کہ جہاد کیا میں نے سنا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے تین مرتبہ سنتا تھا میں آپؐ کے فرماتے تھے مسلمان نہ ہو کہ بیچ میں تین چیزوں میں پانی اور گھاس لعل اور آگ میں
 اور روایت کیا اسکو امام احمد نے مسند میں اور ابی بن شیبہ نے مصنف میں اور اسناد کی ابن عدی نے کامل میں
 احمدیہ اور ابن معین سے کہ جریر بن ابی اس حدیث کا ثقہ ہے ورجحان ہونا صحابی کا مضر نہیں **ف** **ص** اور باطل ہے بیع
 شہد کی کھیر کی اگر جب ایک چھتے میں شہد اور لکھیان دونوں ہوں تو بیع کھیر کی بھی بہر جیت شد کے جائز ہو جاوے گی
 اور امام محمد رحمہ اللہ اور شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بیع شہد کی کھیر کی جب محفوظ و مقبوض و التسلیم ہوں جائز ہے **ف** اور لکھیان
 فتویٰ ہے کہ **ص** مختار **ص** اور شیم کے کپڑوں کی اور اس کے تخم کی **ف** یعنی جس کے اندر ریشم کا کپڑا پیدا ہو یا
ص امام صاحب کے نزدیک اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جب کپڑوں میں ریشم نکل آیا ہو تو بیع کپڑوں کی ریشم کی
 بیعت میں درست ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ہر صورت میں درست ہے **ف** اور یہی قول ہے امام شافعیؒ کا اور اس پر
 فتویٰ ہے درمختار **ص** اور بھاگے ہوئے غلام کی بیع فاسد ہے **ف** اس واسطے کہ حدیث ابی سعید میں ہے کہ من
 کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھاگے ہوئے غلام کی بیع سے روایت کیا اسکو ابن ماجہ **ص** کلمہ اور سنن
 جسکے پاس گمان ہو اس غلام کے ہونے کا **ف** اس واسطے کہ وہ مشتری کے حق میں بھاگا ہوا نہیں ہو بلکہ اس کے قبضے
 میں ہے **ص** اور باطل ہے بیع عورت کے دودھ کی اگرچہ برتن میں ہو ورنہ ایسے کہ وہ جز آدمی کا بھ پس ہو گا مال یا لونڈی کا
 دودھ ہو ورنہ امام ابی یوسف کے نزدیک لوٹ آدمی کے دودھ کی بیع جائز ہے واسطے اعتبار جزد کے ساتھ کل کے
 اور امام شافعی کے نزدیک مطلقاً جائز ہے **ف** اور ہمارے مذہب کی طرف گئے ہیں امام احمدیہ اور مالک شافعی القدرین
 جو کہ نفع اٹھانا بھی عورت کے دودھ سے جائز ہے بیان تک کہ بغیر مشایخ نے لکھ میں دلتے کیے بھی منع کیا کہ
 اور بعض نے ہاتھ رکھا ہوا دوا کے واسطے **ص** اور باطل ہے بیع سوز کے بالوں کی **ف** اس واسطے کہ وہ نجس ہے

بیع ملامتہ میں بیع منابذہ کی بیع منع ہوتی ہو ساتھ ایک فعل کے ان فعلوں سے مثل جو کچے

تو کہا حضرت عائشہؓ نے کہ خبر پونچھائے تو میری طرف سے زمین ارقم کو کہ اللہ تعالیٰ باطل کر دیگا حج اور جہاد تھا اساتھ رسول
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اگر توبہ نہ کرے اور روایت کی امام احمدؒ نے ہند صحیح کہ انی حضرت عائشہؓ کے پاس ایک عورت اور کہا
اوسے کہ میں نے زمین ارقم کے ہاتھ ایک غلام بیچا آٹھ سو روپیہ کو بیعاد پر پھر خرید لیا میں نے اوسے چھ سو روپیہ کو توبہ
فرمایا حضرت عائشہؓ نے کہ خبر پونچھاؤ تو زید کو کہ تم نے باطل کر دیا جہاد اپنا ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اگر
توبہ نہ کرے بُرا کیا تو نے جو بیچا اور جو خریدا اور یہ حدیث صحیح ہے اور یہ قول حضرت عائشہؓ کا پہلا آگیا ہی قول سے آنحضرت صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور شافعیؒ نے جو کہا کہ یہ حدیث غیر ثابت ہے اور غالیہؒ کی اسناد میں مجہول ہے باطل ہے اس واسطے کہ عائشہؓ
ایک عورت جلیل القدر ہے زوجہ ابی اسحق بیسی کی ذکر کیا اوسکو ابن سعد نے طبقات میں اور کہا کہ نہا ہی اوس نے حضرت
عائشہؓ سے **ف**تحص اور ایک لونڈی پندرہ روپیہ کو بیچا اور ابھی قیمت نہیں وصول ہوئی کہ پھر وہی لونڈی ایک اور لونڈی کے
ساتھ ملا کر پندرہ کو خرید کی تو پہلی لونڈی میں بیع فاسد ہے اور دوسری میں جائز ہے بقدر حصہ خشن کے **ف** اس واسطے
کہ پہلی لونڈی کو جس قیمت سے بیچا اوس سے کم کو خریدا ہی تو اوس میں بیع جائز نہ ہوگی اور دوسری لونڈی میں صحیح ہو جاوے گی **ص**
تیل کو اس طرح خریدا کہ برتن سمیت تول لیں گے اور ہر برتن کے عوض مثلاً پانچ سیر عجبہ کریں گے خواہ وہ برتن پانچ سیر
ہو یا نہ تو یہ فاسد ہے اور اگر اس طور سے خریدا کہ جس قدر خالی برتن کا وزن ہو اتنا حساب میں مجرا کریں گے تو یہ درست
ہے **ف** اس واسطے کہ پہلا قول خلاف دستور اور خلاف مقتضای عقد ہے کیونکہ احتمال ہے کہ برتن پانچ سیر کا ہو یا کم و بیش اور
دوسرا قول موافق دستور اور موافق مقتضای عقد ہے اور تیل کی قید واسطے مثال کے ہے اور ہر برتنی چیز میں یہی حکم ہے **ص**
گئی کہتے ہیں خریدا اور مشتری جب کہا پھر نے کیا تو وہ پانچ سیر کا نکلتا تب بائع نے کہا کہ میرا کپا اور تھا اور وہ ڈھائی سیر کا تھا
اور مشتری نے کہا کہ یہی کہتا تھا تو قول مشتری کا ساتھ قسم کے معتبر ہوگا **ف** اس واسطے کہ کہتے ہیں قابض مشتری تھا
اور قول قابض کا معتبر ہوگا **ھ** ایہ اور یہاں بھی قید گئی کی اتفاقی ہے بلکہ جو ذنی چیز ہو اوس میں یہی حکم ہے **ص** باطل ہے
مسیل یعنی پانی بننے کی جگہ کی بیع اور مہیہ اوسکا اور صحیح بیع اور مہیہ راہ کا **ف** یعنی ایک شخص کی زمین سے دوسرے
کی زمین پر پانی بہ کے جاتا ہے تو جس شخص کی زمین پر پانی بہ کے جاتا ہے اوس نے اتنی زمین بیع کی تو باطل ہے اور اگر ایک
شخص کے مکان کا راستہ دوسرے کی زمین سے ہو کر ہو اور اوسے راستہ بیچا تو صحیح ہے **ص** بعض علما نے کہا ہے
کہ مسیل سے یا رقبہ مسیل مراد ہے یعنی وہ مکان جس میں پانی بہتا ہے **ف** جیسے نہر یا لے یا چھت **ص** اور یہ آہ بھی رقبہ
مراد ہے یعنی اتنی جگہ جس میں سے گزرتا ہے تو پانی بننے کی مقدار مجہول ہے لہذا اوسکی بیع اور مہیہ جائز نہیں **ف** جیسے
کہ او سکا طول و عرض معین معلوم نہ ہوے اور جب اسکا طول و عرض بیان کر دیوے اس طرح پر کہ وہ ایک زمین کا ٹکڑا
ہو جائے تو جائز ہے بیع اوسکی جیسا کہ ذکر کیا سرخس نے یا پانی بننے کی جگہ کے لیکن اوسکے حدود اور جگہ بیان کر دیوے
تب بھی جائز ہے ذکر کیا اوسکو قاضی خان نے چلی **ص** اور رقبہ راہ معلوم ہو اگر اوسکے حدود بیان کرنے اور اگر
نہیں بیان کیے جب بھی وہ مقدار ہو دروازے کے عرض سے جیسے تقیم زمین میں تو جائز ہے اوس میں بیع اور مہیہ اور
مسیل سے حق تسیل یعنی پانی بننے کا حق مراد ہے تو اگر زمین پر ہے تو مجہول ہے اور اگر چھت پر ہے تو وہ حق نقلی ہے یعنی

ایسا حق ہو کہ متعلق ہو ایسی چیز سے جو باقی نہیں رہتا **ف** جب جہت گریجے **ص** اور رام سے اگر حق گزرنے کا امر ہو تو او میں دور و لہ تین ہیں **ف** ایک روایت میں بیع او سکی بیع ہو اور دوسری روایت میں باطل ہو در مختار میں ہو کہ گنہ فقہانے روایت اول سے اخذ کیا ہے اور روایت ثانی کو فقہ ابو اللیث نے صحیح کیا ہے **ص** بطلان یہ ہے کہ وہ صرف حق ہو اور مال نہیں ہو اور وجہ صحت یہ ہے کہ اسکی طرف اہتیکان ہو اور وہ ایک حق معلوم ہو متعلق ہو اوس چیز سے جو باقی ہو **ف** یہ جب ہو کہ حق گزرنیکا زمین پر ہو گا اور جو جہت پر ہو گا تو باتفاق باطل ہو **ص** اور صحیح ہو وکیل کر دینا مسلمان کا ذمی کو وسط بیچنے یا خریدنے شراب و رسو کے اور حرام بانٹنے ہونے کا غیر محرم کو واسطے بیچنے شمار اپنے کے نزدیک امام صاحب کے **ف** لیکن مکروہ ہو کہ بکارت شدیدہ تو مسلم کو واجب ہو کہ در صورت خرید شراب کو سرکہ بناو یا اوسکو ہا دیوے اور رسو کو چھوڑ دیوے اور در صورت بیع اوسکے من کو تصدق کئے طحاوی **ص** اور صاحبین کے نزدیک صحیح نہیں **ف** در مختار میں ہو کہ بیعی طہر **ص** یہاں پر بیع بالشرط کے قواعد کلیہ مذکور تھے ہیں **ف** جانا چاہیے کہ احادیث اور آثار شرط بیع میں مختلف وارد ہوئے ہیں جلالینی نے اوسط میں روایت کی عمرو بن شعیب عن اسیر عن جدم سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیع سے اور شرط سے اور اس حدیث سے باطل ہونا بیع اور شرط دونوں کا معلوم ہوتا ہے اور حدیث اوپر گزر چکی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ خرید لو بریرہ کو اور شرط کر لو اوسکے مال کو کہ لے دلائی اور ولادہ سکیو ملی جو آزاد کرے اسے معلوم ہوتا ہے کہ بیع جائز ہو اور شرط باطل اور بھی اوپر گزری حدیث خیار الشرط کی اور اوس سے معلوم ہوتا ہے کہ بیع اور شرط دونوں جائز ہیں اسواسطے فقہائے شرط کی تقیم کر دی **ص** اور بیع ایسی شرط کے ساتھ جسکو عقد مقضی ہو کہ جیسے شرط ملک اسطے مشتری کے یا اوسکو عقد مقضی ہو کہ لیکن اوس میں نفع کیسکو ہو **ف** یعنی نفع بانع کو ہونہ مشتری کو نہ معقود علیہ کو یعنی جس چیز کی بیع ہو رہی ہو اوسکی ہدائیں لکھی ہو کہ بانع ایک نور کو اس شرط پر بیچے کہ مشتری پھر اوسکو بیچ کر **ص** جائز ہو **ف** اور وہ شرط غریبہ مثلاً اس صورت میں مشتری اختیار ہو گیا کہ جانور کو بیچے **ص** اور بیع ایسی شرط کے ساتھ جسکو عقد مقضی نہ ہو کہ اور اوس میں بانع کو نفع ہو کہ مشتری کو یا معقود علیہ کو فاسد اول کی مثال یہ ہے کہ بانع ایک غلام اس شرط پر بیچے کہ ایک مہینے تک میری خدمت کرے کیونکہ اس صورت میں بانع کو نفع ہو دوسرے کی مثال یہ ہے کہ مشتری ایک کپڑا اس شرط پر خریدے کہ بانع اوسکو قطع کر دیوے یا اوسکی قبائسی دیوے یا پھر خریدے اس شرط پر کہ اوسکی جوتی بنا دیوے یا اوسکا سترہ لگا دیوے کیونکہ ان صورتوں میں مشتری کا نفع ہے کہ جوتی میں سترہ لگانے کی جائز ہو استھاناً واسطے تعامل انسانوں کے اور قیاساً جائز نہیں تیسرے کی مثال یہ ہے کہ بانع ایک غلام اس شرط پر بیچے کہ مشتری اوسکو آزاد کرے یا مدبر یا مکتوب کرے کیونکہ ان صورتوں میں معقود علیہ کو نفع ہو اور فاسد ہے بیع لوندی کی بدون حمل کے **ف** یعنی ایک لوندی حاملہ کو بیچا بغیر حمل کے یعنی بانع نے کہا کہ حمل میرا ہے اور لوندی تیری ہے تو یہ بیع فاسد ہے اسواسطے کہ صرف حمل کا بیچنا درست نہیں تو اوسکا استثناء بھی درست نہوگا **ص** اور اگر مشتری نے قیمت ادا کرنے کے لیے یہ کہا کہ نوروز تک یا ہر گان تک یا نصاری کے روزوں تک یا یو دیوں کی عید تک دون کا اور بانع اور مشتری کو یہ دون معلوم نہوں تو یہ بیع فاسد ہے **ف** اسواسطے کہ اس صورت میں بانع اور مشتری میں نقل ہوگی بانع قیمت جلدی مانگے گا اور مشتری دیر میں دیکے گا اور اگر ان دونوں کو دونوں پہلنے ہوں تو جائز ہے ہر دو

در مختار میں ہے کہ بیعی طہر

در مختار میں ہے کہ بیعی طہر

نور و زاموں کو کہتے ہیں جب جاڑا ختم ہو کر دن رات برابر ہوتا ہو اور صرگان وہ دن جو جب تک تمام ہو کر دن رات برابر ہو تا تک
ص بیع کما کہ حایو کے لئے تک اور کھیتی کے لئے تک اور دالین چلنے تک اور میوہ توڑنے تک اور جانوروں کی بیٹھہ پر سے اون کاٹنے تک
 دو ٹکا تو بھی بیع فاسد ہے اس واسطے کہ یہ امور کھیتی کے لئے ہیں تو بائع اور مشتری میں نزاع ہوگی **ص** اور اگر ان
 مدتوں تک بیع کے اور قبل ان مدتوں تک بیع کو ساقط کر دیا تو بیع صحیح ہو جاوے گی اور اگر ان مدتوں تک کسی کی ضمانت کی تو صحیح ہے

ف فصل احکام بیع باطل اور بیع فاسد کے بیان میں

ص بیع باطل میں بیع مشتری کے پاس مانت ہوئی ہو یا بیع نذر دیکھتے ہوئے یا بیع بے ضمانت سے مشتری پر ضمانت واجب ہو گیا
 اور بعضوں کے نزدیک مشتری پر ضمانت اس کی قیمت کا لازم ہو گا **ف** اور یہی مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے **قنیہ**
ص اور بیع فاسد میں اگر مشتری نے بیع پر قبضہ کر لیا بائع کی رضا سے خواہ رضا اس کی صراحت ہو **ف** مثلاً بائع یہ کہ
 کہ تو اس پر قبضہ کرے **ص** یا مالات حال سے **ف** مثلاً بائع کے سامنے مجلس عقد میں قبضہ کیا **ص** اور بیع اور ضمانت دونوں مال
 ہوں تو مشتری بیع کا مالک ہو جاوے گا اور اگر بلاک ہو جاوے قبضہ مشتری میں تو مشتری پر بیع کا مثل لازم ہو گا خواہ وہ مثل
 حقیقہ ہو یا معنی **ف** مثل حقیقہ اُن چیزوں میں جو مثل میں جیسے گھوڑا جانور اور راج وغیرہ اور مثل معنی اُن چیزوں میں
 جو غیر مثل میں جیسے جانور کپڑا ہتھیار وغیرہ اُن چیزوں کا مثل حقیقہ نہیں ہوتا کیونکہ جانور جانور کا رب کا صاف میں ایک ہونا
 دشوار ہے اس واسطے قیمت کو ان کا مثل معنی قرار دیا گیا ہے **ص** واجب ہے ہر ایک پر بائع اور مشتری سے نفع کرنا بیع فاسد
 قبل قبض بیع کے اور اس طرح بعد قبض بیع کے جب تک وہ مشتری کی ملک میں ہو اگر ضمانت عقد میں ہو تو یعنی حد
 العوضین میں جیسے بیع درہم کی بدلہ میں درہم کے **ف** اور اسکے نفع میں حکم قاضی شرط نہیں ہے اگر کوئی نفع میں لگا کر کہے
 تو قاضی جبراً نفع کو ادا کرے **ص** اور اگر ضمانت کسی شرط کے سبب ہووے مثلاً بائع نے یہ شرط لگائی ہو کہ مشتری
 مجھ کو ایک ہدیہ دیوے تو جسے شرط لگائی ہو وہ اس کو نفع واجب ہے یا مام محمد رہ کے نزدیک اور شیخین کے نزدیک ہر ایک پر واجب ہے
 تو اگر مشتری نے بیع فاسد میں بیع کو بیچ دیا یا ہبہ کر دیا یا تسلیم کر دیا ہو تو کو بیع غلام تھا اس کو آزاد کر دیا تو یہ تصرفات
 مشتری کے صحیح ہو جاوینگے اور اس پر قیمت لازم آوے گی اور حق نفع کا ساقط ہو جاوے گا **ف** اس واسطے کہ بیع سے حق غیر کا
 متعلق ہو گیا اور نفع تھا بسبب حق اللہ کے اور حق العباد مقدم ہے حق اللہ پر کیونکہ اللہ تعالیٰ غنی ہے اور بندہ محتاج ہے **ص**
 اور بیع فاسد اگر نفع کی گئی تو بائع بیع کو مشتری سے نہیں لے سکتا جب تک اس کا ثمن نہ پیچے دے تو اگر بائع بعد نفع کے مٹوے تو پہلے
 اس سے کہ کو بیچ پر مشتری کا ثمن ادا کرے بعد اس کے اور قرض خواہوں کو جو بچے گا دیا جاوے گا **ف** جیسے رہن میں اگر رہن مٹوے
 تو رہن کو بیچ کر ادا کر دے یا رہن کا ادا کرے بعد اسکے جو بچے گا بعد تجھیز و تکفیر کے اور قرض خواہوں کو ملے گا **ھذا ایک**
 اور بیع فاسد میں اگر مشتری نے بیع کو بیچا اور اس میں نفع کیا یا تو مشتری کو یہ نفع حلال نہیں تو اس کو صدقہ دے دے اور بائع
 جو نفع کیا تھا اس کو حلال ہو گا **ف** اور دلیل اس کی ہدایہ اور اصل کتاب میں مذکور ہے **ص** اسی طرح ہر ایک شخص سے
 دعویٰ کیا کہ یہ بیع یا انشروہ تھا دوسرے پر اور مدعا علیہ نے مدعی کو وہ روپہاں شرفی ادا کر دیے بعد اسکے مدعی نے قرار کیا
 کہ یہ کھچہ مدعا علیہ پر نہ تھا اور مدعی ان وہ بیع نہیں کیا چکا تو وہ نفع مدعی کو حلال ہو جاوے گا **ف** اور مدعا علیہ سے

جس قدر روپیہ تھے وہ پھر ناپ نیکے **ص** اگر بائع نے بیع فاسد ایک زمین بیچی اور مشتری نے اس زمین پر مکان بنایا تو مشتری پر اس کی قیمت لازم ہوگی اور حتیٰ فسخ کا ساقط ہو جائیگا اور صاحبین کے نزدیک مکان گرایا جائیگا اور زیور بائع کو واپس کیجاویگی اور مشتری اپنا غلہ لیجاویگا **ف** ایسا ہی اگر مشتری نے کھوس میں مین درخت بونٹے تو امام صاحب کے نزدیک قیمت زمین کی لازم آویگی اور بائع فسخ نہیں کر سکتا اور صاحبین کے نزدیک مشتری کو حکم ہوگا کہ درخت اوکھاڑے اور زمین خالی کرے کما کہ الدین ابن العمام نے مذہب صاحبین کو ترجیح دی ہے اور نہ الفائق مین مذہب امام صاحب کے اور وہی غمخوار نہیں مانتے ہیں

فصل مکروہات بیع میں

ص مکروہ لا یمکن البین یعنی مال کی قیمت زیادہ کم دینی منع ہے کہ دوسرا شخص اس کی خرید میں رغبت کرے اور دیکھا جائے اور اگر خرید نامعلوم نہ ہو **ف** اسکو عربی میں نجش کہتے ہیں روایت کی بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ نجش کرو **ص** اور مول کرنا اس چیز پر جس کا کوئی اور مول کر چکا ہو اور دونوں کی غنایا لی جاتی ہو اور پسر **ف** اور اگر اس شخص میں بھی مول نہیں چکایا تو جائز ہے صحیح ستیر میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مول نہ چکا کوئی اپنے بھائی کے مول چکے پر اور نہ بیع کرے اپنے بھائی کی بیع پر اور نہ پیام نکاح کا دے اپنے بھائی کے پیام پر اور قید بھائی کی اتھاتی ہو واسطے زیادتی نفرت اور قباحت کے ورنہ یہی حکم ہے اگر ذمی ہو یا مستامن **ص** دسرا مختار **ص** مکروہ ہر اناج کو لگے بڑھ کر لینا جب شہر والوں کو ضرر کرے ایسے کہ جب بنجاہ و قریب شہر کے ہوتا ہو تو عامۃً ہل شہر کا حق اس سے متعلق ہوتا ہو پس مکروہ ہے کہ بعض شخص گجھ کے لیوین اور سبکوس خریداری سے باز رکھیں **ف** یعنی اناج لیکر بنجائے چلے آتے ہیں تو شہر کے باہر جا کر اس پر خرید لینا مکروہ ہے اس کی کراہت کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ شہر میں قحط ہے اور یہ شخص قافلے میں جا کر ملا اور ان سے سب غلہ خرید کر لیا اور شہر میں لاکر خاطر خواہ قیمت کو بیچا اور اگر یہ شخص جاتا اور قافلہ بنجاہ و قافلہ بنجاہ میں آتا تو اہل شہر کو فائدہ ہوتا دوسرے یہ کہ شہر میں قحط اور تنگی نہ ہو مگر یہ کہ قافلہ والوں کو بیخ شہر کا معلوم نہ ہوے اور یہ شخص ان سے جا کر سستا خرید کر لیوے فریب یگر اگر یہ دونوں صورتیں نہ ہوں تو مکروہ نہیں ہل ایہ بھی محین میں دی ہے ابن عباس سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کفحی جلب سے اور اس کے یہی معنی ہیں جو اوپر گذرے **ص** اور مکروہ ہے بیع حاضر کی واسطے بادوی کے زمانہ قحط میں جنگ دامن کی طرح سے **ف** حاضرہ شخص ہر جو شہر میں رہتا ہے بادوی وہ جو بیرون شہر رہتا ہے والا ہی قحط اس بیع کی حدیث سے ثابت ہے روایت کی بخاری نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیع حاضر سے واسطے بادوی کے اور اس حدیث کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ شہر کا بنیا یقال شہر کے لوگوں ہاتھ نہ پہنچے بلکہ جو باہر سے لوگ آتے ہیں ان کے ہاتھ نہ پہنچے تاکہ دام زیادہ ملے اور اس کو اختیار کیا ہے ہا لے میں دوسرے یہ کہ باہر کا شخص غلہ لاوے اور اس کی طرف سے شہر میں دلال ہووے اور کہے کہ تو جلدی نہ کر میں تجھ کو گران بیج دوں گا تو بائع بادوی ہوا اور حاضر دلال اور یہی معنی اختیار کیے ہیں مجتبیٰ اور در مختار اور اصل کتاب میں آور منقول ہے یہ تفسیر ابن عباس سے اور مناسب ہے اس کے آخر حدیث کہ چھوڑ لو گون کو تا اللہ تعالیٰ روزی کہ بعض آدمیوں کو بعضوں سے روایت کیا اسکو مسلم نے جابر سے **ص** اور مکروہ ہے بیع وقت اذان جمعے کے تحریک **ف** اسو

کہ فرمایا اللہ تعالیٰ جل شانہ نے کہ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا** من بعد من بعد
ذکر و التبیح کا یہ ایمان والو جو بوقت پکارا جائے واسطے نماز کے دن جسے کہ پیر و مٹو واسطے یا ہند کے اور چھوڑو سدا
کرتا اور اس واسطے کہ بیع کرنے سے خلل آتا ہو سہمی میں اور وہ واجب ہو بیان تک کہ اگر سہمی میں خلل نہ آوے بلکہ سہمی میں خلل
اور بیع بھی جیسے بائع اور مشتری کی کشتی میں سوار ہیں اور وہ کشتی چلی جاتی ہے سہمی جامع کو تو مضائقہ نہیں دس مختار ص
جنی و بر و دین قنات قویہ محرم ہوف یعنی ہر ایک دوسرے کا قریب محرم ہو تو محرم غیر قریب جیسے باپ کی جو ریا قریب
نیو محرم جیسے چالی و لاد و دونوں نکل گئے **هَذَا يَصِحُّ** اور دونوں صیغہ سن ہوں یا ایک صیغہ سن تو دونوں جدائی و انکار و ہر
جب کسی حق کے سبب کہو کہ نزدیک طرفین کے اور امام ابی یوسف کے نزدیک جب دن و دونوں نہ تاتا و لادت کا ہو تو ایک کی بیعت
بدون دوسرے کے جائز نہیں **ف** اور بعضوں نے کہا کہ مطلق امام ابو یوسف کے نزدیک بیعت جائز نہیں خواہ تاتا و لادت
کا ہو یا و طرح کا اور یہی قول ہے زفر اور رائیہ رحمہ اللہ کا اور اصل سن اب میں قول ہے انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جو صحابہ
کی ترمذی سن ابی ایوب انصاری سے کہا کہ سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرماتے تھے جس شخص نے جدائی ڈالی
درمیان میں والدہ اور اسکے والد کے جدائی ڈالے گا اللہ تعالیٰ درمیان اسکے اور درمیان دو ستون اسکے کے دن قیامت
اور کہا کہ یہ حدیث حسن ہے غریب ہے اور صحیح کیا اسکو حاکم نے شرط مسلم پر اور نظر کی اس میں محدثین کا اسکی اسناد میں بھی بن
ہو نہیں خراج کیا اسکی صحاح میں و نہ خلیلان کیا گیا اس میں اور بسبب اختلاف کے عین صحیح کیا اسکو ترمذی نے اور روایت
کیا اسکو امام احمد نے ایک کے ساتھ اور روایت کی حاکم نے مستدرک میں عمران بن حصیب سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے ملعون ہو وہ شخص جسے جدائی ڈالی درمیان میں والدہ اور اسکے والد کے اور کہا کہ اسناد اسکی صحیح ہے اور روایت
کی ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ پہلے حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو غلام کہ آپس میں
بھائی تھے تو بیچا بیچ ایک کو پڑیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یا علی کیا ہوا ایک غلام تیرا کہا میں نے بیچا لا اسکو
تو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پھیرے اسکو پھیرے اسکو کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن غریب ہے اور روایت
حاکم اور دارقطنی نے دو سر طریق سے عبد الرحمن بن ابی لیلی سے انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آئے حضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے پاس یہی تو حکم کیا تمھکو ساتھ بیچ دو بھائیوں کو تو بیچا بیچ اوں دونوں کو لگ لگ اور کہا بیچ انکو یہ امر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تو فرمایا آپ نے کہ پھیرے انکو اور بیچ انکو ایک ساتھ اور نہ جدائی کرو درمیان ان کے بیچ کیا اسکو حاکم نے
ابن جریر اور ابن ماجہ اور مسلم کے اور روایت کی ابن قطان نے ہر عین کے اس حدیث سے اور کہا کہ یہ اولی ہے اوں حدیثوں میں جو عماد
ابن ابی بن اور روایت کیا اسکو احمد اور بزار نے دو سر طریق سے لیکن اس میں انقطاع ہے اور وہ مضرب نہیں ہمارے نزدیک
اور اگر جدائی اوں دونوں کی کسی حق کے سبب ہو تو جیسے ایک نے کوئی جنایت کی اس میں یا گیا یا عیب کے سبب رکھا گیا تو مکروہ نہیں
اور جائز ہے بیع من زینہ یعنی نیلام **ف** جسکو بزاز کہتے ہیں اس واسطے کہ روایت کی صحت میں ابن ابی بن مالک سے
کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ایک انصاری سوال کرنے کو آیا تو حضرت نے فرمایا کیا تمھے گھر میں کوئی چیز نہیں ہے
کہا کیوں نہیں ایک کمل ہے جسکو کچھ عین اور دھتا ہوں اور کچھ پھتا ہوں اور ایک پیالہ ہے جس میں دین پانی پیتا ہوں فرمایا

کون کو کھسکے پاس لے آ سو وہ دونوں چیزیں لے آیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو لیا اور فرمایا کہ کون شخص ان دونوں خرید کرنا ہو سو ایک مرنے کا کہہ دینا کو بیع عرض ایک درہم کے خرید کرنا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا دو بار تین بار میں نیز علی دینے میں کون ہی جو ایک درہم سے زیادہ سے تو ایک مرنے کا کہہ دینا کو بیع عرض ہوں سو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دونوں چیزیں اس کو سکھائیں اور دونوں درہم مردانہ صاری کو دیے اور فرمایا کہ ایک سے طعام کر کے اپنے اہل و عیال کو دے اور دوسرے سے کھانسی میسر ہے پس خرید کر لے آ سو وہ لایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے اوسین لکڑی لگائی اور فرمایا کہ جا لکڑیاں لایا کر اور بیچ کر اور میں تجھ کو پندرہ دن نہ دیکھوں گے ایسا ہی کیا پھر وہ آیا اور اس کو دینا درہم حاصل ہوئے سو اس کو کچھ درہم ہوتا پھر خرید کیا اور کچھ سے کھانا تو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ تیسے حق میں بہتر ہے تیسے آنے سے دن قیامت کے اور دفعہ سیاح کا تیسے منہ پر ہو بیسے ال کے

باب اقالہ کے بیان میں

ف اقالہ بیع کا رد کرنا بعد تاحی کے آثار کا جو ان ثابت ہے حدیث سے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو پھر مسلمان کی بیع کر دے گی اللہ تعالیٰ لعنہ فرما دے اوس کی قیامت کے دن روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے اور صحیح کہا اس کو ابن جہان اور حاکم نے **ص** جانتا ہے کہ اقالہ یعنی پہلی بیع کا توڑنا بائع اور مشتری کے حق میں تو فسخ بیع اور سوا ان کے اور شخصوں کے حق میں مانع بیع جدید کے ہے تو اگر فسخ بیع بائع اور مشتری کے حق میں نہ ہو سکے تو اقالہ باطل ہوگا **ف** اور مثال اوس کی آئی ہے **ص** اور یہ جو معلوم ہوا کہ اقالہ بیع بائع اور مشتری کے نزدیک مانع بیع جدید کے نہ ہو تو اس کا فائدہ یہ ہے کہ وقت اقالہ کے شفع کو دعویٰ شفعہ پہنچتا ہے **ف** مثلاً زید نے ایک مکان اپنا عہد کے ہاتھ بیع کیا اور شفع نے اپنی رضامندی سے اس وقت حق شفعہ ساقط کر دیا بعد اوس کے اقالہ بیع ہوا تو زید اور عہد کے حق میں تو یہ اقالہ بیع شمار کیا جاوے گا اور شفع کے حق میں بیع جدید تو اب پھر اس کو دعویٰ شفعہ پہنچ سکتا ہے کہ نہ چھٹتا **ص** اور اگر ایک لونڈی کی بیع ہوئی اور بعد اوس کے اقالہ بیع ہوا تو اب پھر لونڈی پر اس کے واجب ہوگا **ف** یعنی بائع اول کو وطلی و سکی جائز نہ ہوگی بغیر اس کے **ص** اور ابو یوسف کے نزدیک اقالہ بیع ہے تو اگر بیع نہ ہو سکے گی تو فسخ شمار کیا جائے گا اور امام محمد کے نزدیک فسخ ہے اور اگر فسخ ممکن نہ ہوگی تو بیع شمار کیا جائے گی **ص** تو بائع اقالہ بیع اوس لونڈی میں جو بعد بیع کے مشتری کے پاس نہ گزرتے **ف** مثلاً ایک لونڈی خریدی اور وہ مشتری پاس نہ گزرا بعد قبض کے چنے تو اگر اقالہ کو فسخ نہیں بنا سکتے اس واسطے کہ بیع میں زیادتی ہو گئی اور یہ مانع فسخ ہے تو اقالہ باطل ہوگا کفایہ **ص** امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک باطل نہیں ہے کیونکہ اس اقالہ کو بیع بنا سکتے ہیں اور اقالہ اتنی ہی قیمت کو درست ہے جو اول مقرر ہوئی تھی تو اگر روپے کے بدلے میں بیع ہوئی تھی اور اقالہ میں شرفی ٹھہری یعنی جنس اور قسم قیمت کی بدل گئی یا قیمت کم و بیش پہلی قیمت ٹھہری تو یہ شرط باطل ہوگی اور بائع پر پہلی قیمت کا صرف پھیرا لازم آوے گا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک شرط صحیح ہے اس واسطے کہ امام صاحب کے نزدیک اقالہ بیع اول ہے اور فسخ نہیں ہوتا مگر پہلی قیمت پر اور صاحبین کے نزدیک بیع جدید ہے تو کم و بیش پہلی قیمت درست ہوگی الا کہ قیمت کی اوس صورت میں

بیع اقالہ کے بیان میں
کون کو کھسکے پاس لے آ سو وہ دونوں چیزیں لے آیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو لیا اور فرمایا کہ کون شخص ان دونوں خرید کرنا ہو سو ایک مرنے کا کہہ دینا کو بیع عرض ایک درہم کے خرید کرنا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا دو بار تین بار میں نیز علی دینے میں کون ہی جو ایک درہم سے زیادہ سے تو ایک مرنے کا کہہ دینا کو بیع عرض ہوں سو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دونوں چیزیں اس کو سکھائیں اور دونوں درہم مردانہ صاری کو دیے اور فرمایا کہ ایک سے طعام کر کے اپنے اہل و عیال کو دے اور دوسرے سے کھانسی میسر ہے پس خرید کر لے آ سو وہ لایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے اوسین لکڑی لگائی اور فرمایا کہ جا لکڑیاں لایا کر اور بیچ کر اور میں تجھ کو پندرہ دن نہ دیکھوں گے ایسا ہی کیا پھر وہ آیا اور اس کو دینا درہم حاصل ہوئے سو اس کو کچھ درہم ہوتا پھر خرید کیا اور کچھ سے کھانا تو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ تیسے حق میں بہتر ہے تیسے آنے سے دن قیامت کے اور دفعہ سیاح کا تیسے منہ پر ہو بیسے ال کے

کو بطریق بیع یا بیعہ کے دیا پھر گھر کے مشتری نے گھر بیچا زید کے ہاتھ بعض اسی کپڑے کے اور کچھ نفع پر یا بلا نفع تو جان
ہو کیونکہ زمین میں اول کے بیع پر قادر ہی نہ تھا اور تو لیمہ کی طرف حقیق اس واسطے ہی کہ جو شخص ناواقف اور
نادان ہو خرید و فروخت میں نہ شخص ناواقف ایمان پر نفع دیکر اصل لاگت پر خرید کر سکتا ہو اور اس سے اپنے جی کو خوش کنی
اس واسطے ان دونوں مومن کا مدار امانت اور دیانت پر ہو اور ضرور یہ بین حذر خیانت اور شبہ خیانت مسألاً اول
لاگت پھر بین شریک ہوگی فردوری محلوانی اور رنگائی اور چھپوائی کی اور اسی طرح ڈورین بٹوائی کی فردوری اور
غلط بین باربر دادی کی اور بیچر بلک یون کے ہانکنے کی فردوری اور شرب و درخت کی فردوری اور پوشاک اور طعام
بیچ کا بدن سرف اور سچوائی پانی کی کھیت میں اور نہروں کی صفائی کی اور باغ میں درخت لگانے کی اور گھر کے چونہ کاری کی ان
چیزوں کی فردوری اصل لاگت میں گنی جاوے گی اسی طرح موتی میں سوراخ کر نیکی فردوری اور لکڑی میں دروانہ بنانے کی
درختار و نہر بنانے میں اس کا قاعدہ کلیہ یہ لکھا ہے کہ جن مصارف کی لاگت میں ملانے کا دستور ہو تجارت میں اور اس کے
سبب بیع میں یا قیمت میں زیادتی ہو وہ تو وہ لاگت میں ملانے جائیگے لیکن ان چیزوں کی اہر اور فردوری لاگت
میں ملانے تو بائ یون کے کہ اتنے دامون کو تجھے یہ چیز مٹی ہو اور یون کے کہ اتنے کو میں نے خریدی ہے تو کہ جھوٹ نہ ہو
اور جس مکان میں اسلک کھا ہو اور اس کا کرایہ یا چرواہے کی فردوری یا تعلیم غلام اور لونڈی کی فردوری اصل لاگت میں داخل
نہوگی ہدایہ ص تو اگر مشتری دوم کو معلوم ہو کہ مشتری اول نے مراجمہ میں خیانت کی تو اس کو اختیار ہے چاہے او
دامون پر جو مشتری اول نے بیان کیے ہیں خرید لے لے اور پہلے پھر دیوے اور تو لیمہ میں اگر خیانت معلوم ہوئی تو جھوٹ نہ ہو
اول نے خیانت کی رد سے اصل لاگت پر دام تبھائے ہوں کاٹ کر باقی دام دیوے اور دام ابویہ سفت کے نزدیک مراجمہ اور
تولیمہ دونوں صورتوں میں کاٹ لیجئے اور دام محمد کے نزدیک دونوں صورتوں میں چاہے مشتری اول کے بتائے دامون
پر کیوے یا پھر دیوے اور فتویٰ امام صاحب کے قول پر ہو ص اور جس شخص نے ایک چیز خرید کر نفع پر بیچی اور پھر اس کو
جس دامون بیچا تھا اس سے کم کو خرید لیا تو اب اگر اس کو پھر مراجمہ یا تولیمہ سے بیچے گا تو مقدار نفع اول کو اصل لاگت سے محراب کرے
اور اگر نفع پوری لاگت کو گئی ہو یعنی وہ نہی مفت پر بیچے تو اب اس کو بطریق مراجمہ بیچے مثلاً ایک گھوڑا دس روپی
کو خرید اور پھر پندرہ کو بیچا اور پھر دس کو خرید لیا تو اب اگر اس کو پھر مراجمہ سے بیچے گا تو یہ کہ کہ جھوٹا بیچے اور اگر
دس روپی کو خرید اور بیچ کر دس روپی کو خرید لیا تو اب اس کو پھر مراجمہ سے بیچے بلکہ مساومتہ یا اور طرہ چھوٹی
بر خلاف صاحبین کے کہ ان کے نزدیک دونوں صورتوں میں ثمن یا غیر مراجمہ بیچنا جائز ہے اور صاحبین کا قول خلق پر
آسان ہو اور امام کا قول مضبوط تر ہے تو جس قول پر چاہے عمل کیے اور دلیل دونوں کی اصل میں مذکور ہے ص اگر اس
غلام نے جس کو مولیٰ نے اذن تجارت کا دیا ہو اگرچہ وہ غلام قرضدار ہو تو بقدر اپنی قیمت کا ایک کپڑا خرید دس روپی کو
اور مولیٰ نے اس سے پندرہ کو خرید لیا تو مولیٰ اگر اس کپڑے کو مراجمہ سے بیچے تو چاہے کہ اصل جمع دس روپی بتلائے اور یا
ہو اس کا اولیٰ یعنی اگر مولیٰ دس روپی کو کپڑا لیکر اسی غلام کے ہاتھ پندرہ کو بیچے اور وہ غلام مراجمہ سے بیچنا چاہے
تو دس روپی لاگت بتلائے اور پندرہ کے اور دلیل اہل اصل کتاب در ہدیے میں مذکور ہے اور قرضدار غلام

میں بیع صورت ہوئی تو اگر قرضدار نمودگار تو بطریق اعلیٰ مولیٰ کو یا غلام کو وہی دام بتلانا پڑیں گے جس میں مومن مولیٰ یا غلام
اوس شے کو لیا ہو یعنی دس و پڑان دونوں صورتوں میں **ص** اوس اگر مضارب کے پاس سے ہوئی تھے مثلاً آدھے نفع کے
قواد پر اوس سے روپے کے بدلے میں مضارب نے ایک کپڑا خریدا اور پندرہ روپے کو مالک مال گئے ہاتھ بیچا تو اگر مال مال
اہل و سکھ مراد سے بیچے تو ساٹھے بارہ قیمت کپڑے کی بتا دے **ف** اس واسطے کہ نصف نفع یعنی اڑھائی روپیہ ملک ہو
صاحب مال کی اور اس میں طرح اوس کے لئے میں حکم ہے یعنی جبکہ صاحب مال بائع ہووے اور مضارب مشتری چنانچہ ذکر اس کا کرتا
المضارب تب میں آویگا **ص** اگر لونڈی خریدی صحیح و سالم اور مشتری کے پاس آنکر کانی ہو گئی **ف** کسی قیمت سماوی **ص**
یا وہ لونڈی شیبہ تھی اور مشتری نے اوس سے جماع کیا اور پھر بائع ہو گیا اور اس کو ملکہ سے تو بائع اصل لاگت بیان کرنے اور اس کا
بیان ضرور نہیں کہ وہ لونڈی اچھی تھی میسے پاس آنکر کانی ہو گئی یا اس سے بیچ جماع کیا ہو **ف** اور ابو یوسف اور شافعی کے
نزدیک بیان اس کا ضرور ہے اور یہی مذہب ہوتا ہے ایسا کہ فقہ ابو الیث نے کہا ہم اسی سے اخذ کرتے ہیں اور اسی کو ترجیح
دیمال الدین بن الہمام نے اور دلیل دونوں کی اصل میں مذکور ہے **ص** اوس اگر مشتری نے خود آنکھ اوسکی بھڑو دیکھ کسی دیکھ
اوسکی آنکھ بھڑی اور مشتری نے اوس شخص سے دیت لے لی یا وہ لونڈی باکرہ تھی اور مشتری نے اوس کا از الہ بکارت
کیا جماع سے تو ان صورتوں میں جس وقت مراد سے بیچے تو یہ کیفیت بیان کر دیوے اگر ایک کپڑا خریدا اور خود بخود اوس کو
جو باکدین سے کاٹ گیا یا آگ سے جل گیا تو اب اگر اوس کو ملکہ سے بیچے تو بیان کرنا اوس کا ضرور نہیں اور اگر اس کے لینے کو کھولنے
سے کپڑی کی تہ ٹوٹ گئی تو مشتری ثانی سے بیان اوس کا ضرور ہے اگر ایک غلام خریدا ہزار روپے کو اودھا کر ایک مدت پر پھر
ستل کے نفع پر اوسے فروخت کیا بغیر بیان کے **ف** یعنی مشتری ثانی سے یہ نہ کہا کہ میں نے ہزار روپے اودھا کر لیا ہوں
ص تو اب مشتری ثانی کو اختیار ہے جب معلوم ہو کہ اوس کو یہ بات چاہیے اوس غلام کو پھر دیوے چاہے رکھ دیوے **ف** لیکن
اگر رکھ لیگا تو اوس کو گیارہ سو روپے نقد دینے پڑینگے نہ مؤجل **ص** تو اگر مشتری ثانی نے وہ غلام تلف کر دیا تو اوس کو
گیارہ سو روپے پورے دینا لازم آوے گا نقد اور یہی حل تولیہ کا ہے **ف** کہ اگر بیع کے ہوتے ہوئے مشتری دوم کو بیع
اودھا مشتری اول کی معلوم ہوگی تب تو اختیار ہوگا چاہے اوس چیز کو رکھ لیوے اور چاہے واپس کر دیوے اور
اگر بعد بیع کے تلف کرنے کے خیانت مشتری اول پر طالع ہوگی تو بھنے دام ٹھہرے تھے پورے دینا پڑیں گے **ص** اگر بیع
عموم سے کہا کہ جتنے کو یہ چیز چھو پڑی ہو اتنے کو تیرے ہاتھ بیچا ہوں اور عموم کو معلوم نہیں کہ زید کو کتنے کو یہ چیز
پڑی ہو تو بیع قاسم ہے اگر عموم کو اوس مجلس بیع میں معلوم ہو جاوے کہ اتنے کو یہ چیز زید کو پڑی ہو تو اوس کو
اختیار ہوگا چاہے لے لے چاہے پھر دیوے **ف** تو اگر مجلس میں بھی حال غن کا معلوم نہ ہووے تو بیع طل
ہو جاوے گی **د** مختار **ص** جس چیز کو خریدے تو جب تک اوس پر قبضہ نہ کر لیوے بیع اوسکی جائز نہیں مگر
عقار میں **ف** جانتا چاہیے کہ بیع دو قسم ہے ایک منقول جو ایک جگہ سے دوسری جگہ لیجا سکیں جیسے چاندی ٹوک
برتن گھوڑا اسباب وغیرہ اور ایک غیر منقول جسکی نقل و تحویل مکانی متعذر ہووے جیسے زمین مکان باغ وغیرہ
اوس کو عقار کہتے ہیں **ف** لیل ابن ابی بکر وہ روایت ہے جو اخراج کیا اوس کا شیخ اور مالک ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ بیچے

کوئی غلہ کو یہاں تک کہ قبضہ کر لے اور طعم و غیرہ منقولات میں سے ہو اور عہدہ کے نزدیک خواہ منقول ہو یا عہدہ کی
 کی بیع قبل قبضہ کے جائز نہیں بدلیل اس حدیث کے جسکو روایت کیا نسائی نے سنن کبریٰ میں حکیم بن خرام سے کہ کہا بیع یار سوا
 اللہ صلوات اللہ علیہ میں خرید و فروخت کیا کرتا ہوں تو بتا دیجیے کہ کون سی خرید و فروخت حلال ہو اور کون سی حرام ہو
 تب فرمایا آپ نے کہ بیع تو کسی شے کو یہاں تک کہ قبضہ کر لے تو اوپر اور بھی روایت کیا او سکوا احمد بن حنبلہ مسند میں اور ابن جبران
 اور کہا کہ یہ حدیث مشہور ہے یوسف بن مازہ سے انھوں نے حکیم بن خرام سے اور ان کے بیچ میں ابن عصفہ بن عیسیٰ اور
 تحصیل یہ ہے کہ مخرجین اس حدیث کے بعض ابن عصفہ کو داخل کرتے ہیں درمیان ابن مازہ اور حکیم کے اور بعض نے نہ
 اور ابن عصفہ ضعیف ہے نہایت مسجے کا کہا ابن حزم نے عبد اللہ بن عصفہ مجہول ہے اور صحیح کہا او انھوں نے حدیث کو بروایت
 یوسف بن مازہ خود حکیم سے اس واسطے کہ اس نے تصریح کر دی اپنے سماع کی حکیم سے روایت قاسم بن اصبح میں اور صحیح
 ہے کہ عبد اللہ بن عصفہ ان دونوں کے بیچ میں ہو کر گیا او سکوا ابن جبران نے ثقات میں اور عبد اللہ اور ابن قطان نے او سکوا
 ضعیف کہا اور دونوں نے خطا کی اس واسطے کہ یہ عبد اللہ بن عصفہ شمی جہازی ہے اور وہ جو ضعیف ہے عبد اللہ بن عصفہ
 نصیبی ہے یا اور کوئی ہے تو حق یہ ہے کہ یہ حدیث حجت ہو اور ابن جبران اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں نقل کی زید بن ثابت
 کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیچنے سے اسباب کے یہاں تک کہ لیجاوین او سکوا تجارت اپنی منزلوں تک اور صحیح کہا او سکوا
 اور تنقیح میں ہے کہ اسناد اسکی جید ہو یہ حدیث دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ مراد اسباب یہاں منقول ہے کہ چونکہ منقولات کا
 لیجا نا اپنی منزلوں تک ممکن ہے نہ غیر منقول کا البتہ حدیث نسائی کی عام ہے تو اسکو کل جواب نام صاحبیت دیتے ہیں کہ مراد
 سے بھی شے منقول ہو اسلئے کہ غایت اس نہی سے یہ ہے کہ جب تک بیع پر قبضہ نہیں کیا احتمال ہے اس کے تلف اور ہلاک ہو جائے گا
 اور تلف و ہلاک عقار میں نہایت نادر ہے ہی واسطے اگر عقار بالا خانہ ہو یا زمین ہو دریا کے کنارے پر محمل السقوط اور مانند اسکے
 چنانچہ خوف ہون زمین یا گھر کے چھ جانے کا ریسے تو اسوقت میں غیر منقول بھی مانند منقول کے ہو گا عدم صحت بیع میں قبل قبضہ کے
 فتح و در مختار ص ۱۷ جس شخص کو کوئی ایسی چیز خریدی جو بپ کر یا بل کر یا گن کر بکتی ہو **ف** جیسے غلہ کہ بپ کر عوب میں
 اور حوالی مدراس میں بکتا ہے اور سونا چاندی تل کر بکتا ہے اور اخروٹ وغیرہ گن کر **ص** تو بیچے او سکوا اور نہ کھائے یہاں
 تک نہ پالے او سکوا تو بے یگانے **ف** اور اگر بون ہی کھائے گا یا بیع کرے گا تو کہ وہ تحریری ہو **د** مختار ص ۱۷ کیا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع غلہ سے جب کہ جاری نہوں و سین و صلح صلح بائع کا اور صلح مشتری کا اور مطلب سکایہ ہو کہ بکن
 مشتری کے سامنے بعد بیع کے او سکوا بپ یا تول یا گن دیوے اور صحیح ہے کہ بکن کا اس صورت میں ناپنا اور تولنا اور گننا
 کافی ہے اب پھر مشتری کو ضرور نہیں ناپنا وغیرہ بیان تک کہ اگر بائع نے قبل بیع کے او سکوا بپ یا تول یا گن رکھا ہے تو یہ کافی نہیں
 اگر مشتری کے سامنے ہو یا بعد بیع کے ناپنا لیکن مشتری کی غیبت میں وہ بھی معتبر نہو گا **ف** اور اس سے وہ چیز کو
 مکمل گنیں جو بطور تخمین اور انکل کے ڈھیر یا گن لگا کر بکتی ہیں تو او سکوا تولنا اور ناپنا لازم نہیں اصل اس باب میں روایت
 ہے ابن ماجہ کی جابر سے عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عن بیع الطعام حتی یتخیری فی صناعان صاع البائع و صاع
 المشتري یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے طعام کی بیع سے منع فرمایا تو قتی کہ او سین و صلح جاری نہوں ایک صاع بائع کا

ابن عصفہ بن عیسیٰ

سو ہی روپیہ کو اور صورت ثانی میں بیع بختہ کو لے سکتا ہے۔ **ص** اگر ایک شخص نے کہا بیع تو غلام اپنے کو زید کے ہاتھ میں بیع ہزار روپیہ کے اس شرط پر کہ میں خضامن ہوں ثمن میں سے سو ہزار کے سو روپیہ کا مثلاً اور اسے بیچنے والا تو ملک غلام کا ہزار روپیہ زید سے وصول کرے اور سو روپیہ خضامن سے اور اگر اس نے یہ نہیں کہا کہ میں ثمن میں سے سو ہزار کے سو کا خضامن ہوں **ف** یعنی ثمن کی قید اس سے نہیں لگائی **ص** بلکہ اتنا ہی کہا کہ میں سو ہزار کے سو کا خضامن ہوں تو ملک غلام کا ہزار روپیہ نہیں وصول کئے اور خضامن پر کچھ نہیں لازم آتا استوائی قرض کے **ف** قرض عقد مخصوص ہے جو وارد ہوا مال مثالی کے لینے پر دوسرے شخص کو تا وہ شخص ایسا ہی مل پھرے جیسے روپیہ اشرفی غلہ وغیرہ **ص** اور طرح کا دین **ف** مثلاً ثمن بیع **ص** اس کی مدت معلوم اگر دین مقرر کر دیا تو وہ موصول ہو گا ونگا یعنی پھر اندرون مدت کے اس کو مطالبہ نہیں ہو سکتا اور قرض کی مدت اگر مقرر نہیں قرض لینے والا مقرر کرے تو صحیح نہیں یعنی اس کو لازم نہیں کہ پھر مدت کے اندر مطالبہ کرے بلکہ موجود تقرر مدت کے جب سچا اپنا قرض طلب کرے تو صحیح ہے اور اس کی یہ ہے کہ قرض اعتبار ابتدا کے محض ترجیح ہے تو جیسے بیع کو مدت ہفتہ کی عاریت کی لازم نہیں اسی طرح مقرض کو اور باعتبار انتہا کے معاوضہ ہے کیونکہ اس میں قرض واجب ہو تو اس اعتبار سے تا جیل صحیح نہیں کیونکہ لازم آتا ہے کہ درہم کی بیع درہم سے آوہ ہار ہو اور یہ مقتضی مناد قرض ہے حال آنکہ یہ خلاف اجماع ہے لہذا اعلیٰ حقیقت قائل ہونے کے یہاں قرض صحیح غیر لازم ہے بلکہ بیع و نہر مسائل الحاقیہ ایک ایک کر کے صغیرہ پر کو قرض یا اور اسے ہلاک کر دیا تو خضامن ہو گا اور مثال اس کے مرد بالغ بیہوش ہو کر نظر زائدہ قرض میں پل پل ہیں اور اس قرض میں نہیں ہوتا روٹی کا قرض لینا اور گوند سے ہو کر آٹے کا تو لگا جائز ہے کچھ چیز کا خرید کرنا ثمن گران سے بسبب حاجت قرض کے جائز اور مکروہ ہے دوسرا بختہ

ص باب ربا یعنی سود کے بیان میں

ف سود لینا باتفاق امت حرام ہے اور گناہ کبیرہ ہے فرمایا اللہ سبحانہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ يَرِيصُونَ** ای ایمان والو! بیاج نہ کھاؤ اس آیت میں مراد ربا تو مال زائد ہے خواہ قرض میں ہو یا مال ربا یہ کی بیع میں آہنگا ہے ربا نثر زیادہ کو بھی کہتے ہیں یعنی بمنہی مصدری فرمایا اللہ تعالیٰ **وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا** اور طلال کہ اللہ تعالیٰ نے بیع کو اور حرام کیا ربا کو یعنی اموال ربا یہ کے قرض بیع میں زیادہ دین لین کو فقہ صحیح مسلمین جابر سے روایت ہے کہ لعنت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیاج کھانے والے پر اور کھانا دے پر اور اس کے لکھنے والے پر اور اس کے گواہوں پر اور فرمایا آپ کریم برین اور روایت کی امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے ابوہریرہ سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ اگر تم لوگوں کو کہ نہ باقی رہے گا کوئی لکھنے والا بیاج کا تو اگر نہ کھاؤ گا اور اس کو پہنچ جاوے گی اور اس کو بجا پل و سکی اور ایک روایت میں گرد اس کی عبادت بن غفلہ سے مروی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک درہم سود کا کہ کھاتا ہے اور اس کو آدمی جان بوجھ کر سخت زیادہ ہے چھتیس سال سے اخراج کیا اور سکا احمد اور دارقطنی نے اور روایت کی بیہقی نے شعبہ ابی یوسف ابن عباس سے کہ جس شخص کا گوشت بڑھا ہوا مال حرام سے تو جہنم قریب ہے اور اس کے اور روایت کی ابن ماجہ بیہقی نے ابوہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیاج کے شتر طرے میں سے کم ایسا ہی جیسے کوئی اپنی ماں کے جماع کو سے اور ابن مسعود سے کہ بیاج اگر بہت ہوتا ہو مال اس سے لیکن انجام اس کا نقصان ہے اور احمد و ابن ماجہ نے ابوہریرہ سے کہ فرمایا

کتاب الترمذی

کہا نہ کی چیز نہیں بیچ ایک شے کی عوض دوسری کے سبب علت طعم کے اس واسطے کہ اصل جاسے نزدیک علت ہو اور اس کے نزدیک اثر
ف اس واسطے کہ مقدار میں شرعاً نصف صلح سے کم کا اعتبار نہیں البتہ نصف صلح تک کا اعتبار ہو صدقہ فطر وغیرہ میں
تو جو دوست کم ہو اور میں زیادتی حرام نہ ہوگی بوجہ معدوم ہونے قدر کے صلح تو جہاں پر قدر و جنس دونوں موجود ہیں بان زیادہ
لینا اور اوہا سے بچنا دونوں حرام ہیں جیسے ایک صاع گیہوں کو پیلے میں بیچے یا ایک صاع کھجور کو بچے میں بیچے یا ایک صاع
بیچے ایک طرف اور دھاتا یا دونوں طرف اور دھاتا سے اور جہاں پر نہ قدر ہو نہ جنس بان دونوں باتیں درست ہیں **ف** مثلاً آج
آمون کو پیلے میں دو خر بوز کو بچے یا دو آمون کو پیلے میں دو خر بوز کو ایک طرف اور دھاتا کر کے یا دونوں طرف اور دھاتا کر کے صلح
اور جہاں پر فقط قدر ہی یا فقط جنس تو دبان یا دتی درست ہو لیکن اور دھاتا بچنا درست ہو جیسے ایک صاع گیہوں کی بچے ساتھ صلح
بچے کے یا پانچ گز ہرنی کپڑے کی بچے چھ گز ہرنی کپڑے کے پیلے میں تو یہ بچے نقد درست ہو اور اور دھاتا درست نہیں اور امام
شافعی کے نزدیک فقط اتحاد جنس میں قرض بچنا حرام نہیں **ف** پہلی صورت میں جو قدر ہی اور دوسری صورت میں من
اتحاد جنس اور دلیل اس کی شرح و تالیف میں مذکور ہے **ف** اور اگر گناہ اور کھجور اور نمک ہمیشہ کی بیچ اور چاندی سونا و زینہ اگرچہ
لوگ انکا کیل یا وزن چھوڑ دیں **ف** اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو گیہوں کچھ نمک کو کیلی قرار دیا
اور چاندی سونے کو دینی تو لوگوں نے اگر گیہوں کو تول کر بچنا اختیار کیا یا چاندی سونیکو ناپ کر جب بھی وہ کیلی قرار دیے
جاوینکے اور چاندی سونا و زینہ جیسا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا **ف** اور سوا ان چھ چیزوں کے باقی چیزیں
لوگوں کی عادت کے موافق رکھی جاوینگی **ف** یعنی اگر لوگ اور سونے کو ناپ کر بیچتے ہیں تو کیلی گنی جاوینگی اور جو تول کے بیچتے ہیں تو دینی
ف تو بیچ گیہوں کی گیہوں کے ساتھ برابر تول کر جائز نہیں **ف** اس واسطے کہ اصل میں وہ کیلی ہو تو احتمال ہے کہ باوجود برابر تول
وزن کے کیل میں فرق ہو جس صورت میں بواہر جاوینگا **ف** اور سونے کی ٹونیکے ساتھ برابر ناپ کر جائز نہیں **ف**
اس واسطے کہ وہ اصل میں وزنی ہو تو احتمال ہے کہ باوجود برابر تول کر جائز نہیں **ف** اور ان چیزوں میں قوت عقد کے
جیسے جائز نہیں بیچ ان چیزوں کی وجہ نکاح **ف** اس واسطے کہ اس میں احتمال زیادتی کا ہو **ف** اور ان چیزوں میں قوت عقد کے
میں کر دینا مبیع کا ضرور ہے یہ ضرور نہیں کہ بائع اور مشتری بیع اور من پر قبضہ بھی کر لیں **ف** یعنی اگر گیہوں کو پیلے میں
گیہوں کے جاوین تو دونوں کو معین کر دینا مجلس عقد میں ضرور ہے یہ لازم نہیں کہ اوسنی قوت ہر ایک شخص اپنی اپنی عوض پر قبضہ
بھی کر لیں **ف** البتہ عقد صرف میں قبض کرنا بدلیکے مجلس عقد میں ضرور ہے **ف** یعنی اگر بیچ اور من دونوں من کی چیز ہیں بان
مثلاً رطل اشرفی ہوں یا چاندی سونا تو اس صورت میں مجلس عقد میں بائع اور مشتری کا قبضہ کرنا معتبر ہے **ف** اور بیان
اسکا باب لے کر من و لگا **ف** اور شافعی کے نزدیک جب طعام کی بیچ ہو دے تو قبضہ کرنا دونوں طرف معتبر ہے چاہے من
ضرور ہو **ف** شافعی کی دلیل تو یہی حدیث جمادہ بن صامت ہے جس میں دست بدست مذکور ہے یعنی پکا پیچہ امام اعظم
کتے ہیں کہ معنی اس کے پچنا بیچ میں جیسا کہ روایت مسلم اور شافعی میں ہے باقی تفصیل پہلے اور فتح القدیر میں ہے **ف**
ایک پیسے معین کی پیلے میں دو پیسے معین کے جائز ہے اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں **ف** اس واسطے کہ امام محمد کے نزدیک
پیسے چنانچہ داخل ہیں دھاری دلیل صلی میں مذکور ہے لیکن محتاط قول امام محمد یہ ہے کہ درست ہے بیچ کر

بیچ سود کے بیان میں
جلد سوم شرح و تالیف
۳۴

ساتھ حیوان زندہ کے اگرچہ وہ گوشت اومی جانور کی جنس سے ہو **ف** مثلاً گاو کا گوشت گاسے یا بکے بیچ کے تو جائز
 ہو کیونکہ یہ بیچ وزنی چیز کی ہو غیر وزنی سے تو جائز ہو جس طرح کہ ہونک و بیش بشرط یقین کے البتہ او دھار درست نہیں **ف** چنانچہ
ص اور امام محمد کے نزدیک اگر چہ جانور کا گوشت ہو اور جانور کے بدن میں بیچ ہو تو ضرور ہو کہ گوشت زائد ہو و سقد گوشت سے جتنا
 اومی حیوان میں نکلے گا گوشت مقابل گوشت ہو جائے اور باقی بقایے او بھری ہوئی وغیرہ کے اور نزدیک شیخین کے مطلقاً جائز
 ایسے کہ یہ بیچ موزون کی ہو عوض غیر موزون **ف** اور امام شافعی اور مالک کے نزدیک یہ بیچ مطلقاً جائز نہیں بلکہ دلیل و حدیث سے
 جسکو روایت کیا مالک نے موطا میں اور ابو داؤد و ترمذی میں سعید بن المسیب کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیچ سے
 گوشت کی بیٹے میں حیوان اور ایک روایت میں ہے کہ بیچ سے زندہ کی بیٹے میں بھانک اور مرسل سے بیکہ بالاتفاق مقبول ہے آج
 روایت کی ابن خریزہ سے سمر سے مانند اسکے بروایت حسن بن سمر کہہا بیعتی نے اسناد او سکی صحیح ہے اور جس شخص نے سماع حسن کا سمر
 سے ثابت کیا ہو اسکے نزدیک یہ حدیث موصول ہے اور حسیب نہیں ثابت کیا اسکے نزدیک مرسل ہے جب تو بلحاظ ان احادیث
 کے آفتاب طاسی میں ہے کہ بیچ گوشت کی ساتھ حیوان کے کمرے و اللہ اعلم **ص** اور جائز ہے بیچ اٹے کی اپنی جنس کے ساتھ بیکہ
 اور بیچ رطب کی ساتھ رطب کے اور ساتھ تمر کے **ف** رطب کہتے ہیں نازی کھجور کو اور تمر سوکھی کھجور کو تو رطب کی بیچ بیٹے
 میں رطب کے اور اس طرح رطب کی بیٹے میں تمر کے برابر درست ہے امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک
 رطب کی بیچ ساتھ تمر کے درست نہیں اس واسطے کہ رطب سوکھ کے کم ہو جائیگا دوسری دلیل یہ ہے کہ مروی ہے سعد بن قاص
 رضی اللہ عنہ سے کہا اوغون نے سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ سوال ہوا آپ خریدنے رطب کا بیٹے میں تمر
 تو فرمایا آپ نے کیا کم ہو جاتا ہے تر خرما سوکھ کر کہا انھوں نے جان تو میں کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے روایت کیا
 او سکوا بنحو حلال معلوم نے اور صحیح کہا او سکوا بن الحدیثی اور ترمذی اور ابن جبار اور حاکم نے اور امام ابو حنیفہ م کی دلیل یہ ہے
 کہ رطب بھی تمر میں داخل ہے دلیل اس حدیث کے جو ہدایہ میں ہے کہ ہرینہ بھیجے گئے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے رطب خیر کے تو فرمایا آپ نے کیا کل تمر خیر کے اس طرح میں اور بیچ تمر کی اپنی جنس سے برابر جائز ہے اور یہ حدیث بھی
 مسلم میں بروایت ابو سعید خدری موجود ہے لیکن او میں رطب کا لفظ نہیں البتہ روایت کی حاکم اور بیعتی اور شافعی نے
 سعد سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیچ سے تمر کی ساتھ رطب کے او دھار اس حدیث معلوم ہوتا ہے کہ مطلق
 بیچ رطب کی ساتھ تمر کے ممانعت نہیں صرف او دھار منوع ہے اور یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک بھی ثابت ہے حکایت ہے
 کہ امام ابو حنیفہ رحم جب بغداد میں داخل ہوئے اور وہاں کے لوگ اس مساکے میں امام صاحب پر طعن کرتے تھے بسبب مخالفت ظاہر
 حدیث کے تو اہل حدیث نے سوال کیا اونی سے کہ رطب کی بیچ تمر سے کس طرح جائز کہتے ہو امام نے فرمایا کہ دو حال سے خالی
 نہیں یا رطب تمر یا تمر نہیں ہے اگر تمر تو عقد جائز ہے دلیل حدیث التمر بالتمر کے اور اگر تمر نہیں ہے تو بھی عقد جائز ہے
 دلیل آخر حدیث کیا اذا اختلف الثوکان فبیعوا کیعت مشہورہ پھر اہل حدیث نے وہ حدیث سعد کی وارد کی امام
 اعظم نے جواب دیا کہ اس حدیث کا مدار نہیں عیاش ہے اور اسکی حدیث مقبول نہیں تو مران ہو گئے سب علما اور نہ روکر سکے جت
 لو انہم فی فتنہ القدر **ص** اور درست ہے کہ بیچ اگر تو تک بیٹے میں انکو رشک کہ جسے جائز ہے بیچ تر یا بھگولے

یعنی ترمذی
 اور ابوداؤد
 اور شافعی
 ایسی جہاد و قضا

مستخرج

ہوئے گیہوں کی اپنی مثل سے اور خشک سے اور سیطر جانہ پر بچ بھگونی ہوئی خشک کھجور کی یا انگور کی بھگونی ہوئی خشک کھجور یا انگور سے ہو
ف اور کچر خشک اور انگور خشک سے بھی برخلاف امام محمد کے ذکر مختار **اصل** جانہ پر بچ ایک حیوان کے گوشت کی ساتھ دوسرے
 حیوان کے گوشت کم زیادہ بھی **ف** یعنی گائے کا گوشت بکری کے گوشت کے عوض اور اونٹ کا گائے بکری کے عوض لیا جائے بھی
 ایک جنس میں اور سیطر بھیکری تو انہیں زیادتی کی درست نہیں **اصل** ہلایہ **اصل** اس طرح ایک جانور کے دودھ کو دوسرے جانور کے
 دودھ کے عوض میں کم و بیش بیجا درست ہے **ف** بخلات بکری اور بھیکری کے دودھ کے کہ انہیں تفاضل جائز نہیں کیونکہ دونوں ایک
 جنس میں **طحاوی** **اصل** اس طرح ناقص کھجور کے سکے کی بچ عوض سرکہ انگوری کے اور پیٹ کی چربی کی عوض چنے کی چلتی کے
 یا گوشت کی کمی و بیشی کے ساتھ درست ہے **ف** ناقص کھجور کی قید اتفاقی ہو چو کہ اکثر سرکہ ناقص ہی کھجور کا ہوتا ہوا سواسط یہ نقطہ کہا
اصل سیطر درست ہوئی کی بچ **ف** اگرچہ گیہوں کی ہو ذکر مختار **اصل** جن میں گیہوں کے اور لٹے کے کمی بیشی سے اگر
 ایک جانب اور دھار ہووے اسی پر فتویٰ ہوا سواسط کہ ردی عددی ہو اور جو دھار ہو اور گیہوں اور آٹا نقد ہو جب بھی جائز ہے امام ابو
 کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے **ف** اور امام ابو حنیفہ سے فرمایا کہ بستر نہیں ہے اور یہی مختار ہے **اصل** انہیں جانہ پر بچ بیکری کے ساتھ
 ردی کے اموال ربوہ میں سے اگر مساوی اور سیطر بچ گٹر کھجور کی یعنی بکری کے عوض طلب یعنی پختہ کھجور کے گٹر یا برب **ف** جید
 کتنے میں عمدہ اور بہتر کو اور ردی کتنے میں خراب کو جیسے گیہوں بعض عمدہ ہوتے ہیں اور بعض خراب یا کھجور کہ چند اور ردی قسم
 کی ہوتی ہے تو یہ نہیں جانہ ہے جب جنس ایک ہو کہ جید والا زیادہ میوے یا ردی والا زیادہ دیوے اسوے کے حدیث ہایہ میں جو جید
وردیہا سوا **اصل** یعنی جید اور ردی ان چیزوں میں سے سب برابر ہیں کہ تا زلیعی نے غریب ہے اس نقطہ سے لیکن معنی
 اس حدیث کے اور لحاظ حدیث صحاح سے ثابت ہوتے ہیں **اصل** سیطر جانہ نہیں بچ گیہوں کی ساتھ سنتو کے یا گیہوں کی
 ساتھ لٹے کے یا لٹے کے ساتھ نہ برابر برابر کم زیادہ **ف** اسوے کہ یہ چیزیں پسند کر لیتی ہیں اور تاپ میں ان کی زیادتی کی کا احتمال ہے
 کیونکہ گیہوں زیادہ مساویں گے بہ نسبت کے **اصل** جانہ نہیں بچ زیتون کی ساڑو غن زیتون کے اور تیل کی ساتھ تیل کے تیل کے
 پیادہ تک کہ روغن زیتون یا تیل زیادہ ہووے اس روغن سے کہ زیتون اور تیل سے نکلے لگہ تھوڑا تیل جو زیادہ ہے عوض میں نکلی
 ہو جائے اور ردی کا تون لینا تو کھجور یا کھجور نہیں امام ابو یوسف کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے اور امام صاحب کے نزدیک بالکل جائز
 نہیں نہ وزن سے اور نہ کتنی سے اور محمد کے نزدیک دونوں طرح درست ہے مالک اور غلام میں سود نہیں متحقق ہوتا اسوے کے غلام
 مع اس کے مال کے ملک ہو مولا کی **ف** یہ صورت جب ہو کہ بعد مازولی ہو اور اوپر پھر نہ ہووے اور اگر اوپر پھر نہ ہو تو زیادتی
 کی سود گنی جاوے گی **اصل** **اصل** مسلمان اور عربی میں دار الحرب میں سود ثابت نہیں ہوتا **ف** اور دارالاسلام میں
 سود ہوتا ہے اسوے کے مال حرمی کا مباح ہو تو لینا اور سکا بطرح ممکن ہو جائز ہے ایسا ہی ہے اصل میں اور اس سے معلوم ہوتا
 ہے کہ یہ صورت جب درست ہے کہ زیادتی مسلمان کے لیے ہووے لیکن جواب مسائل عام ہے اور ابو یوسف رحمہ اور شافعی کھجور یا ردی
 باقیہ کے نزدیک درست نہیں کیونکہ نفوس حرمیت ربوا مطلق میں اور امام صاحب کی دلیل وہ ہے جو فرمایا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ نہیں ہے بیاع در میان مسلمان اور عربی کے دار الحرب میں آئید حدیث غریب ہے لیکن روایت
 کیا اور سکول شامی نے بنی اصل طیبہ آہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے نہیں ہے بیاع در میان میں ہل عرب کے اور

کہا ہوں کہ کتاب نے اور در بیان میں اہل اسلام کے کما شافعی نے کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہوا اور نہیں جسد و استخوان کی
ہے حدیث کی یہ معنی ہے سفر قریب میں بیسویں میں کہ یہ حدیث مسلسل ہو اور کچھ نفعی اندر سے نفع کی مقبول ہو اور
موسری دلیل یہ ہے کہ قبل ہجرت جب سورہ روم نازل ہوئی تو صدیق اکبرؓ نے غزوہ روم کی فارس پر شرط کی تھی مشرکین
کو اسے اور حکم صاحب شرع مال شرط کا زیادہ کر دیا تھا پھر جب اہل روم فارس پر غالب ہووے تو صدیق اکبرؓ نے
مال مشرکین مشرکین مکہ سے لے لیا اور یہ بعد قاری اور کہ اس وقت دار الحرب تھا تیسری دلیل یہ ہے کہ مال اہل حبش
بیع ہی شرط ہونے سے حدیث کی اور اطلاق نصی کا مال منظور میں نہ مال مباح میں اور خلا سے نہ بیچے دوس میں لازم کیا کہ
حلت رہا اور تھانے فقہ کی مراد وہ ہے کہ زیادہ مسلم کو حاصل ہو اگر اطلاق جہاں کے فی النکاح تھا فقہ ابی الشیخ ابن اللہام ملخصاً

صیاب اور حقوق کے بیان میں جو بیع میں داخل ہو جاتے ہیں اور جو داخل نہیں ہوتے

و حقوق ہیں جو حق کی اور اصطلاح فقہ میں وہ جو بیع کا تابع ہووے اور بیع کے واسطے ضروری ہو اور مقصود ہو
مگر بیع کے سبب جیسے پانی لینے کا حق اور راہ زمین میں داخل ہو جاتی ہو دار کچھ میں عمارت اور اسکی اور مفلح
و مراد مفلح سے وہ ہیں جو اطلاق سے متصل ہیں کہی جہانم وین جیسے غنیمت و کینون اگرچہ چاندی کے ہوں قبل
یعنی قبل ہا اور اسکی کچی داخل بیع نہیں اس واسطے کہ وہ گھر سے متصل نہیں اور اطلاق جمع و غلق کی اور غلق کو فارسی میں
کلید راہ اور بند در کہتے ہیں یعنی لوہے کا آلودہ دونوں کو آرون میں کیلون سے جڑا ہوتا ہو دروازہ کھولنے اور بند کرنے
کے واسطے بقعہ اہل ہند اسکو کھٹکا کہتے ہیں اور بعضے ہلن اور عرب اسکو ضنبہ اور کینون بولتے ہیں غایۃ الاوطار
اور بالاختار اور پاخانہ اور نہیں داخل ہوتا ہو دار کچھ میں غلظہ و بضم طاء معہ اور تشدید اللام کے اوس چھتے کہتے
ہیں جو دروازے پر ہوتا ہو اور صاحب خضر سے منقول ہو کہ غلظہ وہ ہے کہ ایک طرف اوسکی کڑیوں کا اس دایرہ ہووے اور
دوسرا کنارہ ہمسایہ کے گھر کی دیوار پر ہووے و ترخار میں ہو کہ غلظہ اگر ایسا ہو کہ اوسکا دروازہ اندر سے مکان کے
ہووے تو دار کی بیچ میں داخل ہو گا بالا خانے کے مانند فائدہ فتح القدر حاشیہ ہایہ میں ہو کہ بیان تین چیزیں ہیں
اوکی شناخت ضرور ہو بیت منزل و آہ بیت وہ ہے جسکی ایک چھت ہووے اور شب باشی کے واسطے بنا ہووے اور
بعضوں کے نزدیک بیت میں دیوڑھی کا ہونا بھی شرط ہو اور منزل جیسے زیادہ اور دار سے کہ یہ یعنی وہ مکان جو دونوں
بیوت پر مشتمل ہو جیسے رات دن آدمی رہیں اور او میں باور چھانہ اور پاخانہ بھی ہو گا اور میں صحن نے چھت نہوا اور ویو
اصطبل نہوا اور دار نام ہو اوسل طاع کا جسکے گرد حدود ہوں اور وہ مکان بیوت متعددہ اور اصطبل اور نہ چھت کے
آگن پر مشتمل ہو **و** اوس صورت میں جب بیع بچل حق ہو لھا یا برفقا یا بکل قلیل و کثیر ہو منہا او فیہا
ہوے **و** یعنی اگر بائع نے عقد بیع میں یہ الفاظ پڑھائے تو غلظہ بھی داخل ہو جائے گا معنی اسکے یہ ہیں کہ بیع
کیا میں نے دار کو ساتھ بہ حق کے کہ وہ واسطے دار کے ہو یا ساتھ منافع اور حقوق اوسکے کے یا ساتھ بہ قلیل اور
کثیر کے کہ وہ اوس دار سے ہو یا دار میں ہو **و** اور زمین کی بیچ میں شجار یعنی درخت اوسکے داخل ہوئیں گے اور کھیت
داخل نہو گا **و** اسکی یہ ہے کہ انجار متصل ہیں زمین سے بالتصال قرار یعنی اسواسطے نہیں ہوئے گئے کہ بھردہ ادا

و حقوق ہیں جو حق کی اور اصطلاح فقہ میں وہ جو بیع کا تابع ہووے اور بیع کے واسطے ضروری ہو اور مقصود ہو

جاوین یا جاوین کے خلاف کھیت کے اور ضابطہ میں لکھ کر جو چیز ایسی ہو کہ بیع کا اسم اسکو شامل ہو عرف میں یا
تسلیم ہو بیع سے بالتحال قرار دینے کا اگر لکھ کے لیے نہ ہو تو وہ بیع میں داخل ہو جائے گی ورنہ نہیں جیسے زمینہ اینٹ چوٹ کا
اور سنگری کا چوگر ہوا ہو سو یا زچرن اور قنادیل جو چیت میں کیلونسے جڑی ہو دین دار کی بیع میں داخل ہوں گی اور
جو کڑی کا زمینہ الگ گھر میں رکھا ہو تو وہ داخل نہ ہو گا اور مختار و تمار خانہ ہم اس حد سے کی راہ سے جو اوکھل گھر میں
پتھر کی گڑی ہوئی ہو گھر کی بیع میں داخل ہوگی اور اس طرح ڈنڈا اور سکا از روی استحسان کے جیسے بجلی گڑی ہوئی کا بیچ
کا پاٹ از روی قیاس کے اور اوپر کا بطریق استحسان کے داخل ہوتا ہو **ص** اس میں داخل ہوتے پہلے لکھ دے درخت
درخت کی بیع میں مگر اگر خریدار شرط کر لے **ف** اسو سطل کے روایت کی ایمرہ سستہ نے عبد اللہ بن عمر سے کہ جو شخص ایک
غلام مالدار کو تو مال اسکا واسطے بائع کے ہو مگر یہ کہ شرط کر لے خریدار اور جو بیچ ایک کچر پوند کی ہوئی کو تو پہلے اسکا سطل
بائع کے ہو مگر یہ کہ شرط کر لے خریدار اور امام محمد نے روایت کی اہل میں کہ جو ایسی زمین خرید کرے جس میں کچر ہو تو
پہلے بائع کا ہو مگر یہ کہ شرط کر لے خریدار **ص** چند کہ زمین کی یا درخت کی بیع میں بائع بیگمہ سے کہ بیعت بحقوق
او بمراقبہ **ف** یا بکل قلیل و کثیر ہولہ فیہا کو منہا من حقوقہا یا من مرقعہا یا من **ص**
بھی کھیت اور پہلے داخل ہوں گے **ف** اسواسطے کہ یہ چیزیں حقوق اور منافع نہیں ہیں البتہ اگر یہ کہے گا کہ بیعت بکل
قلیل و کثیر ہولہ منہا او فیہا تو یہ چیزیں داخل ہو جاوین گی اسواسطے کہ اس صورت میں بائع نے تصریح مرفق اور منافع
کی نہیں کی ہلا یہ **ص** اس بیعت کی بیع میں بلا خانہ داخل نہ ہو گا اگرچہ بکل حق ہو کہ کہے اور نہ منسل کی بیع میں
مگر جب کہ منسل کی بیع میں بکل حق ہو کہ کہے گا تو بلا خانہ داخل ہو جاوے گا اور داس کی بیع میں داخل ہو گا اگرچہ بکل
حق ہو کہ کہے **ف** اسواسطے کہ بلا خانہ ایک جدا بیت ہو اور شاپنے ہمسکون نہیں شامل ہوتی بخلاف منسل کے کہ وہ در
صورت ذکر حقوق و مرفق شامل ہو بلا خانے کو جیسا انکی تعریف سے معلوم ہو چکا **ص** جیسے داخل نہیں راہ اور سطل
اور مرفق بیع میں البتہ اگر حقوق و مرفق کو ذکر کرے گا تو یہ چیزیں داخل ہو جاوین گی اور اجاسے میں ہر طرح خواہ ذکر
کرے یا نہ کرے داخل ہوں گی **ف** راہ سے وہ راہ مراد ہو جو طریق خاص انسان کی ملک میں ہو لیکن وہ راہ جو کو چہ غیر
کی طرف ہو یا شاخ عام کی طرف ہو وہ داخل بیع کے ہو چنانچہ بحر الرائق میں معراج سے منقول ہو اور گھر کی راہ کا عرض اس
گھر کے دروازے کے عرض کے برابر ہو اور طول اسکا شروع عام تک ہو چنانچہ قنستانی میں ہو اور مسیل وہ مکان کہ
جس طرحش وغیرہ کا پانی بہتا ہو اور شرب بکسراول و سکون ثانی عبارت ہو پانی لینے کے حصے سے کذا فی المطحی اوی
ص اسکی یہ کہ اجارہ منعقد ہوتا ہو منفعت ہوا و بدول ان چیزوں کے منفعت مستور نہیں اور بیع سے ملک
شروع مقصود ہوتی ہو تو ممکن ہو کہ عرض مشتری کی ہر بیع اس ملک کی ہو نہ انتفاع کی کو نہ ملک قبضہ کی کو نہ قدرتی علی انتفاع ضرورتیں مسائل
الحیاتیہ گھر کی بیع میں کنواں جو اس گھر میں ہو اور اسکی گھرنی اور جو تخت زمین میں گرا ہو سے اور خانہ باغ جو گھر کے
اندروں سے داخل ہو اور ڈول رستی کوئین کی داخل نہیں اور حمام کی بیع میں درگاہیں داخل ہیں جو دیوار و نہیں داخل ہیں
نہ کا بیع میں ہر سے پیالے اور دھوپوں اور رنگریزوں کی و گیمیں اور غسالوں کے تقاسا و تیلیوں کی مٹھرا اور شنگے

اور دھوپوں کا پٹا ہر کپڑے کوٹ کر صاف کر تین تین کی بیچ میں داخل نہیں اور گدھے کی بیچ میں دس کا پٹا داخل اگر گدھے کو وہ بھائی سے دو دیا تینوں سے خرید لیا اور جو تاجر و غنہ خرید گیا تو داخل نہوگا البتہ رستی جو اس کے گلے میں بندھی ہوئی ہو داخل ہوگی اور جانور کی لگام اور جو رستی کہ سیل کے سیکن پر بندھی ہو اور جھول بغیر شرط کے داخل نہیں اور گدھے کی بیچ میں لگام اور اونٹ کی بیچ میں قطن کیل داخل ہو اور گدھے کا شیر خوار بچہ گدھے کی بیچ میں داخل ہو آگدھے کی بیچ میں دس کا پٹا داخل نہیں اگر چہ شیر خوار ہو دسے اور اگر گدھے کے درختوں کو خرید کیا تو وہ رسیان جو زمین کی گڑھی ہوئی بیچ میں بندھی ہیں داخل بیچ میں اور اس طرح وہ تھوہیان جو ایک طرف سے زمین میں گڑھی ہیں اور چھتری چیزیں تھوہیان داخل ہونے کے مقابل کچھ ثمن نہوگا تو اگر وہ تلف ہو جاوے گا قبل ازلے ثمن کے اس صورت میں ثمن کچھ سا قطن نہوگا جیسے بیچ میں تھا داخل ہوتے ہیں البتہ اس طرح سے چند چیزیں بے لکھ لے ہوئے نکل بھی جاتی ہیں جیسے قطن کی بیچ سے راسی اور مسک

اور شہر تہا انتہی ملتقطا من الذل المختار والفقہ والعالم المکرم

باب استحقاق کے بیان میں یعنی بیچ دوسرے کسی کی نکلنے کے بیان میں

یعنی بعد بیچ کے یہ بات ثابت ہوئی کہ بیچ بائع کی ملک تھی بلکہ ایک شخص ثالث کی ملک نکلی اصل ایک شخص نے ایک نوکرا خرید کی بعد خرید کے مشتری پاس نہ کر دے جی جی وہ جن بجلی تو مشتری نے اقرار کیا کہ یہ نوکری خریدی ہو تو زید صرت نوکری کو لے لیا گداو کہ کو نہیں لے سکتا اور اگر زید نے نہایت نوکری مذکورہ کے ملک اپنی گواہوں کا ثابت کر دی تو اس صورت میں یہ نوکری اور ولد دونوں لے سکتا ہوں فرق کی وجہ اصل کتاب اور ہدایہ اور در مختار میں مذکور ہے غلام او سکایہ ہو کہ بیہ حجت مطلقہ ہو اور اقرار حجت قاصدہ تو بصورت اقرار ضرورت دفع ہو جاتی ہو ساتھ ثبوت ملک مقررہ کے بعد انفصال ولد کے برخلاف صورت اول کے صلیک شخص نے دوسرے سے کہا کہ مجھ کو خرید لے کیونکہ میں غلام ہوں اور اسے خرید بعد خرید سے کہ وہ غلام آزاد نکلا اور اس کے بائع کا پتا نہیں اس صورت میں مشتری ضمان ثمن اس شخص سے بچتا ہے تین غلام کہا تھا لے لیا گداو اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نزدیک اوپر ضمان نہیں اور اگر بائع کا نشان و پتا موجود ہو تو مشتری رجوع ثمن اسی بائع پر کرے گا نہ غلام پر و تر محتار ص اور وہ شخص بائع سے لیا گیا جب دسکو پاو لیا گیا بخلاف رہن کے اس طرح پر کہ ایک شخص نے کہا مرن سے کہ مجھ کو رہن رکھ لے کہ میں غلام ہوں پھر ظاہر ہوا کہ وہ آزاد ہو تو ضمان نہوگا برابری کہ رہن کا نشان معلوم یا نہو سبیلے کہ رہن عقد معاوضہ نہیں پس نہوگا آمر ضمان اس کی سلامتی کا اگر ایک شخص نے دعویٰ کیا ایک حق جھول کا ایک راہین اور مدعی علیہ نے کچھ روپیہ دیکر اس سے صلح کر لی بعد اسکے راہین سے کچھ حصہ کسی شخص غیر کا ملوک لکھا تو اس صورت میں مدعی علیہ مدعی پر کچھ رجوع کر گیا اس واسطے کہ مدعی یہ کہہ سکتا ہو کہ میرا حق اس حصہ مستحق کے سوا تھا اور اگر کل دار کسی اور کا لکھا تو اس صورت میں البتہ مدعی علیہ نے جو روپیہ صلحی مدعی کو دیا ہو سب پھیر لیا اور سالے سے یہ مسالہ سمجھا گیا کہ صلح دعویٰ جھول سے جائز ہو اور پر مال معلوم کے اس واسطے کہ جہالت اس چیز میں ہو جیسا ہو جاوے گی اور یہ جہالت اسقاط حق میں موجب منازعت نہیں ہو اور بعض فتاویٰ سے منقول ہو کہ صلح نہیں صحیح ہو اگر جب دعویٰ صحیح ہوے تو اس سالے سے اس روایت کی عدم صحت معلوم ہو گئی اس واسطے کہ دعویٰ حق جھول کا غیر صحیح ہو

اہریت سے مسائل ذیل کے دلائل کرتے ہیں کہ روایت کی عدم صحت چہ سالہ اگر وہی نے دعویٰ اصل دیکھا کیا اور وہی نے
 لے کر روڈ دیکھا اور اس سے صلح کر لی بعد اس کے ادھار لیا اور اگر کسی شخص ثالث کا حکم تو دعویٰ علیہ ہی ہے نہ صلح نہ صلح
 دعویٰ ہے پھر لیسے **و** مثلاً آدھے دلی کی صورت میں آدھار وہی اور پادھار کی صورت میں راجہ راجہ پھر لیسے
 صلح کوئی شخص غیر کی ملک کو شے اذین ہونے کے بعد اس کے تو مالک کو اختیار ہو چاہے وہ تو شے یا جائیداد کے گرانٹ
 رکھنا اور اس صورت میں جو اگر لائے اور مشتری اور بیع باقی ہوئی اور اس طرح اگر خرید و فروخت ہو تو اس کا بھلی قی ہو نا ضرور
و عرض وہ چیزیں ہیں جو متعین ہو جاتی ہیں خود میں بھیے گھوڑا یا تھی کتاب وغیرہ اور مقابلہ اسکے تینوں جو متعین
 نہیں ہوتی ہیں چھ دراجہ مذکورہ ہیں راجہ لا جو چیزیں کیلی ورنہ ہیں **ص** تو اگر مالک نے اجازت دی تو خرید ملک مالک کی ہونگی
 اور بائع کے ہاتھ میں وہ امانت تھی اور بائع کو بھی حق وضع ہو چکا ہو قبل مالک کی اجازت کے واسطے دفع ضرر کے اپنے فخر
 سے کیونکہ حقوق عقد کے راجہ ہیں اس کی طرف **و** اس واسطے کہ بیان فضولی ہو اور ہو سکتا ہے کہ وہ اپنے دفع ضرر کے لیے
 عقد کو دفع کرے برخلاف فضولی نکاح کے کہ دفع عقد قبل اجازت نہ کیے نہیں کہ سکتا کیونکہ بیان حقوق بیع صحیح کرتے ہیں
 حاکم کے اور حاکم فضولی ہو اور نکاح میں حقوق نخل خرچ کر کے ہیں طرف اصل مالک کے اور فضولی سفیر محض ہوتا ہے **ص**
 اور اگر ایک شخص ایک غلام نصب کر کے لے گیا اور اس کو ایک شخص کے ہاتھ بیچ ڈالا بعد اسکے مشتری نے اس کو سکرانہ کر دیا اب
 اصل مالک کو جو بیوی ہو اور اس سے غاصب کی بیع کو جائز رکھا اس صورت میں مشتری کا عقد نافذ ہو جائیگا اور امام محمد کے
 نزدیک نافذ نہ ہوگا اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں عتق ہو اس غلام کو نہ بی بی میں جس کا
 نہیں آدمی **و** روایت کیا اور سکو ترمذی نے عمر بن شعیب عن ابیہ عن جبرہ سے ذیل علی اور شیعین کی دلیل اصل میں کو
ص اور اگر مشتری نے غلام مذکور کو دوسرے کے ہاتھ بیچ ڈالا بعد اسکے مالک نے غاصب کے بیچ کی اجازت دی ہے اس صورت
 میں بیچ ثانی جائز نہ ہوگا اس واسطے کہ اجازت ملک منتقل ثابت ہوتی ہو مشتری اول کے لیے جبکہ ملک موقوف مشتری ثانی
 پہ پھاری ہوئے تو اس کو باطل کیا اور اگر غلام مذکور کا ہاتھ مشتری کے پاس کسی نے کاٹ ڈالا پھر مالک نے غاصب کے
 بیچ کو درست رکھا تو اس میں قیمت ہاتھ کاٹنے کی مشتری کو لیکر اس لیے کہ ملک ثابت ہوئی مشتری کے لیے وقت خریداری
 سے تو یہ قطع یہ ملک مشتری میں ہوا پس اس کا وہی مالک ہوگا اور مشتری کو چاہیے کہ قیمت ہاتھ کی اگر نصف ثمن غلام سے
 ناکد ہوئے تو اس کو فقیران پر خیرات کر دیوے اس لیے زیادتی میں شبہ عدم ملک ہو **و** مطلب یہ ہے کہ غلام کا اگر کوئی شخص
 ایک ہاتھ کاٹ ڈالے تو غلام کی نصف قیمت اس کے مالک کو تاوان میں دینا پڑتی ہو اس لیے کہ آزاو کے ہاتھ کاٹنے میں نصف
 دیت لازم ہوتی ہو تو اس صورت میں اگر قیمت یعنی نرخ باز اس غلام کا زائد اس ثمن سے نکلا جس کے عوض ثمن مشتری
 نے غاصب سے وہ غلام خرید ہی تو نصف قیمت بھی اس کی نصف ثمن سے زائد ہوگی تو جب قدر زیادہ ہووے اس وقت کو مشتری
 تصدق کر لےوے فقیران پر **ص** اگر خریدنے سے دو کا غلام بدولت اس کی اجازت کے بکر کے ہاتھ بیچ ڈالا پھر بکر نے گواہ
 گزرائے کہ خریدنے سے اقرار کیا تھا کہ مالک نے جکوا جائز نہ کیے کی نہیں دی یا گواہوں سے یہ ثابت کیا کہ مالک یہی چاہتے
 اقرار کیا تھا کہ میں نے بکر کو اجازت بیچ کی نہیں تھی لہذا اس گواہی سے بکر کو مقصود یہ ہے کہ بیچ کو جائز قرار دیکر وہ غلام

رکھ دے جو پر قوت ہو اسی مقبول نہوگی اس واسطے کہ یہ دعویٰ بیکر کا تناقض ہے کیونکہ اس نے جب اقدم کیا تھا خلاصہ کی خرید پر تھا اس سے معلوم ہوتا تھا کہ عمر کی طرف سے اجازت ہو اور اب یہ کہتا ہے کہ اجازت نہیں ہوئی تا آن البتہ اگر بائع خود قاضی کے نزدیک اقرار کرے کہ مجھ کو ملک کی اجازت نہ تھی تو بیع مردود ہو جائے گی اگر مشتری طلب کرے یا رجوع کو اس واسطے کہ تناقض مانع ہو صحت دعویٰ کا اور نہیں منع کرتا صحت اقرار کو اس واسطے کہ اس صورت میں بھی اگرچہ رجوع سے بیع ناقض ہو لیکن تناقض مانع صحت اقرار مدعی علیہ نہیں ہے تو مشتری کو ہو سکتا ہے کہ بائع کی موافقت کسے اس میں ہونے پر بیع کو رد کر دیوے

صل سلم کے بیان میں

ف بیع سلم جائز ہے قرآن اور حدیث سے لیکن قرآن آیت مدینہ یعنی قول اللہ تعالیٰ کا یا ایہا الذین آمنوا إِذَا تَدَايَا بَيْنَ الْبَيْنِ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوا الْاٰیۃ حمل کیا اسکو عبد اللہ بن عباس نے تو بیع سلم کے حدیث کیہ اسکو حکم نے مستدرک میں اور صحیح کہا اسکو ابوہریرہ بخاری و مسلم کے کہ کما این جہاں نے شہادت دیتا ہو میں میں اہل بیت کی کہ اللہ تعالیٰ نے حلال کیا سلم کو ایک میعاد معین تک اور اذن دیا اسکا اسی بیت سے اور بھی بخاری کیا اسکا شافعی ہمتے مسند میں اور بطرانی اور ابن ابی شیبہ نے اور روایت کی بخاری اور مسلم نے عبد اللہ بن عمر سے کہا کہ اے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ میں اور وہ لوگ سلف کرتے تھے یعنی بیع سلم کرتے تھے میوہ میں برس کی اور وہ برس کی تو فرمایا آپ نے جو شخص سلف کرے تم میں سے کسی میوے میں تو چاہیے کہ سلف کرے ایک تپ نہیں اور ایک تول معین میں ایک مدت معین تک اور بہتے آثار و احادیث اسکی اباحت پر دلالت کرتے ہیں سلم کہتے ہیں بیع کو ایک شے کی اس طور پر کہ بیع دین ہو جائے بائع پر اور قیمت نقد دیکھاوے ساتھ شرط مقبوضہ و اس سلف بھی سی کہتے ہیں صل بیع کو مسلم فیہ اور ثمن کو اس المال اور بائع کو مسلم الیہ اور مشتری کو رب السلم کہتے ہیں اور بیع کو مسلم ہر اس چیز میں جسکی قدر اور صفت معلوم ہو سکے بیان کرنے سے و اور جن چیز کی صفت اور مقدار بیان سے معلوم نہ ہو سکے تو ان میں سلم جائز نہیں جیسے وہ چیزیں کہ عددی ہیں متفاوت جیسے خرما کدو مولیٰ لہر صل جیسے چیزیں کہ نپ کر پکتی ہیں پیالے میں و مثلاً گیہوں جانول آٹا غلہ وغیرہ صل یاں کہ سوائے غنہ کے و یعنی شمن ہون شمن نہ ہون شمن اس چیز کو کہتے ہیں جو عوض میں شمن کا ہے اور ثمن کی قید سے روپیہ شمرنی و ساجم و نایر شکل گئے کہ یہ بھی اگرچہ چل کر کہتے ہیں لیکن چونکہ ثمن ہیں خلتا اور عفا و ثمن ہیں ہونے اس واسطے سلم جائز نہیں صل گنہ کی گنتی سے ناپ کر جیسے کپڑا جب کہ اسکا طول اور عرض اور سنگینی اور صفت بیان کر دیوے یا شمار سے اور چیزوں میں جو قریبے بیکسی ہوتی ہیں ف مینی چٹائی اور بڑائی میں ان کے بہت فرق نہیں ہوتا صل اخروٹ اندھے پیسے کچی کی انیٹ ایک سا بچے معین سے و زرد آلو انجیر بھی انھیں میں داخل ہیں و زرد آلو صل صبح پر سلم سوکھی مچھلی ٹنگ لی ہوئی میں اور تازی مچھلی میں بھی جب اسکا موسم ہو و سلم سمیٹا مانی مچھلی میں سلم درست نہیں مگر اس شہر میں جہاں ہمیشہ کچی ہو صل ل سے اور قسم معلوم سے و جیسے مڑے ہوئے وغیرہ صل ان جگہ پر سلم طشت اور کائے اور موز وغیرہ اگر لگی پہچان بیان ہو سکے ورنہ نہیں جائز ہے و

اسی طرح ٹوپی اور جوڑے وغیرہ صلیبی نہیں جاتے جو سلم اور سحر میں جسکا قدر و وصف معلوم نہ ہو مثل حیوانات کے اور
 امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہو کیونکہ وہ معلوم ہو سکتا ہے بیان سے قسم اور سرن ورنوع اور صفت کے اور ہم کہتے ہیں
 کہ بعد بیان ان سب باتوں کے بھی وسیع تفاوت فاحش رہتا ہے جو کسی ایک مذہب شافعی پر کامیاب حرج مخالف حدیث کے چوتھے
 کی حکمت مستدرک میں اور دارقطنی نے سنن میں ابن عباس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا سلم سے حیوان میں
 کہا حکم نے حدیث صحیحہ اسناد و لو بخیر جاہ اور تفصیل فتح القدیر میں جو اصل اس نہ سیر لکھی ہے کہ باذن
 میں اور نہ کھالوں میں شمار کی رو سے اور نہ لکڑی کے گٹھون میں اور نہ ترکاریوں کی گڈیوں میں واسطے تفاوت ہونے
 پس اگر بیان کیا جاوے طول بند من گٹھون کا تو جائز ہوگا اور نہ جواہرات اور پروئے کی چیزوں میں ویں جیسے موتی پوت
 وغیرہ اصل اور نہ ساتھ ایک صلح معین یاگز معین کے کہ اسکا اندازہ معلوم نہ ہوے ویں اس واسطے کہ احتمال ہو کہ وہ صلح
 یاگز تک ہو جائے وقت تسلیم مسلم فیہ تک تو پھر مناعت ہوگی اصل اور نہ غلٹی صلاؤں کے گیسوں پر یا کسی غلٹی صلاؤں کی کھجور
 چہرہ اس واسطے کہ احتمال ہو کہ اس سال میں اس قمیض میں کچھ پیدا نہ ہو یا اس رخت میں کچھ نہ نکلے تو مسلم فیہ کی تسلیم ہو جائے
 ہوگا اصل اور نہیں جائز ہو سلم بیان تک کہ مسلم فیہ موجود ہے بازار میں وقت عقد سے لیکر مدت معین تک تو اگر وہ دم
 ہوگا مسلم فیہ وقت عقد کے اور موجود ہوگا مدت گزرنے پر یا موجود ہو عقد کے وقت اور معدوم ہوئے مدت گزرنے پر
 یا بیچ میں دنوں و قوتوں کے معدوم ہو جائے تو سلم جائز نہیں اور شافعی کے نزدیک اگر مسلم فیہ مدت گزرنے کے وقت موجود ہو
 تو سلم جائز ہوگی ویں اگر جب وقت العقد منقود ہو اور دلیل جاری اصل اور بدلے میں مذکور ہو اصل اور نہیں جائز ہوتی جو
 سلم گوشت میں ویں امام صاحب کے نزدیک اور صاحب جہد کے نزدیک درست ہے اگر صفت اور جنس اور نوع اور سرن ورنوع
 اور مقدار اسکی بیان کر دیوے جیسے کہ یا کہ گوشت بکرے صحتی دو برس کا موٹا پسلی کا شوسیر اور یا کہ نلاشہ بھی ہما جین کے
 متفق ہیں اور اوس پر فتویٰ ہو کہ متعلق اصل کے جائز ہونے کی چند شرطیں ہیں انکو معلوم کرنا چاہیے کہ بیان کرنا
 جنس مسلم فیہ کا مثلاً گیسوں پر یا جو سلم بیان کرنا اوسکی نوح کا کہ آدمی کی پیچ ہوئی یا بارانی کھانا بیان کرنا اوسکی صفت کا کہ عذ
 ہوں یا نا تھیں ہم بیان کرنا مقدار معلوم کا ایک کیل مشہور ہے جسکا مقدار معلوم ہو کر ویں اور وہ کیل سکڑتا اور
 پھیلتا نہ ہوے جیسے زنبیل وغیرہ صلیبیات معلوم و معین ہے جسکا وزن معلوم ہووے ۵۰ مدت مسلم فیہ کے
 ادا کرنے کی ویں ہمارے نزدیک مسلم فیہ مدت کے جائز نہیں اور شافعی کے نزدیک درست ہے اور ہماری دلیل صاف وہ حد
 ہوا بن عباس کی جسکو روایت کیا بخاری مسلم سنن اور ابن ابی شیبہ نے متعلق ہے موجود ہو اصل اقل مدت ایک
 مہینہ ہی صحیح قول میں اس واسطے کہ بعضوں کے نزدیک اقل مدت تین دن ہیں اور بعضوں کے نزدیک آٹھ دن زیادہ
 ویں در مختار میں ہے کہ فتویٰ اہل ہر کہ اقل مدت ایک مہینہ ہی اصل اس المال کی شناخت جب عقد متعلق ہو
 مقدار سے جیسے راس المال کیل ہو یا وزنی یا عددی اس واسطے کہ عقد ان چیزوں میں متعلق ہوتا ہے مقدار سے تو ضرور ہو
 بیان مقدار اسکا ویں کہ یہ روایتیں ہیں یا عقد اتنا ہو اصل یہ امام صاحب کے نزدیک ہے اور صاحب جہد کے
 نزدیک صحیح راس المال معین ہو تو اس کے بیان مقدار کی ضرورت نہیں اس واسطے کہ مقصود حاصل ہو گیا اور اسکی طرق اشیاء

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہو کیونکہ وہ معلوم ہو سکتا ہے بیان سے قسم اور سرن ورنوع اور صفت کے اور ہم کہتے ہیں کہ بعد بیان ان سب باتوں کے بھی وسیع تفاوت فاحش رہتا ہے جو کسی ایک مذہب شافعی پر کامیاب حرج مخالف حدیث کے چوتھے کی حکمت مستدرک میں اور دارقطنی نے سنن میں ابن عباس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا سلم سے حیوان میں کہا حکم نے حدیث صحیحہ اسناد و لو بخیر جاہ اور تفصیل فتح القدیر میں جو اصل اس نہ سیر لکھی ہے کہ باذن میں اور نہ کھالوں میں شمار کی رو سے اور نہ لکڑی کے گٹھون میں اور نہ ترکاریوں کی گڈیوں میں واسطے تفاوت ہونے پس اگر بیان کیا جاوے طول بند من گٹھون کا تو جائز ہوگا اور نہ جواہرات اور پروئے کی چیزوں میں ویں جیسے موتی پوت وغیرہ اصل اور نہ ساتھ ایک صلح معین یاگز معین کے کہ اسکا اندازہ معلوم نہ ہوے ویں اس واسطے کہ احتمال ہو کہ وہ صلح یاگز تک ہو جائے وقت تسلیم مسلم فیہ تک تو پھر مناعت ہوگی اصل اور نہ غلٹی صلاؤں کے گیسوں پر یا کسی غلٹی صلاؤں کی کھجور چہرہ اس واسطے کہ احتمال ہو کہ اس سال میں اس قمیض میں کچھ پیدا نہ ہو یا اس رخت میں کچھ نہ نکلے تو مسلم فیہ کی تسلیم ہو جائے ہوگا اصل اور نہیں جائز ہو سلم بیان تک کہ مسلم فیہ موجود ہے بازار میں وقت عقد سے لیکر مدت معین تک تو اگر وہ دم ہوگا مسلم فیہ وقت عقد کے اور موجود ہوگا مدت گزرنے پر یا موجود ہو عقد کے وقت اور معدوم ہوئے مدت گزرنے پر یا بیچ میں دنوں و قوتوں کے معدوم ہو جائے تو سلم جائز نہیں اور شافعی کے نزدیک اگر مسلم فیہ مدت گزرنے کے وقت موجود ہو تو سلم جائز ہوگی ویں اگر جب وقت العقد منقود ہو اور دلیل جاری اصل اور بدلے میں مذکور ہو اصل اور نہیں جائز ہوتی جو سلم گوشت میں ویں امام صاحب کے نزدیک اور صاحب جہد کے نزدیک درست ہے اگر صفت اور جنس اور نوع اور سرن ورنوع اور مقدار اسکی بیان کر دیوے جیسے کہ یا کہ گوشت بکرے صحتی دو برس کا موٹا پسلی کا شوسیر اور یا کہ نلاشہ بھی ہما جین کے متفق ہیں اور اوس پر فتویٰ ہو کہ متعلق اصل کے جائز ہونے کی چند شرطیں ہیں انکو معلوم کرنا چاہیے کہ بیان کرنا جنس مسلم فیہ کا مثلاً گیسوں پر یا جو سلم بیان کرنا اوسکی نوح کا کہ آدمی کی پیچ ہوئی یا بارانی کھانا بیان کرنا اوسکی صفت کا کہ عذ ہوں یا نا تھیں ہم بیان کرنا مقدار معلوم کا ایک کیل مشہور ہے جسکا مقدار معلوم ہو کر ویں اور وہ کیل سکڑتا اور پھیلتا نہ ہوے جیسے زنبیل وغیرہ صلیبیات معلوم و معین ہے جسکا وزن معلوم ہووے ۵۰ مدت مسلم فیہ کے ادا کرنے کی ویں ہمارے نزدیک مسلم فیہ مدت کے جائز نہیں اور شافعی کے نزدیک درست ہے اور ہماری دلیل صاف وہ حد ہوا بن عباس کی جسکو روایت کیا بخاری مسلم سنن اور ابن ابی شیبہ نے متعلق ہے موجود ہو اصل اقل مدت ایک مہینہ ہی صحیح قول میں اس واسطے کہ بعضوں کے نزدیک اقل مدت تین دن ہیں اور بعضوں کے نزدیک آٹھ دن زیادہ ویں در مختار میں ہے کہ فتویٰ اہل ہر کہ اقل مدت ایک مہینہ ہی اصل اس المال کی شناخت جب عقد متعلق ہو مقدار سے جیسے راس المال کیل ہو یا وزنی یا عددی اس واسطے کہ عقد ان چیزوں میں متعلق ہوتا ہے مقدار سے تو ضرور ہو بیان مقدار اسکا ویں کہ یہ روایتیں ہیں یا عقد اتنا ہو اصل یہ امام صاحب کے نزدیک ہے اور صاحب جہد کے نزدیک صحیح راس المال معین ہو تو اس کے بیان مقدار کی ضرورت نہیں اس واسطے کہ مقصود حاصل ہو گیا اور اسکی طرق اشیاء

اگرچہ سے جیسے ثمن بیع میں یا اجرت اجاسے میں **ف** کہ ثمن بیع یا اجرت کی طرف اگر اشارہ کر دیا تو اس میں بیان مقدار ضرور نہیں **ص** امام ابو حنیفہ رحمہ کی دلیل یہ ہے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ راس المال کے روپ یا اشتیاق کھوٹی ہوتی ہیں اور مجلس عقد مسلمین مسلم الیہ و سکونین ہوتا ہے تو اگر اندازہ اور مقدار روپ و غیرہ کا معلوم نہ ہوگا تو یہ متحقق نہ ہوگا کہ کتنے روپ میں مسلم باقی رہی اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ مسلم الیہ مسلم فیہ کی تسلیم بروقت مدت گذر جانے کے بعد ہوتی ہے تو اس کو سکورو کر یا راس المال کا لازم آتا ہے اور جب اس المال کا مقدار معلوم نہ ہو تو منازعت واقع ہوگی ہاں اگر اس المال کو کوئی کثیر اصعبین ہووے تو اس کا مقدار بیان کرنا ضرور نہیں کیونکہ کثیر ثمن میں عقد متعلق اس کی ذات سے ہوتا ہے نہ اس کے مقدار سے اب دو مسالوں کی تصریح کرتا ہے چھٹی شرط پر تو جائز نہ ہوگی مسلم و جو جس ثمن بغیر بیان راس المال ہر ایک جس کے **ف** مثلاً دس درہم فیے اور مسلم کی ایک کرین گیہوں کے اور ایک کرین جو کے اور یہ نہ بیان کیا کہ گیہوں کے حصے کے کتنے روپ میں اور جو کے حصے کے کتنے تو یہ مسلم جائز نہ ہوگی پوجہ معلوم نہ ہونے راس المال کے **ص** یاد و نقد و نین بغیر بیان حصے ہر ایک کے مسلم فیہ **ف** جیسے مسلم کیا درہم و دنانیر و یک ایک کرین گیہوں کے اور ایک کا حصہ معلوم ہو اور دوسرے کا معلوم نہیں کہ کتنا حصہ ہو مسلم فیہ سچ **ص** کے بیان مکان جہان پر مسلم فیہ رہا مسلم کو او کیا جاوے گا اگر مسلم فیہ ایسی چیز ہو جس کی بار برداری و ضروری چاہیے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جہان پر عقد سکرم واقع ہوا اسی جگہ مسلم فیہ کا دینا لازم آوے گا اور اسی خلاف پر ثمن اور اجرت قیمت جب انہیں بار برداری و ضروری ہو **ف** ثمن کی صورت ہو کہ ایک شخص نے عوض کیل یا منوہن قرض خرید کیا مدت معین کر کے تو امام صاحب کے نزدیک مکان و ادای غلہ طر ہو اور اجرت کی یہ صورت ہے کہ ایک شخص نے گھر یا جانور کر کے کو لیا بعض کیل یا موزون کے مدت مقرر کر کے تو امام صاحب کے نزدیک مکان ایسا اجرت شرط ہو اور قیمت کی صورت یہ ہے کہ دو شخصوں نے ایک گھر تقسیم کیا اور ایک شخص نے اپنے حصے سے زیادہ لیا اور بمقابلہ زائد کے کیل یا موزون کے لینے کا وعدہ کیا مدت معین کر کے تو امام کے نزدیک بیان مکان ایسا شرط ہو بخلاف صاحبین کے کہ **ف** فی الطحاوی **ص** اور جو مسلم فیہ ایسی چیز ہو جو کو لیا و سبب بار برداری و غیرہ کی حاجت نہ ہو تو جہان چاہے مسلم فیہ رہا مسلم کو حوالے کر دے اور یہی قول صحیح ہے اور امام ضعیف کی روایت میں جہان پر عقد مسلم ہو یا ہوا ہاں حوالے کرے اور مسلم کے باقی سہنے کی شرط یہ ہے کہ راس المال مسلم الیہ قبل ایک دوسرے کے جدا ہونے کے لیے ہو تو اگر مسلم کیا کسی کے بعض قرض سو کے تلو نقد اور تلو قرض تھے مسلم الیہ پر ایک کرین گیہوں کے تو باطل ہوگی مسلم تنور روپ قرضے میں ورتلو نقد میں صحیح ہو جائے گی **ف** کرے ہوتا ہو ساتھ تیفنر کا اور تیفنر ہوتا تھا مکمل کا اور مکمل ڈیڑھ صاع کا ہوتا ہے تو تیفنر بالڑہ صاع کا ہو اور گرسات سو ہیں صاع کا **ص** ان مسلم نہیں صحیح ہوتی اگر اوسید خیار الشرط ہو یا خیار الرویہ کیونکہ یہ دونوں مانع ہیں تمام تسلیم کے البتہ خیار العیب مانع نہیں ہے تمام تسلیم کا تو اگر سا قط کیا خیار الشرط کو قبل جدا ہونے متعاقبین کے صحیح ہو جائیگی اور نہ قرض کے نزدیک صحیح نہ ہوگی **ف** اور دلیل اس کی پہلے میں مذکور ہے **ص** راس المال اور مسلم فیہ

خانہ شریعہ کے امام صاحب کے نزدیک مشتری کسی کا قابض قرار نہ دیا جائے گا اور صاحبین کے نزدیک مشتری مختار ہے چاہے بیع کو توڑ دے یا چاہے اچھے مال میں بائع کا شریک ہو جائے اگر مسلم نے ایک لونڈی راہنہ المال میں دیکر مسلم کیا اور مسلم الیہ نے اس لونڈی پر قبضہ کر لیا بعد اسکے دونوں نے اقالہ مسلم کیا اب وہ لونڈی مرگئی مسلم الیہ کے پاس تو اقالہ باقی رہے گا اور اس لونڈی کی قیمت جو دن قبض کے تھی مسلم الیہ کو واپس کرنا پڑیگی اور اگر بعد موت کے اقالہ ہوا تو بھی یہی حکم ہو اس واسطے کہ صحت اقالہ موقوف ہو بقایا معقود علیہ پر اور وہ مسلم الیہ ہے **ف** یعنی اقالہ صحیح ہو جائے گا اور مسلم الیہ کو قیمت اس لونڈی کی جو یوم القبض تھی دینا پڑیگی یہی حکم ہو اگر لونڈی کو کسی سبب کے بدلے میں بیچا اور لونڈی یا وہ اسباب تلف ہونے کے اول اقالہ کیا بعد اسکے تلف ہو گیا تو اقالہ باقی رہے گا اور قیمت شریف تلف شدگی دینا ہوگی یا بعد تلفت ہو جانے کے اقالہ کیا تو اقالہ صحیح ہوگا اور قیمت اسکی دینا ہوگی برخلاف خریدنے لونڈی کے عوض میں من کے کہ اگر وہ لونڈی بعد اقالہ کے مری تو اقالہ باطل ہو گیا اور اگر قبل اسکے مری بعد اقالہ ہوا تو اقالہ صحیح ہوگا اور اگر مسلم الیہ نے کہا کہ میں نے شرط کر لی تھی خراب گھوٹ کی اور رب المسلم نے کہا تو نے کچھ شرط نہیں لگائی تھی یا اسکا اولٹا ہوا یا ایک کہے کہ مدت کی شرط نہ ہوئی تھی اور دوسرا کہے کہ مدت کی شرط نہیں ہوئی تھی تو قول اسی کا معتبر ہوگا جو مدعی خراب گھوٹ نے کھانے کا یا مدت قرار پانے کا ہوگا اور جو انکا منکر ہوگا اسکا قول معتبر ہوگا ایسے کہ مدعی کے قول سے صحت مسلم ہوتی ہو اور منکر کے قول سے فساد عقد کیونکہ مسلم میں بیان صفت اور مدت ضروری یہ امام صاحب کے نزدیک ہے اور صاحبین کے نزدیک قول منکر کا معتبر ہوگا اور استصناع یہ ہے کہ کوئی شخص کاریگر سے کہے کہ مجھ کو یہ چیز بنا دے جیسے جو تے والے سے کہے کہ مجھ کو تیار کرنے اپنے پاس سے **ف** استصناع قیاسا ناجائز تھا کیونکہ بیع ہی معدوم کی لیکن بسبب تعامل یعنی آدمیوں کے رواج کے جائز ہو ہل لیا **ص** تو اگر استصناع ایک مدت معین کے ساتھ ہو تو مسلم ہو جاوے گا خواہ اسکا رواج ہو یا نہ ہو پس شرائط مسلم کے اوس میں معتبر ہونگے اور اگر مدت نہ ہوئے تو جس چیز میں رواج ہو جائے ہو جیسے تونہ طشت کا سہ تو یہ بیع ہونہ وعدہ **ف** حاکم شہید کے نزدیک استصناع ایک وعدہ ہی تو بائع جب بنا کر وہ شولاتا ہی تو بیع ہو جاتا ہے بسبب تعاملی کے لیکن اکثر کے نزدیک ابتداء سے وہ بیع ہی **ص** اور جب بیع ہوا تو کاریگر اوسکے بنانے پر مجبور کیا جاوے گا اور جسے بنانے کا حکم کیا ہو وہ اپنے قول سے پھر نہیں سکتا اور بیع خود وہ چیز ہونہ کام و محنت اسکی تو اگر کاریگر اپنے غیر کی بنائی چیز لایا یا اپنی بنائی لیکن قبل عقد کے بنائی تھی اور بنوانے والے نے اوسکو لے لیا صحیح ہوگا اور بیع متعین نہوگی قبل اختیار کرنے بنوانے والے کے تو اگر قبل دکھانے بنوانے والے کے کاریگر نے اوسکو کسی اور کے ہاتھ بیچ دیا صحیح ہو اور جب بنوانے والے نے اوس چیز کو دیکھا تو اوسکو اختیار ہی چاہے لے چاہے نہ لے **ف** اس واسطے کہ اوسنے خریدی ایسی چیز جسکو نہیں دیکھا تھا اور اوسکو اختیار ہوتا ہی جیسا کہ راخیاں الرویہ میں **ص** اور نہیں صحیح ہوا استصناع بینہ بیان مدت کے اوس چیز میں جسکا رواج نہیں ہے کپڑا وغیرہ

وہ بیع صحیح ہے جس میں بیع ہو جائے اور اگر بیع نہ ہو جائے تو بیع صحیح نہیں ہے

باب مسائل متفرقہ فقہیہ کے بیان میں

ف تبیل یا گھوڑا مٹی کا خریدا اور کسے کسے لکھنے کے واسطے تو یہ بیع صحیح نہیں اور اسکی کچھ قیمت نہیں اور اسکی کتب کر نیوالے پرتاوان نہیں اور قول ضعیف یہ ہے کہ بیع صحیح ہو اور تلف کرنے والے پر اس کے ضمان ہو اور مجتبیٰ کی کتاب نظر آخر میں ابو یوسف سے روایت ہے کہ کھلونے کی بیع اور لڑکوں کا اوس سے کھیلنا جائز ہو ورنہ مختار ص صحیح ہے بیع گتے کی اور چیتے کی اور زردیوں کی برابر ہو کہ سکھائے ہوئے ہوں یا نہ سکھائے ہوئے ہوں جس ورنہ کو شکار کی تدبیر اور آداب سکھالیتے ہیں تو اوسکو معلم کہتے ہیں ورنہ غیر معلم تو مطلب مصنف رحمہ اللہ کہ گتہ خواہ چیتا جو زردی ہو خواہ معلم ہو یا نہ ہو بیع اوسکی درست ہے اور یہ ہمارا مذہب ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بیع اوسکی درست نہیں ہے جو گتہ ہو اور نزدیک شافعی رحمہ اللہ کے کسی گتے کی بیع درست نہیں اس واسطے کہ روایت کی ابن جہان نے صحیح میں ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ حرام ہے ہزارینہ کی خرچہ اور قیمت گتے کی اور کابی پھینے لگانے والے کی اور روایت کی یحییٰ نے ابو مسعود انصاری رحمہ اللہ سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گتے کی قیمت لینے سے اور خرچہ سے فاحشہ کی اور کابی سے فال نکالنے والے کی اور روایت ہے ابی الزیر سے کہ پوچھا میں نے جابر رضی اللہ عنہ سے قیمت لینے سے بلی اور گتے کی پس کہا کہ منع فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے روایت کیا اوسکو مسلم اور نسائی نے اور اس واسطے کہ گتہ بخل العین ہو اور بنی رست سے ذلت اوسکی لازم ہوئی اور بیع اغزاز اوسکا لازم آتا ہے تو ناجائز ہوگی دلیل ہماری وہ حدیث ہے جسکو روایت کیا ترمذی نے ابو ہریرہ سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیمت سے گتے کی مگر گتے شکاری کی آوضعیف کہا اس حدیث کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث جابر سے بھی مرفوعہ وی ہو اور اسناد اوسکی صحیح نہیں اور احادیث صحیحہ میں اسکا استثناء مذکور نہیں ہے کہ روایت کی ابو یوسف مسند میں ہشتم سے انھوں نے عکرمہ سے انھوں نے ابن عباس سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیمت میں گتے شکاری کی اور یہ سنجد ہے اس واسطے کہ ہشتم ذکر کیا ہو کہ ابن جہان نے ثقات میں اور روایت کی بہقی نے مثل اسکے جابر سے اوسکی اسناد میں بھی ہشتم ہے لیکن ہشتم باتفاق محققین ثقفہ ہو تو شیخ کی اوسکی ابن سعد اور دارقطنی نے اور اخرج کیا اوس سے ابن جہان نے صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں اور روایت کی دارقطنی نے ابو الزیر سے انھوں نے جابر سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیمت سے بلی کی اور گتے کی مگر شکاری گتے کی اور روایت کیا طحاوی نے عمرو بن شعیب سے کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے حکم کیا ایک شکاری گتے کے قاتل پر چالیس سو روکا اور کھیت کے گتے پر ایک پندرہ کا اور روایت کی طحاوی نے عبد اللہ بن العقیق سے کہا کہ حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ساتھ قتل کتوں کے پھر فرمایا کیا کرتے ہیں میرے گتے اور رخصت دی شکاری گتے میں اور حدیث ابو ہریرہ رحمہ اللہ کی ابتداء سے اسلام میں تھی پھر منسوخ ہوگئی کیونکہ خود مروی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پھینچنے لگانے اور دی حجام کو اجرت اور اگر حرام ہوتا تو آپ کبھی اجرت نہ دیتے روایت کیا اوسکو شیخ نے ابن مسعود سے اور نجاست میں ہونا گتے کا مسلم نہیں اس واسطے کہ اوس سے نفع لیا جاتا ہے بطور حراست کے اور شکار کے حاصل کلام یہ ہے

مسائل متفرقہ فقہیہ کے بیان میں
ابو یوسف سے روایت ہے کہ بیع صحیح ہے اور لڑکوں کا اوس سے کھیلنا جائز ہے ورنہ مختار ص صحیح ہے بیع گتے کی اور چیتے کی اور زردیوں کی برابر ہو کہ سکھائے ہوئے ہوں یا نہ سکھائے ہوئے ہوں جس ورنہ کو شکار کی تدبیر اور آداب سکھالیتے ہیں تو اوسکو معلم کہتے ہیں ورنہ غیر معلم تو مطلب مصنف رحمہ اللہ کہ گتہ خواہ چیتا جو زردی ہو خواہ معلم ہو یا نہ ہو بیع اوسکی درست ہے اور یہ ہمارا مذہب ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بیع اوسکی درست نہیں ہے جو گتہ ہو اور نزدیک شافعی رحمہ اللہ کے کسی گتے کی بیع درست نہیں اس واسطے کہ روایت کی ابن جہان نے صحیح میں ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ حرام ہے ہزارینہ کی خرچہ اور قیمت گتے کی اور کابی پھینے لگانے والے کی اور روایت کی یحییٰ نے ابو مسعود انصاری رحمہ اللہ سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گتے کی قیمت لینے سے اور خرچہ سے فاحشہ کی اور کابی سے فال نکالنے والے کی اور روایت ہے ابی الزیر سے کہ پوچھا میں نے جابر رضی اللہ عنہ سے قیمت لینے سے بلی اور گتے کی پس کہا کہ منع فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے روایت کیا اوسکو مسلم اور نسائی نے اور اس واسطے کہ گتہ بخل العین ہو اور بنی رست سے ذلت اوسکی لازم ہوئی اور بیع اغزاز اوسکا لازم آتا ہے تو ناجائز ہوگی دلیل ہماری وہ حدیث ہے جسکو روایت کیا ترمذی نے ابو ہریرہ سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیمت سے گتے کی مگر گتے شکاری کی آوضعیف کہا اس حدیث کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث جابر سے بھی مرفوعہ وی ہو اور اسناد اوسکی صحیح نہیں اور احادیث صحیحہ میں اسکا استثناء مذکور نہیں ہے کہ روایت کی ابو یوسف مسند میں ہشتم سے انھوں نے عکرمہ سے انھوں نے ابن عباس سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیمت میں گتے شکاری کی اور یہ سنجد ہے اس واسطے کہ ہشتم ذکر کیا ہو کہ ابن جہان نے ثقات میں اور روایت کی بہقی نے مثل اسکے جابر سے اوسکی اسناد میں بھی ہشتم ہے لیکن ہشتم باتفاق محققین ثقفہ ہو تو شیخ کی اوسکی ابن سعد اور دارقطنی نے اور اخرج کیا اوس سے ابن جہان نے صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں اور روایت کی دارقطنی نے ابو الزیر سے انھوں نے جابر سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیمت سے بلی کی اور گتے کی مگر شکاری گتے کی اور روایت کیا طحاوی نے عمرو بن شعیب سے کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے حکم کیا ایک شکاری گتے کے قاتل پر چالیس سو روکا اور کھیت کے گتے پر ایک پندرہ کا اور روایت کی طحاوی نے عبد اللہ بن العقیق سے کہا کہ حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ساتھ قتل کتوں کے پھر فرمایا کیا کرتے ہیں میرے گتے اور رخصت دی شکاری گتے میں اور حدیث ابو ہریرہ رحمہ اللہ کی ابتداء سے اسلام میں تھی پھر منسوخ ہوگئی کیونکہ خود مروی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پھینچنے لگانے اور دی حجام کو اجرت اور اگر حرام ہوتا تو آپ کبھی اجرت نہ دیتے روایت کیا اوسکو شیخ نے ابن مسعود سے اور نجاست میں ہونا گتے کا مسلم نہیں اس واسطے کہ اوس سے نفع لیا جاتا ہے بطور حراست کے اور شکار کے حاصل کلام یہ ہے

دلیل یہ ہے کہ شخص حاضر ہو چاہے اور سکون نفع اور ٹھکانا بیع سے ممکن نہیں جب تک کل ثمن ادا کرے تو جو بوقت اس سے کل ثمن ادا کر دی تو متبرع ہوگا تو جب غائب حاضر ہو تو نہ لگا حصہ اپنا جب تک ثمن اپنے حصے کی ادا کرے اور ابویوسف کہتے ہیں کہ شخص حاضر متبرع ہو اپنے شریک کے حصے کی ثمن کے ادا کرنے میں ایسے کہ اس سے بغیر حکم غائب کے اس کا حصہ ثمن ادا کیا ہو تو جب وہ حاضر ہوگا تو اس سے حصہ ثمن کو پھر نہیں سکتا اور نہ بیع کو روک سکتا ہو اور فتویٰ طرین کے قول پر ہر ہل ایک کوئی چیز ہے ہر شقال سوا اور چاندی تو سونا اور چاندی نصف نصف ہونگے تو پانسو شقال ہر ایک کے واجب ہونگے ف اس واسطے کہ شقال چاندی اور سونے دو وزن کی ہوتی ہو تو جب شقال کی اضافت دو وزن کی طرف برابر ہوئی تو پانسو شقال سونا اور پانسو شقال چاندی واجب ہوئی مشتری پر بسبب عدم ترجیح کے ص اور جو کوئی چیز نیچے بیوض ہزار کے سونے اور چاندی سے تو سونا چاندی نصف نصف ہوگی تو سونے کے نصف سے شقال مراد ہوں گے اور چاندی کے نصف سے درہم وزن سببہ والے ف یعنی وہ درہم جو دس درم سات شقال کے ہوں وزن میں اور ذکر اس کا کتاب الزکوٰۃ میں گذر اس واسطے کہ یہی متعارف ہو تو پانسو شقال سونا اور پانسو درہم صورت میں لازم آوین گے ص اگر ایک شخص کے کچھ روپیہ کھرے جو دوسرے پر لگے تھے اور بیویوں نے دائن کو کھوٹے ادا کیے اور دائن کو معلوم نہ ہوا اس نے خرچ کر ڈالے یا اس کے پاس سے تلف ہو گئے تو اس کا حق ادا ہو گیا طرین کے نزدیک اور ابویوسف رحم کے نزدیک اس قسم کے زیور ہدیوں کو پھر کھرے کیسے ف زیور جمع زینف کی ہر زینف وہ روپیہ چھوٹا جگر لیبون اور خزانہ اسلام میں نہ لیا جائے اور اگر وہ روپیہ ستوقہ یا نہر جہ ہوں تو بالاتفاق ویسے پھر کھرے کیسے اور اسی پر فتویٰ ہو ستوقہ وہ درم ہو چسپ چاندی کا پتہ ہو اور نہر جہ وہ درہم جو دار الضرب سلطانی میں نہ بنا ہو وے یا جسکو تاجر بھی نہ لیون ساحتا ص اگر بریدنے انہ سے یا بچے دیے ایک شخص کی زمین پر یا برن کا پانون اس کی زمین میں جا کر خود بخود ڈوٹ گیا تو جو اسکو پاویگا اس کی ملک ہو جاوے گی نہ صاحب زمین کی ایسے کہ حیدر کا مالک دی ہوتا ہو جو اسکو کپڑے البتہ اگر صاحب زمین نے زمین کو اپنی اسی کے واسطے تیار کیا ہو تو وہ صاحب زمین کے ہونگے اور جو کچھ نے چھتا لگایا کسی کی زمین میں تو وہ اس کا مالک ہوگا خواہ وہ اپنی زمین شہد کے چھتا لگانے کے واسطے تیار کی ہو یا نہ ہو اور اگر شکار پھنس گیا اور چل میں جو پھیلایا گیا تھا خشک کرنے کے واسطے یا درہم اور مٹھائی اوچھا گئی لگائے کے واسطے اور کسی کے کپڑے پر جا پڑی تو وہ اس کا مالک ہوگا بلکہ جو پاویگا اسکو ملیگی البتہ اگر کپڑے والے نے پہلے سے اپنا کپڑا اسی کے واسطے پھیلا رکھا تھا تو اسکو ملے گی یا اس نے اسے پھیلا نہیں رکھا تھا لیکن جب درہم اور شکار وہیں واقع ہوئی تو اس کپڑے کو بند کر لیا اس فعل سے بھی اس کی ہو جاوے گی مسائل الحاقیہ بندر سے سخر اپن کرنا اگرچہ حرام ہے لیکن وہ ملنے بیع نہیں بلکہ اس کی بیع کر وہ ہر چنانچہ انکو کا پچوڑا پانی اس شخص کے ہاتھ بیچنا جو شراب بناتا ہو اور کتے کا پالنا اور رکھنا درست نہیں مگر چور وغیرہ کے خوف سے تو کچھ مضائقہ نہیں اور کتے کے مانند باقی درندے ہیں اور کتے کا پالنا شکار اور بھیڑ بکری

بدست میں اور ہار کا اس واسطے کہ بیع کا حضرت علیؑ علیہ السلام نے اس سے بیعت کیا اور اس کو اس بیع سے
 اسحق نے اور بنو ہار نے پھر جب ایک نے قبضہ کیا تو دوسرے کا بھی قبضہ ضرور تھا کہ مساوات اور برابری حاصل ہو
 اور ہر دوس سے یہ ہر کوئی قبضے کے ہر ایک کا بدن دوسرے کے بدن سے جدا نہ ہو سکے تو اگر دونوں ساتھ چلے
 جائے ہیں ایک ہی طرف یا دونوں اسی مجلس میں مشورے سے یا بیہوش ہو گئے یا کتھے میں سوار دونوں چلے جاتے ہیں
 تو بیع صرف باطل نہ ہوگی بریل اثر ابن عمرؓ کے کہ اگر کوئی کو دے چھتے تو گوڑو ساتھ لے سکے کہ اس کا ہر ایک ہر دوس سے یہ حدیث
 غریبہ پر نہایت درجے کی کتب حدیث سے تین کتابوں میں روایت کیا اور اس کو محمد بن اسماعیل اور امام نے اپنی
 مسند میں صاف سونے کو چاندی کے عوض زیادتی سے اور انکل اور تخمین کے ساتھ بھی درست بیع اس واسطے
 کہ جس بدل گئی تو زیادتی اور کمیت اور حاکم جانتے ہیں کہ قبضہ کرنے یا مجلس عقد میں بدلین پر بیان بھی ضرور ہے
 صاف سونے کی بیع سونے کے ساتھ یا چاندی کی چاندی کے ساتھ کمی بیشی کے ساتھ درست نہیں بلکہ برابری
 چاہیے اگرچہ عملی اور صنعت زرگری میں مختلف ہوں و اس واسطے کہ باب الریوین یہ بات گذر چکی کہ جیلور
 سب برابر میں صاف صرف میں قبضہ کرنے سے پیشتر ثمن میں تصرف کرنا درست نہیں مثلاً ایک دینار دس درہم کے
 بدلے میں بیچا اور ابھی اوس میں ہم پر قبضہ نہیں کیا تھا کہ اُنکے عوض میں ایک پڑا خرید لیا تو اس تھکان کی بیع باطل
 ہوگی مسالہ زید نے ایک نوڈی جسکی قیمت ہزار روپیہ تھی اور اُس کے گلا میں ہزار روپے کا طوق تھا دو ہزار روپے کو
 عمر کے ہاتھ بیچا اور ہزار روپے نقد وصول کیے یا دو ہزار کو بیچا ہزار نقد اور ہزار ساو دھار پر اور ہزار نقد وصول
 اور ہندو کے بالغ اور مشتری جدا ہو گئے تو یہ ہزار روپے قیمت اوس طوق کی ہوں گے و یعنی ہزار جو نقد وصول
 ہو گئے ہیں وہ طوق کی قیمت میں شمار کیے جائیں گے اس واسطے کہ طوق میں یہ بیع صرف ہو اور اوس میں تقابض ہو کہین
 شرط ہے صاف بیع ہر مشتری ہزار روپے لینے کے وقت چپ رہا ہو یا یہ کہد یا ہو کہ اس ہزار روپے کو تو دونوں کی نمونہ
 سے لے اس واسطے کہ وقت سکوت کے ظاہر ہو کہ اوس نے اس بیع سے قصد اوس کے جمع ہونے کا کیا تھا اور بیع مذکور صحیح
 نہیں ہوتی جب تک کہ ہزار مقابلہ چاندی مقبوض نہ ہوں اور دوسری صورت میں اس کلام کے معنی یہ ہو سکتے
 ہیں کہ دونوں میں سے ایک کی ثمن لے لے لے اگر مشتری صاف کہد یا ہو کہ یہ ہزار روپے نوڈی کی ثمن ہیں خاص تو بیع
 طوق میں فاسد ہو جائیگی اسلئے اگر ایک تلواریں بھی چھین چھپاں پڑی کا زیور ہو سو روپے کو اور پچاس نقد وصول
 کیے تو یہ زیور کے دام بکھے جائیں گے تو اگر باطل اور مشتری جدا ہو گئے بغیر قبضہ ثمن کے تو بیع زیور میں قطعا باطل
 ہوگی اگر وہ زیور تلواریں سے بدن ہزر کے علاوہ ہو سکتا ہو ورنہ دونوں میں باطل ہو جائیگی جانتا ہے کہ بیع ایک
 تلواریں جیسے زیور ہو اوس ثمن کے عوض میں درست ہو زیور سے زیادہ ہوتا بعض ثمن بمقابلہ زیور اور بعض
 بمقابلہ تلواریں جو سونے اور اگر ثمن برابر ہو و بے زیور کے یا کم ہو زیور سے یا کچھ معلوم ہو تو بیع جائز نہ ہوگی و
 اس واسطے کہ اگر کم یا برابر ہو تو سود ہو گیا کیونکہ مشتری کو تلواریں مفت پڑی اور اگر معلوم نہیں کہ زیادہ یا کم برابر ہو تو بھی
 شہدہ سود کا بیع اگر ایک شخص نے ایک برتن چاندی کا و خواہ سونے کا صاف بیچا کہ قیمت اُس کی تھی

دوسری اور بعد کے جدا ہو گئے تو جائز ہو جائیگی بیچ اوس مقدار میں برتن کی جتنی کی غن پر بائع نے قبضہ کر لیا اور باطل ہو ویگی باقی میں اور شریک ہو جائیں گے بائع اور مشتری اوس برتن میں اور یہ فساد کل برتن میں شائع ہو گا اس لیے کہ یہ فساد طاری ہو جیسا کہ سلم میں گذر اب اگر برتن کا نصف یا ثلث کسی اور کا کھلا فساد یعنی گواہوں سے اوس کا استحقاق ثابت ہو اصرار مشتری باقی کو بقدر اوس کے حصے کے خرید کرے یا کل کو خرید کرے یا اس کا شریک طرف میں عیب ہو تو مشتری کو اختیار ہو گا چاہے باقی کو بقدر اپنے حصہ یعنی کھلیے یا چاہے اپنا بھی حصہ جو خرید چکا ہو بائع کو واپس سے مثال اوس کی یہ ہو کہ برتن نور پنی بھر تھا مشتری نے اول کل برتن خریدا لیکن دام کے کل تین روپے دیے بعد اوس کے دونوں جدا ہو گئے تو ثلث طرف میں بیچ جائز ہوئی اور دو ثلث میں غیر صحیح اب ثلث اوس برتن کا کسی شخص ثالث کا کھلا تو مشتری کو اب اختیار ہو چاہے وہ ثلث جو باقی ہو بائع کو تین روپے اور دیگر خرید لیوے یا اپنا بھی ثلث واپس کر دیوے اور اگر استحقاق نے بھی اپنے حصے کی اجازت دیدی جتنی تو بائع دو ثلث کے دام مشتری سے لیکر ثلث آپ لے لیوے اور ثلث مستحق کو دیدیوے اس صورت میں بائع وکیل ہو جائیگا مستحق کا اوس کے حصے میں تو ضرور ہو کہ بائع اور مشتری جدا ہوئے ہوں بعد اجازت مستحق کے ص اور قبل ظہور استحقاق کے مشتری اپنے حصے کو بائع پر واپس نہیں کر سکتا بسبب عیب شرکت کے کیونکہ یہ شرکت خود مشتری کے فعل سے ہوئی تو وہ گویا راضی ہو چکا ہو اس عیب سے مسئلہ اور اگر ایک مگر چاندی کا بیچا اور اوس میں سے کسی قدر دوسرے کا نکلا ف یعنی یہی صورت برتن کی بیان واقع ہوئی مثلاً وہ مگر انور روپے بھر کا تھا مشتری نے نور روپے کو خرید کر صرف تین روپے لیے اب ثلث اوس کا کسی کا کھلا ص مشتری باقی کو حصہ سد دام لیکر لیوے یعنی تین روپے دیگر خرید لیوے ص اوس یہ اختیار نہیں کہ اپنے ثلث حصے کو بھی واپس کر دیوے و کیونکہ یہ شرکت عیب نہیں چاندی کے ڈالے میں اس واسطے کہ بقدر حصہ بائع کا لینا ممکن ہو بلاترغلاف ظرف کے کہ اوس میں قطع کرنا ضروری ص صحیح ہو بیچ دو درہم اور ایک دینار کی عوض میں ایک درہم اور دو دینار کے اور ایک گرجہ گہون اور گرجہ جو کے پٹے میں دو گرجہ اور دو گرجہ کے ہاے نزدیک اور تر فر اور شافعی کے نزدیک جائز نہیں کہتے ہیں کہ بیان ہر جنس کو اوس کے خلاف کی طرح پھیر سکتے ہیں کیونکہ صورت اول میں دو درہم کے عوض میں دو دینار اور ایک دینار کے عوض میں ایک درہم ہو سکتا ہے اور صورت ثانی میں گرجہ گہون کے عوض میں دو گرجہ اور گرجہ جو کے عوض میں دو گرجہ گہون ہو سکتے ہیں ص اور اگر وہ درہم کے بدلے میں دس درہم اور ایک دینار کے و اس واسطے کہ دس درہم کے بدلے میں دس درہم ہو گئے اور ایک درہم کے مقابلے میں دینار ہو گیا اسی طرح دس روپے اور آٹھ پیسے کی بیچ بیکار گیارہ روپے کے جائز ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ دس روپے مقابلے میں دس روپے کے اور ایک روپیہ مقابلے میں آٹھ پیسے کے ہوں اور یہی جملہ پیمان روپے کا بدلہ روپے سے منظور ہو گا اور وزن کی برابر ہی ہو سکے ص اولم دو درہم اور ایک گرجہ کے عوض میں ایک دینار و دو گرجہ کے درم کے زلف اور غلہ اوس کی تم کو کہتے ہیں

جو بیت المال میں نہ لیا جائے مگر سود اگر لے لیں جیسے ٹوٹے چھوٹے روپی اور یہ بیج جائز ہو ایسے کہ وزن میں مساوات متحقق ہو اور اعتبار وصف جو دت کا ساتھ ہو زید کے دس درہم عمر و پر آتے تھے پس بیجا و ایک دینار کو زید کے ہاتھ عوض دس درہم مطلق کیلئے یہ نہیں کہا کہ عوض دس دس درہم کے جو بیج قرض میں تو بیج صحیح ہو گا لیکن اگر عمر و نے دینار دیدیا تو اب ہر شخص کے دوسرے پر دس دس درہم ہو گئے و لیکن عمر و پر تو اس واسطے کہ وہ زید کے دس درہم کا مقروض تھا اور لیکن زید پر تو دینار کی قیمت کے دس درہم واجب ہوئے اب اگر دونوں نے مقاصد کیا تو بیج اول نسخ ہو جاوے گی اور وہ بیج دینار کی عوض دس درہم مطلق کے ہو اور مقاصد صحیح ہو جاوے گا اور بیج کیا دینار کو عوض دس درہم کے جو عمر و پر قرض میں جب بھی بیج صحیح ہوگی اور مقاصد بنفس عقد ہو جاوے گا و اور یہ مقاصد بیج ثانی ہو گا اور دس دینار کا بمقابلہ دس درہم کے جو عمر و پر قرض تھے اب اگر چاندی درہم میں غالب ہو تو وہ چاندی کے شمار کیے جاوے گئے اسی طرح سونا اگر دینار میں غالب ہو تو سونا گنا جاوے گا حکم بیع میں و یعنی جس چیز میں ملوثی کم ہو چاندی اور سونے سے تو وہ چیز حکم شرع میں چاندی و سونے کی ہی شمار کی جاوے گی مثلاً نو ماشے روپی میں چاندی ہو اور تین ماشے تانیا یا اشرفی میں نو ماشے سونا ہو اور تین ماشے پتیل تو وہ روپیہ اشرفی چاندی سونے کا ہی شمار کیا جاوے گا **خاص** قالیہ درہم دنیا کی بیج و راہم دنیا کی خالص

ایا انکی بیج آپس میں نہیں درست ہو مگر برابر برابر ہو تو اگر درست بدست و اور قرض لینا امکانہ درست ہو گا اگر وزن کر کے خالص کے مانند یعنی جیسے درہم خالص چاندی کے بغیر وزن کیے قرض نہیں لے سکتا اسی طرح یہ درہم بھی سب معلوم ہو گا کہ ہمارے پانے میں جو روپیہ اشرفی یا مروج میں انکا قرض لینا بھی بدون وزن کیے صرف شمار سے جائز نہیں اگرچہ عادت عوام کی یوں ہی جاری ہو آیت شامی نے لکھا ہے کہ اگر درہم یا دنیا ایسے مضبوط الوزن ہوں کہ ہر درہم دوسرے درہم سے اور ہر دینار دوسرے دینار کم و بیش نہ ہو تو اس صورت میں عدد کا ذکر کرنا بمنزلة ذکر وزن کے ہو تو قرض لینا ایسے درہم دنیا کی خالص و ایت ابو یوسف کے درست ہو گا لیکن اگر وزن شامی نے یہ لکھا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ صورت ابو یوسف کی روایت پر مبنی نہیں کیونکہ انکا مذہب یہ ہے کہ اگر کیل کی تقدیر متعارف ہو جاوے وزن سے یا موزون کی کیل سے تو عرف معتبر ہو گا نہ کہ بالکل وزن لغو کر دیا جاوے گا جیسا ہمارے زمانے میں ہے کہ سب لوگ قصہ کرتے ہیں شمار پر بلا لحاظ وزن کے تو یہ جائز نہ ہو گا نہ روایات مشہورہ اور نہ غیر مشہورہ پر اس واسطے کہ اس تقدیر پر لازم آتا ہے ابطال وزن و لغو اصل جو دلالت کر کے ہیں مساوات کیل اور وزنی پر جن پر اتفاق کیا ایدہ مجتہدین انتہی باختصار **صل** اور اگر ملوثی غالب ہو اور چاندی سونا کم ہو تو وہ درہم دنیا کی خالص اسباب اور اجناس کے ہیں تو اگر ایسے درہم کی بیج خالص چاندی ہوگی تو اسکا حکم بحدہ ملواری کے زیور کی بیج کا حکم ہو جو گذرا و یعنی اگر خالص چاندی برابر ہوگی اور سونا چاندی کے جتنی درہم مشوشین ہو یا کم یا کچھ معلوم نہ ہو تو جائز نہ ہوگی اور اگر زیادہ ہوگی تو جائز ہوگی اس واسطے کہ چاندی چاندی متقابل ہو کر باقی ملوثی کا عوض ہو جاوے گی **صل** اور اگر ایسے درہم کی بیج ایسے ہی درہم کے

اور درہم دنیا کی خالص چاندی کے بغیر وزن کیے قرض نہیں لے سکتا اسی طرح یہ درہم بھی سب معلوم ہو گا کہ ہمارے پانے میں جو روپیہ اشرفی یا مروج میں انکا قرض لینا بھی بدون وزن کیے صرف شمار سے جائز نہیں اگرچہ عادت عوام کی یوں ہی جاری ہو آیت شامی نے لکھا ہے کہ اگر درہم یا دنیا ایسے مضبوط الوزن ہوں کہ ہر درہم دوسرے درہم سے اور ہر دینار دوسرے دینار کم و بیش نہ ہو تو اس صورت میں عدد کا ذکر کرنا بمنزلة ذکر وزن کے ہو تو قرض لینا ایسے درہم دنیا کی خالص و ایت ابو یوسف کے درست ہو گا لیکن اگر وزن شامی نے یہ لکھا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ صورت ابو یوسف کی روایت پر مبنی نہیں کیونکہ انکا مذہب یہ ہے کہ اگر کیل کی تقدیر متعارف ہو جاوے وزن سے یا موزون کی کیل سے تو عرف معتبر ہو گا نہ کہ بالکل وزن لغو کر دیا جاوے گا جیسا ہمارے زمانے میں ہے کہ سب لوگ قصہ کرتے ہیں شمار پر بلا لحاظ وزن کے تو یہ جائز نہ ہو گا نہ روایات مشہورہ اور نہ غیر مشہورہ پر اس واسطے کہ اس تقدیر پر لازم آتا ہے ابطال وزن و لغو اصل جو دلالت کر کے ہیں مساوات کیل اور وزنی پر جن پر اتفاق کیا ایدہ مجتہدین انتہی باختصار **صل** اور اگر ملوثی غالب ہو اور چاندی سونا کم ہو تو وہ درہم دنیا کی خالص اسباب اور اجناس کے ہیں تو اگر ایسے درہم کی بیج خالص چاندی ہوگی تو اسکا حکم بحدہ ملواری کے زیور کی بیج کا حکم ہو جو گذرا و یعنی اگر خالص چاندی برابر ہوگی اور سونا چاندی کے جتنی درہم مشوشین ہو یا کم یا کچھ معلوم نہ ہو تو جائز نہ ہوگی اور اگر زیادہ ہوگی تو جائز ہوگی اس واسطے کہ چاندی چاندی متقابل ہو کر باقی ملوثی کا عوض ہو جاوے گی **صل** اور اگر ایسے درہم کی بیج ایسے ہی درہم کے

اور درہم دنیا کی خالص چاندی کے بغیر وزن کیے قرض نہیں لے سکتا اسی طرح یہ درہم بھی سب معلوم ہو گا کہ ہمارے پانے میں جو روپیہ اشرفی یا مروج میں انکا قرض لینا بھی بدون وزن کیے صرف شمار سے جائز نہیں اگرچہ عادت عوام کی یوں ہی جاری ہو آیت شامی نے لکھا ہے کہ اگر درہم یا دنیا ایسے مضبوط الوزن ہوں کہ ہر درہم دوسرے درہم سے اور ہر دینار دوسرے دینار کم و بیش نہ ہو تو اس صورت میں عدد کا ذکر کرنا بمنزلة ذکر وزن کے ہو تو قرض لینا ایسے درہم دنیا کی خالص و ایت ابو یوسف کے درست ہو گا لیکن اگر وزن شامی نے یہ لکھا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ صورت ابو یوسف کی روایت پر مبنی نہیں کیونکہ انکا مذہب یہ ہے کہ اگر کیل کی تقدیر متعارف ہو جاوے وزن سے یا موزون کی کیل سے تو عرف معتبر ہو گا نہ کہ بالکل وزن لغو کر دیا جاوے گا جیسا ہمارے زمانے میں ہے کہ سب لوگ قصہ کرتے ہیں شمار پر بلا لحاظ وزن کے تو یہ جائز نہ ہو گا نہ روایات مشہورہ اور نہ غیر مشہورہ پر اس واسطے کہ اس تقدیر پر لازم آتا ہے ابطال وزن و لغو اصل جو دلالت کر کے ہیں مساوات کیل اور وزنی پر جن پر اتفاق کیا ایدہ مجتہدین انتہی باختصار **صل** اور اگر ملوثی غالب ہو اور چاندی سونا کم ہو تو وہ درہم دنیا کی خالص اسباب اور اجناس کے ہیں تو اگر ایسے درہم کی بیج خالص چاندی ہوگی تو اسکا حکم بحدہ ملواری کے زیور کی بیج کا حکم ہو جو گذرا و یعنی اگر خالص چاندی برابر ہوگی اور سونا چاندی کے جتنی درہم مشوشین ہو یا کم یا کچھ معلوم نہ ہو تو جائز نہ ہوگی اور اگر زیادہ ہوگی تو جائز ہوگی اس واسطے کہ چاندی چاندی متقابل ہو کر باقی ملوثی کا عوض ہو جاوے گی **صل** اور اگر ایسے درہم کی بیج ایسے ہی درہم کے

عوض میں ہوگی تو برابر برابر اور کم زیادہ بھی درست ہو لیکن ضرور ہے کہ قبضہ متعاضدین کا بدلتین پر مجلس میں ہو جائے
ف کی پیشی سے اس واسطے درست ہو کہ ایسے درہم و ثانیہ حکم میں من کے نہیں ہے تو اب جس کو طرہ خلاف
 جس کے پھر کر زیادتی کی جائزہ کر لین کے اس طرح ایسے درہم و ثانیہ کا گن کر اور شمار کر کر ملاوڑ نہ کر کہ قرض لینا بھی
 درست ہو رد الحقیقت یہی ایک صورت وہ صاحب کتاب نے ذکر نہیں کی کہ ملوئی برابر ہو چاندی یا سونے کے
 یا معلوم نہ ہو کہ کتنی ہو تو اس کا حکم انھیں درہم و ثانیہ کا ہے جن میں ملوئی زیادہ ہو در مختار **ص** ایک شخص نے
 ایسے درہم کے عوض میں **ف** یعنی جن میں ملوئی غالب ہو یا برابر ہو **ص** یا ان پیسوں کو عوض میں جو چلتے تھے
 بازار میں ایک چیز خریدی اور ابھی مشتری نے من نہیں ادا کی تھی کہ چلن اون درہم یا پیسوں کا جاتا رہا تو امام ابو حنیفہ
 نزدیک بیچ چل ہو جاوے گی اور امام ابو یوسف کے نزدیک مشتری پر قیمت اون درہم یا پیسوں کی جو دن بیچ کے قی
 لازم آوے گی اور امام محمد کے نزدیک اون درہم یا پیسوں کی جو آخری دن میں واج کے دنوں میں سے قیمت تھی مشتری
 لازم آوے گی **ف** فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے کہ فی المصطویٰ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک جب بیچ باطل ہو گئی تو مشتری
 اگر بیچ بعینہ قائم ہو تو نفس بیچ باطل کو پھر دیکھو والا جو اس کا نرخ بازار ہو قیمت دیکھو **ص** ایک شخص نے بیچے چلتے ہوئے
 بازار میں قرض لیے بعد اسکے قبل قرض ادا کر نیکی اون کا چلن جاتا رہا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک مستقیم **ص** پر
 وہی پیسے لازم آوینگے اور جب وہ پیسے حوالے کر دیگا تو قرض ادا ہو جاوے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک قرض لینے کے
 دن جو قیمت اون پیسوں کی تھی دینا پڑے گی اور امام محمد کے نزدیک آخر روز میں چلن کے دنوں میں سے جو ان کی قیمت ہوگی
 دینا پڑے گی **ف** اسی پر فتویٰ ہے در مختار **ص** ایک شخص نے ایک چیز خریدی نصف درہم پیسوں کے بے میں ایک دن
 پیسوں کے بے میں یا ایک قیراط کے پیسوں کے بے میں تو صحیح ہے اور مشتری پر جتنے پیسے نصف درہم کے یا ایک دانق کے
 یا ایک قیراط کے بازار میں آئے ہیں لازم آوینگے **ف** دانق چھٹا حصہ درہم کا ہوتا ہے اور قیراط نصف دانق کا ہوتا
ص اور زعفران کے نزدیک یہ بیچ جائز نہیں اس لیے کہ فلوس عددی ہیں اور ان کی تقدیر کرنے سے ساتھ دانق وغیرہ کے
 معلوم ہوتا ہے ورنہ ہونا اور ہماری یہ دلیل ہے کہ من فلوس میں اور وہ معلوم ہیں **ف** اور اس طرح ایک درہم
 یا دو درہم کے پیسوں کے بے میں کوئی چیز خریدی تو جائز ہے نزدیک ابو یوسف کے اس واسطے کہ ایک درہم کے یا دو درہم
 کے پیسے جتنے بازار میں آئے ہیں معلوم ہیں وہ مشتری دیدیگا اور محمد اس کو ناجائز کہتے ہیں کیونکہ عادت یہ ہے کہ
 کہ پیسوں خرید و فروخت جب ہوتی ہے کہ ایک درہم سے کم ہوں اور قول ابو یوسف کا صحیح ہے خاص کر یہاں شہر وغیرہ
ح لایا **ص** اگر ایک شخص نے خرما کو ایک درہم دیا کو ایک درہم کے پیسے آدھے درہم کے بے میں چاندی کی آدھی جو نصف
 درہم ایک رتی بھر کم ہوتی ہے تو بیچ قاسد ہوگی واسطے لازم ہونے کے **ف** پیسوں میں بھی اور ادھی میں بھی
 امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک پیسوں میں جائز ہو جاوے گی **ص** اگر یوں کہا کہ اسے تو
 آدھے درہم کے پیسے اور ایک ادھی چاندی کی تو بیچ صحیح ہو جاوے گی **ف** کیونکہ اس صورت میں تو
 جو ایک کی کم جو نصف درہم سے اوسے قدر چاندی کے درہم میں سے مقابل ہوگی اور نصف درہم ایک رتی

حل ایہ ص یعنی میرے میں سے جیسے نصف یا لٹھ تو اگر یوں کہ کفیل ہوا میں اس کے نصف کا یا لٹھ کا تو بھی کفالت
 منعقد ہو جاوے گی **ص** یعنی ان کے ضمان میں ہوا میں اس کا یا وہ میرے برے یا میری طرف میں اس کا زعم ہوں یا قبیل ہوں
 یعنی کفیل ہوں تو بھی ان صورتوں میں کفالت منعقد ہو جاتی ہے اور لازم ہے حاضر ضمان پر حاضر کیا موقوف ہو گا اگر کفیل
 طلب کرے تو اگر حاضر نہ کرے حاکم اس کو قید کرے اور یہی صورت ہے اگر کفیل نے کمد یا تھا کہ موقوف بہ کو فلان وقت
 حاضر کر دو گا **ف** تو بچت وقت آئے اور موقوف لہذا نہایت کرے تو اس کو حاضر کرنا پڑے گا اگر حاضر نہ کرے تو حاکم
 اس کو قید کرے لیکن نہ قید کرے اس کو فی الفور نہ لے اس واسطے کہ کبھی کفیل کو معلوم نہیں ہوتا کہ کس واسطے قاضی
 بلوایا ہے اسلئے پہلے اسے اطلاع کرے اگر حاضر کر دے موقوف عنہ کو تو فہما ور نہ مقید کرے اور اگر موقوف عنہ غائب ہے اس طرح
 کہ نشان اس کا معلوم ہو تو حاکم ضمان کو اتنی صحت دیوے کہ ضمان اس کے پا چلے اور چلا آوے پس اگر مستقر
 بھی مدت گذر جائے اور حاضر نہ کرے تو حاکم ضمان کو قید کرے اور اگر موقوف عنہ ایسا غائب ہو کہ اس کا پتا نہ ملے گا یا بھی
 معلوم نہیں رہا تو حاضر ضمان سے مواخذہ نہ ہو گا اور نہ وہ قید ہو گا کیونکہ وہ معذور ہے **ص** ایہ **ص** اگر کفیل
 مر گیا اگر چہ غلام ہو تو حاضر ضمان بری ہو جاوے گا مواخذہ سے **ف** اس واسطے کہ وہ موقوف عنہ کے حاضر کرنے سے
 عاجز ہو اور اسلئے کہ اصیل یعنی موقوف عنہ کو صلاحیت حضور کی جاتی رہی تو کفیل پرست احضار جاتا رہا اور اسید طرح اگر
 کفیل مر جاوے جب بھی وہ مواخذہ سے بری ہو کیونکہ وہ حاضر ضمان تھا اور اب قادر نہ رہا تسلیم موقوف بہ پر
 بسبب موت کے اور مال سے اس کے یہ حق ادا نہیں کر سکتے یا ان اگر وہ کفیل بالمال تھا اور مر گیا تو اس کی جائیداد سے یہ حق ادا
 کیا جاوے گا اور اگر موقوف لہ مر گیا تو وصی موقوف لہ کو پہنچتا ہے کہ مطالبہ کرے کفیل سے اگر وصی ہو تو وارث اس کے قائم
 مقام ہے **ص** ایہ طرح اگر کفیل نے موقوف عنہ کو ایسی جگہ حاضر کر دیا کہ موقوف لہ وہاں اس سے خصومت کر سکتا
 تو بھی کفیل بری ہوا **ف** جیسے شہر ایسی بستی ہو جو جہاں قاضی موجود ہو اس واسطے سماعت مقدمات کے **ص** اگر
 کفیل نے وقت کفالت کے یہ نہ کہا ہووے کہ جب موقوف عنہ کو میں تیرے حوالے کر دوں تو میں بری ہوں **ف**
 کیونکہ مقصود کفالت کا حاصل ہو گیا اور وہ تسلیم ہو موقوف بہ کی اس طرح کہ مستحق اپنے حق کو پہنچ جاوے **ص**
 اور اگر کفیل نے شرط کی تھی ہر بات کی کہ میں موقوف عنہ کو قاضی کے محل میں پہنچا دوں گا پھر اسے تسلیم کیا یا
 میں یا جنگل میں یا دیہات میں یا موقوف عنہ کو قید کر لیا تھا کسی اور نے **ف** اس واسطے کہ اگر موقوف لہ نے قید کر لیا
 اور کفیل نے وہیں تسلیم کر دیا تو بری ہو جاوے گا **ص** اور اسی قید خانے میں کفیل نے پس دیا موقوف عنہ کو موقوف لہ کہ
 تو کفیل بری نہ ہو گا کفالت سے اور بعضوں نے کہا کہ جب کفیل نے شرط کی تسلیم موقوف عنہ کی مجلس قاضی میں تو ان کی
 نہ ہو گا باز اس میں تسلیم کرنے سے ہمارے زمانے میں **ف** درخت میں ہو کہ اسی قول پر فتویٰ ہے کہ سبب سستی کرنے کو گناہ
 امر حق کی مدد گاری میں **ص** تو اس روایت کے موافق اگر کفیل نے تسلیم کیا موقوف عنہ کو درخت شہر میں تو جنگلی
 ہو گا کہ اس مقام میں موقوف لہ قادر ہووے اس کے حاضر کرنے پر مجلس قاضی میں یہاں تک کہ اگر تسلیم کیا درخت شہر کے
 باز اس میں تو نہ بری ہو گا اس بلندی میں اور قید خانے میں بھی تسلیم کرنے سے اس صورت میں بری نہ ہو گا جب قید نہ

خود مدعی علیہ نے حدیقا قصاص میں کفیل داخل کر دیا تو صحیح ہے اور حد قصاص کے دعویٰ میں قید کیا جاوے گا بلکہ مدعی کو حکم کیا جاوے گا کہ مدعی علیہ کے ساتھ رہنے کا تو مدعی اگر وقت برخاست قاضی تک گواہ لایا تو ہتھکڑیاں اور اگر مدعی خود گواہ مستثنیٰ ہو تو مستثنیٰ وہ گواہ ہیں جن کا حال قاضی کو معلوم نہیں کہ عادل ہیں یا فاسق **ص** یا ایک گواہ عادل قائم کر دیا تو قاضی مدعی علیہ حاضر ضمانت نہ لے بلکہ اسکو قید کرے تب ہیبت کے یہاں تک کہ حق ظاہر ہو **و** یعنی مدعی ہو سرگواہ عادل بھی لائے یا اون دو گواہوں کی عدالت ثابت ہو جاوے **و** اور اگر مدعی نے نہ گواہ عادل قائم کیے نہ مستثنیٰ نہ لایا تو عادل لایا اور وقت برخاست ہو گیا تو مدعی علیہ کو چھوڑ دیوے **و** جس سبب تہمت کے جائز ہے تو جب مدعی دو گواہ معمول الحال قائم کیے یا ایک گواہ عادل تو اگرچہ نصاب شہادت پورا نہ ہوا اس واسطے کہ شہادت میں دو باتیں ضرور ہیں ایک عدد اور دوسری عدالت اور یہاں یا عدد پایا گیا یا عدالت تو مدعی علیہ متہم ہو گیا اور جس متہم کا جائز ہو نظر حدیث کے جسکو روایت کیا بن بن حکیم نے عن ابیہ عن جدہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قید کیا ایک شخص کو تب ہیبت کے پھر چھوڑ دیا اسکو روایت کیا اسکو صحابہ بن بن **ص** خراج کا روپیہ اگر کسی شخص کو واجب ہو کر اور کوئی اسکی طرف سے کفالت بالمال کرے یا وہ کوئی چیز اس واپس کے عوض میں ہن کرے تو درست ہے اگر دائن نے مدینے ایک کفیل لیا اور پھر دوسرا کفیل تو دونوں مدیون کفیل ہو جاویں گے یعنی کفالت ثانی لینے سے کفالت اولیٰ مل جائے گی کفالت بالمال صحیح ہے اگرچہ مکفول بہ مجہول ہو لیکن بشرط ہی کہ مکفول بہ دین صحیح ہو **و** دین صحیح اسکو کہتے ہیں کہ بغیر آدمیوں یا معاف کرنے دائن کے مدیون کے فے سے ساقط نہ ہو اس نکل گیا بدل کتابت یعنی مکاتب پر جو مال مقرر کر دیا ہے مولیٰ عوض میں اسکی آزاد می تو یہ دین صحیح نہیں کیونکہ وہ ساقط ہو جاتا ہے اگر عاثر ہو جائے **ص** جیسے کفیل کے دائرے جو کچھ تیرا تا ہی مدیون پر اسکا دین ضامن ہوں تو کفالت صحیح چلو گی اگرچہ مکفول بہ مجہول ہے یعنی مقدار اسکی معلوم نہیں یا کفیل کے مشتری جو تجھ کو دینا چاہے اس بیع میں اسکا دین ضامن ہوں **و** یہ ضمانت تحقیق کہلاتا ہے اس صورت میں اگر بیع کسی اور کی سو ابائع کے نکلیں تو مشتری کی ضمانت کفیل کو دینی ہوگی **ص** اگر معلق کرے کفالت کو شرط مناسب پر جیسے یوں کہے اگر تو فلاں معاملہ ہی کرے تو اسکا دین ضامن ہوں **و** یعنی اسکی ضمانت کا اس واسطے کہ کفالت نفس بیع کی درست نہیں جیسا کہ آگے آتا ہے **ص** یا اگرچہ اسکو چھوٹے یا بڑے کچھ میں تو اسکا دین ضامن ہوں تو کفالت صحیح ہو جاوے گی اور اگر وہ شرط مناسب تو کفالت صحیح نہ ہوگی جیسے یوں کہے اگر ہوا چلے گی یا پانی برے گا تو دین ضامن ہوں اگر اس طرح کفالت کی کہ جو تیرا دوسرا دسکا دین ضامن ہوں تو جتنا مال گواہی سے دائن کا مدیون پر ثابت ہوگا کفیل کو دینا پڑے گا اور اگر گواہ نہیں میں مکفول بہ پاس تو کفیل جب قدر حلف کی رو سے کہہ دے گا تو دینا پڑے گا اس سے زیادہ کا اگر مکفول عنہ اقرار کرے تو اسکا مواخذہ کفیل سے ہوگا بلکہ ذات پر مکفول عنہ کی لازم آوے گا **و** در صورت نہ ہونے شہادت کے کفیل سے جو قسم لی جاوے گی تو علم پر کہ تو نہیں جانتا ہے کہ اس سے زیادہ مکفول کا مکفول عنہ پر واجب ہو اس واسطے کہ قسم کے افعال پر ہمیشہ علم پر ہوتی ہے نہ بطور قطعی **ص** اور جب کفالت

کر لی کفیل نے تو مکفول کو پہونچتا ہے کہ جس سے چاہا اپنا دین طلب کرے خواہ مکفول عنہ سے جو اصل مدیون کی کفیل
جو اس کا ضامن ہے اور دونوں سے معاہدہ کر سکتا ہے اور اگر ایک سے اس سے تقاضا کر لیا جب بھی
دوسرے سے تقاضا کر سکتا ہے **ف** اس واسطے کہ مطالبہ حق ہے مکفول نہ کا تو اس کو اختیار ہے جس سے چاہے جس طرح
طلب کرے **ص** مالک مال کی صورت اسکے برخلاف ہے **ف** مثال اس کی یہ ہے کہ زید کا گھوڑا جو غصب کرتے
اور عروسہ وہ گھوڑا بکر غصب کر لے گیا بعد اس کے وہ گھوڑا بکر کے پاس تلف ہو گیا تو پہلے مالک کو اختیار ہے
کہ خواہ غاصب آواں طلب کرے یا غاصب کے غاصب یعنی بکر سے مگر جب وہ ایک شخص سے طلب کرنے پر
راضی ہو گیا یا قضاے قاضی اور پھر واقع ہوئی تو اب وہ دوسرے سے طلب نہیں کر سکتا تو اگر آواں سے
غاصب لیا تو وہ رجوع کرنے غاصب کے غاصب پر اور اگر غاصب غاصب لیا تو وہ کسی پر رجوع نہ کرے **ص**
اور جائز ہے کفالت مکفول عنہ کے حکم سے اور بدون اس کے حکم کے تو اگر کفالت اس کے حکم سے ہوئی اس صورت
میں جو روپیہ کفیل اور اگر گیا وہ مکفول عنہ سے پیچھے لے گا لیکن قبل اسکے مکفول عنہ سے نہیں لے سکتا برخلاف اس
شخص کے جو کیل ہو کسی چیز کی خرید کا کہ اس نے جب کوئی چیز خریدی تو قبل ادائیگی کے بائع کو اپنے موکل سے
ثمن طلب کر سکتا ہے اور اگر کفالت بدون اس کے حکم کے ہوئی ہے تو کفیل جو مال ادا کرے گا مکفول عنہ کو اس کا پیچھے نہ
لازم نہیں تو اگر پیچھا کیا جاوے کفیل کا مال کے لیے تو کفیل پیچھا کرے مکفول عنہ کا اور اگر کفیل قید کیا جائے تو وہ
مکفول عنہ کو قید کرے اور اگر مکفول نے مکفول عنہ کو قرض معاف کر دیا یا قرض ادا کر دیا تو کفیل بھی بری ہو گا
اور اگر کفیل کو اس نے بری کر دیا تو مکفول عنہ بری نہ ہو گا اس واسطے کہ اصل قرض مکفول عنہ پر ہے تو جب ہ بری
ہو گیا تو کفیل کا بری ہونا ضروری نہ اس کا اول **ف** یعنی اگر کفیل سے ایسا حاصل ضرور نہیں **ص** اور اگر مکفول
نے کفیل کو مہلت دیدی اور قرض سکے لیے تو مکفول عنہ کو نہ ہو گی البتہ اگر مکفول عنہ کو مہلت دیگا تو کفیل کو بھی مہلت
ہو جائیگی اگر قرض کے ہزار روپیہ تھے اور کفیل نے مکفول کو سو روپیہ پر راضی کر کے اس سے صلح کر لی تو نو سو روپیہ
مکفول عنہ اور کفیل کو دونوں کے فے سے ساقط ہو جائیگا اس صورت میں اگر کفیل رجوع کرے گا مکفول عنہ پر تو صرف سو روپیہ لے گا
اگر کفالت اسکے حکم سے کی ہوگی **ف** ورنہ کچھ نہ لے گا **ص** اگر کفیل نے کسی دوسری چیز سے **ف** یعنی جس سے بچا سوا
دوسری چیز سے جیسے گھوڑا بیل بچھرتا ہے **ص** مکفول کو راضی کر کے اس سے صلح کر لے تو اس صورت میں اگر کفیل
کفالت مکفول عنہ کے حکم سے کی ہے تو کل دین اس سے پیچھے لے گا **ف** اس واسطے کہ یہ مبادیہ ہے مکفول کہ یعنی بدلنا ہے اس
جس کو عوض میں کچھ توکل دین کی مقدار مکفول عنہ پر رجوع کرے گا **ص** اور اگر کفیل نے مکفول کے صلح کر لی تو کفالت
پر تو اس صورت میں مکفول عنہ دین بری نہ ہو گا **ف** موجب بفتح جیم مقول کا صیغہ ہے یعنی جس کو کوئی اور پیچھے نہ
بالکسر یعنی واجب کیا گیا تو موجب کفالت یعنی اصل کو کفالت ہے واجب کیا تھا وہ مطالبہ تھا اور مطالبہ کے
استقامت اصل دین ساقط نہیں ہو سکتا **ص** مکفول نے کفیل سے کہا بئیرت الی میں المال یعنی جو بری الذمہ ہے

مجھے نکال سے تو اس صورت میں کفیل رجوع کرے مکفول عندہ پر **ف** اس واسطے کہ ان کی موقوفہ واسطے اتہا غایت کے تو معنی ہوگا کہ اگر مکفول
 شروع ہو کر طرف کفیل کے منتہی ہوئی طالب کے اور ایسی ہوتی جس کا دفع کفیل اور اتہا طالب پر ہے نہیں ہو سکتی بدینوں ایفا
 دین کے تو گوئی مکفول کہ یوں کہا کہ بری ہو تو بے طالب کے دیکھو تو رجوع کرے گا ساتھ مال کے مکفول عندہ پر اگر اس کے حکم سے کفالت ہوگی **ص**
 اور ایسے ہی رجوع کرے کفیل اگر مکفول کہ اس کے کہا کہ بری ہو تو نزدیک ابو یوسف کے اور امام محمد کے نزدیک رجوع کرے **ف** درخت کا
 ہو کہ قول امام متحد ہو ساتھ قول ابو یوسف کے اور اس کے قیاس کیا ہے یہاں میں اور یہی ولی **ص** ہاں اگر مکفول کہ یہ کہا کہ بری کیا میں
 مجھ کو تو اس صورت میں رجوع کرے **ف** اس واسطے کہ یہ ازہر طرف طالب کے باسقاط دین اور اسقاط دین جب ذمہ کفیل سے ہو گیا تو اس کو
 حق خروج اب نہ ہوگا اور بعضوں نے کہا ہے کہ ان سب صورتوں میں طالب اگر موجود ہوگا تو اس سے استفسار کریں گے کہ مطالب کیا ہے پھر
 بیان کی لحاظ عمل ہوگا **ص** اگر مکفول کہ برات کفیل کو معلق کرے شرط یہ ہے کہ اگر فلاں شخص سفر سے لوٹ آئے تو تو دین سے
 بری ہو تو برات صحیح نہ ہوگی **ف** کیونکہ اگر تملیک ہو دین کی اصل مدیون کو اور جو چیزیں تملیک میں ان کی تعلیق شرط یہ ہے
ص اس طرح کفالت صحیح نہیں نفس صد یا قصاص کے کیونکہ استیفا ان کا کفیل سے متعذر ہو اور نہ بیع کی قبل قبض مشتری اور غیر
 مرہون کی اور نہ عین امانت کی اور نہ عین عاریت کی اور نہ اس طرح کی جو اجارہ کی گئی ہو اور نہ مال مضاربہ کی اور نہ مال شریعت
 کی **ف** البتہ ان چیزوں کی تسلیم کی ضمانت درست ہے اس واسطے کہ تسلیم امور مذکورہ اخیل پر لازم ہے تو کفیل اس کا التزام کیسکا
 تو اگر تسلیم کی ضمانت کی صورت میں اجارہ کا جانور یا غلام وغیرہ ہلاک ہو جاوے تو غاصب پر کچھ واجب نہیں مثل حاضر ضامن
 درمختار **ص** البتہ صحیح ہر کفالت اس بیع کی جو بیع کی گئی بیع فاسد یا مضبوط کی یا بیعتی کی نہ نیت خریداری **ف**
 بشرطیکہ ثمن معین ہو گیا ہو اور نہیں تو امانت ہو جاوے گی اور ایسی ہی صحیح ہو اور مال کی جو بیع ہو کہ قتل عمد یا عوض خلع کا یا ہتھیار
 درمختار جاننا چاہیے کہ جو چیزیں مضمون بنفسہا ہیں ان کی کفالت صحیح ہے اور جو چیزیں مضمون ہی نہیں جیسے امانت عاریت مال نکلتے
 و مال مضاربہ مستاجر یا مضمون ہیں لیکن بغیر مال تو ان کی کفالت درست نہیں یہی قاعدہ کلیہ ہر مال کا مضمون بغیر مال
 وہ چیزیں ہیں کہ در صورت ہلاک ان کی قیمت ان کی واجب ہے جیسے بیع بیع صحیح قبل قبض اگر وہ بائع کے پاس تلف
 ہو جاوے گی تو در ضمن مشتری واجب ہو گا نہ کہ بائع پر ضمان قیمت لازم آوے اس طرح مرہون کہ مضمون بالذین ہے مضمون بنفسہا
 وہ چیزیں ہیں جن کی قیمت بامثل واجب ہوتی ہے در صورت ہلاک چنانچہ مضبوط یا بیع فاسد کا بیع اور مقبوض نہ نیت خرید تو
 ان کی کفالت صحیح ہے اور ضمان پھوہ واجب ہے جو اخیل پر واجب ہے یعنی من عین اور در صورت غیر دفع قیمت کذا فی فیہ
ف البتہ صحیح نہیں ضمانت بوجہ لادنے کے کسی خاص مال پر جو کہ یہ لیا گیا ہو **ف** اس واسطے کہ کفیل کو قدرت نہیں اس بات
 کہ مکفول عندہ کا جانور معین تسلیم کرے برخلاف جانور غیر معین کہ وہ ان خط تسلیم کی ان کی لازم ہوتی ہے اور اس کے کفیل قادر ہے **ص**
 یا نہ متلے کی ایسا خاص غلام سے جو کہ یہ لیا گیا ہو **ف** ایسا وہ کہ گندمی جانور میں **ص** ایک شخص مدیون تھا اور غلام مر گیا بعد
 اس کے مرنے کو ان کی شخص اس کی طرف سے فرمایا ہونے کے لیے کفالت کو تو کفالت درست نہیں **ف** امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے
 نزدیک درست ہے تو یہی قول ہے اگر کوئی شخص ضمانت کا دین دے اگر دیکھا تو سب کے نزدیک درست ہے تو اس طرح
 درست کفیل مال چھوڑے گا جب بھی اس کے دین کی کفالت درست ہو ایدہ اور دلیل دونوں نہ ہوں کی اصل میں مذکور

۲
 غلام مر گیا
 اور غلام مر گیا
 اور غلام مر گیا

بیت

اور کفالت قدرت نہیں جب تک مکفول کہ قبل کرے اسی مجلس میں صبیح ذکر کفالت ہوا ہے نہ سب شیخین کا ہوا
اہم البیوسف کے نزدیک مگر مکفول کہ کو چہرہ پہنچا اور وہ منظور کرے جب بھی جائز ہو جاوے گی اور یہ خلاف کفالت بالانفس میں ہے
نہ بالمال میں **ص** اگر ایک شخص اپنے مرض موت میں قہر بخوار ہوئی غیبت میں اپنے وارث سے یہ کہے
کہ میرا پر جو قرض تاجراؤ سکا تو کفیل ہو جا اور وہ کفیل ہو گیا تو جائز ہوگا باوجود اسکے کہ مکفول کہ یعنی قرض خواہ غائب ہیں **ف**
اس واسطے کہ یہ درحقیقت وصیت ہے اور اس واسطے تسمیہ مکفول کہ کا شرط نہیں آتا اگر مریض یہ قول شخص اجنبی سے کہے اور وہ کفالت
منظور کرے تو اوس میں دو روایتیں ہیں لیکن اوجہ یہ ہے کہ صحیح ہے **ص** اور کفالت درست نہیں بدل کتابت کی خواہ شخص آزاد اوسکی
کفالت کرے یا غلام **ف** مثلاً ایک مولیٰ نے اپنے غلام کو مکاتب کیا سو روپیہ پر یعنی جبے سو روپیہ دیکھا تو آزاد ہوا اب یہ سو روپیہ
بدل کتابت کہلا گیا ان روپیوں کا اگر کوئی شخص کفیل ہو اعلان کی طرف سے تو کفالت صحیح نہ ہوگی کیونکہ کفالت کے لیے دین صحیح
چاہیے اور بدل کتابت دین صحیح نہیں جیسا اوپر گذرا **ص** اگر مکفول عنہ نے جلدی کی اور روپیہ کفیل کو پہنچا دیا جسے اوسکے حکم سے
کفالت کی ہو اور ابھی کفیل نے وہ روپیہ مکفول کہ کو نہیں دیا تو اب مکفول عنہ کو یہ نہیں پہنچا کہ اوس روپیہ کو کفیل سے چھین لے
اور کفیل نے جو اوس روپیہ میں کچھ نفع کمایا تو وہ کفیل کا ہو جاوے گا لکھال طیب و سکا تصدق کرنا کچھ ضرور نہیں اور اگر کفالت
کر بھر گھبرون کی کی اور کفیل نے وہ کر مکفول عنہ سے لیکر قبل اسکے کہ مکفول کہ کو حوالہ کرے بچکار اوس میں نفع کمایا تو یہ نفع کفیل کا
ہو جاوے گا لیکن ہر تہ یہ کہ نفع کو چھین کر مکفول عنہ کو اور صاحبین کے نزدیک کچھ بھی ضرور نہیں **ف** امام کا قول صحیح ہے کہ انانی
الہدایہ اور فرق کی وجہ دونوں مسائل میں مذکور ہے اصل کتاب اور ہدایہ میں **ص** ایک شخص کفیل ہو اوسکے کا حکم
اوسکے اب مکفول عنہ نے کفیل کو حکم کیا کہ ایک کپڑا بطریق بیع عینہ خرید کر کے میرے دین ادا کرے تو کفیل نے وہ کپڑا خریدا تو وہ بیع
کفیل کے واسطے ہی اس واسطے کہ یہ وکالت فاسدہ ہے بوجہ جھوٹے ثواب اور شرع کے **ف** عینہ بکسر عین مملہ عبارت ہے اس
بیع سے کہ ایک شخص نے تاجر سے قرض حسنہ مانگا اور اوس نے نہ دیا تو تاجر نے ایک کپڑا دے کر روپیہ کی مالیت کا اوس شخص کے ہاتھ
پندرہ کو بیچا تا وہ شخص اوس کپڑے کو دیکھ بچکار اپنی حاجت روائی کرے اور پندرہ تاجر کو ادا کرے تو تاجر کو پانچ روپیہ
نفع ہوئے اور بکسر سما بھی اور صورتیں بیع عینہ کی ہیں جو درمختار وغیرہ میں مذکور ہیں درمختار میں ہے کہ یہ بیع مکروہ ہے مذموم
اس واسطے کہ ہمیں ثواب قرض سے روگردانی ہے اور عمر نے کہا کہ یہ بیع سیر دل میں پہاڑوں کے مانند ہے اسکو سود خوار و سخی کال
یہاں فرمایا علیہ السلام جب تم خرید و فروخت بطریق بیع عینہ کرو گے اور بیہوں کی دُمون کے پیچھے پڑو گے یعنی کھیتی
اور کسب میں مشغول ہو کر جہاد کرنے سے غافل ہو جاؤ گے تو ذلیل ہو جاؤ گے اور تمہارے دشمن یعنی کفار تم پر غالب ہوں گے
اور امام البیوسف کے نزدیک مکروہ نہیں کیونکہ بہت سے صحابہ نے ایسی بیع کی ہے **ص** اور بالذاتی نفع کی جو رائے کو حاصل ہو
اوسکا نقصان کفیل پر ہے کیونکہ کفیل ہی عاقد ہے اوس بیع کا اسلئے کہ یہ وکالت صحیح نہیں ہوئی **ف** اور لازم نہیں مکفول عنہ پر
وہ نقصان جو کفیل کا ہو ہے **ص** نہ بیع کفالت کی عموماً کہ کچھ عروہ پر بیکر کتابت اور واجب ہو اہر یا قاضی نے حکم کیا
اوسکے میں کفیل ہون بعد اوسکے عروہ غائب ہو گیا اب بکسر نے گواہ پیش کیے زید پر کہ میرا تمام عروہ پر تھا تو گواہی مقبول
ہوئی **ف** جب تک مکفول عنہ یعنی عروہ حاضر نہ ہو چھوٹا دیکھا تو اوس پر مال مذکور کی حکم کا ہو گیا پھر زید پر لازم آوے گا حکم

ف

کفالت وجہ اس لئے کہ فیصل نے صرف اوس مال کی کفالت کی تھی جس کا قاضی نے فیصلہ کر دیا ہوگا نہ کہ اہل بیت اور جو
 ہوتی ہو شرعاً قصاص اور گواہوں کی گواہی میں ذکر بھی قصاص قاضی کا نہیں تو دعویٰ مدعی کا مطلق ہو گیا اور کفالت بطلان
 اس صورت میں مجموعہ ہو گا **اصل** یہ ہے کہ گواہ قائم کیے اہل بیت پر کہ میرے عہد پر جو غائب ہے ہزار روپیہ تھے اور یہ
 شخص یعنی بکر فیصل ہوا تھا عہد کا اوسکے حکم سے تو قاضی فیصلہ کر دیا کہ اوس مال کا عہد اور بکر پر تو جب بکر یہ روپیہ نہ دے گا اگر بکر
 عہد سے پیسے کا جائے نزدیک نہ زفر کے نزدیک **فصل** زفر کی یہ ہے کہ ہر گاہ بکر کا عہد ہے کہ نہ دے گا تو بکر کا فیصلہ نہیں
 ہوا تو وہ اپنی دانست میں مظلوم ہے اور مظلوم نہیں ظلم کر گیا غیر یہ اور ہم یہ کہتے ہیں کہ اوسکے عہد کی تکذیب ہو گئی بجائے شرع کو
ص اور اگر گواہوں نے یہ نہیں کہا کہ بکر فیصل ہوا تھا عہد کا اوسکے حکم سے بلکہ یہ کہا کہ فیصل ہوا تھا عہد کا بغیر اسکے حکم کے **ف**
 یا صرف اتنا ہی کہا کہ فیصل ہوا تھا نہ امر کی قید نہ بلا امر کی درمختار **ص** تو قاضی فیصلہ کر گیا مال کا صرف بکر کی ذات پر **ف**
 اور وہ رجوع کر گیا عہد پر کیونکہ رجوع جب ہی ہوتی ہے کہ کفالت بالامر ہو **ص** نہ کہ بکر عہد کے ماتحت بیچ کر یا تھا اپنے
 بکر یا اوس نے اطمینان دیا عہد کو کہ تو یہ چیز زید سے خرید کر لے اگر کسی اور کی تکلیف تو میں تیری ضمان کا ضمان دوں گا **ف**
 یعنی بکر نے ضمان الدرک کیا اور ضمان الدرک ہی کو کہتے ہیں **ص** تو بکر کا ضمان کرنا اقرار ہو گیا اہل بیت کا کہ یہ چیز ملک ہے کہ
 زید کی اگر بعد اسکے بکر نے اوس چیز کا دعویٰ کیا تو یہ دعویٰ باطل شمار کیا جائیگا **ف** بوجہ تناقض کے **ص** اور اگر بکر نے
 شہادت لکھ دی اور چھ کی بیعت پر اور اپنی تھر کر دی تو یہ اقرار ہو گا بکر سے بلکہ زید کا **ف** تو اب دعویٰ بکر کا ثابت
 ملکیت اپنی ہے باوجود شہادت مقبول ہو گا اس واسطے کہ بیچ کا سبب غیر مالک تھا ہوتی ہے چنانچہ فضولی سے اور شبالبستر
 گواہی لکھی ہوتا واقعہ یاد رہے کہ بعد اسکے اثبات بینہ میں کوشش کرے یا تامل کر نیکی واسطے گواہی لکھی ہو کہ اگر اوس میں
 مصلحت معلوم ہو تو اوسکو جائز رکھے **طحاوی** **ص** لیکن اگر اوس بینہ میں یہ لکھا ہو گا کہ بائع نے اپنی ملکیت بیچی
 یا یہ بیع نافذ لازم ہے اور بکر نے شہادت کر دی تو یہ شہادت تسلیم اور تصدیق ملک بائع کی ہوگی تو اب دعویٰ بکر کا بعد اسکے
 مسوع ہو گا اگر بکر نے گواہی لکھی صرف اقرار عاقبت میں پر تو بکر کا پھر دعویٰ صحیح ہو سکتا ہے بسبب تنہا قضا کے اگر کوئی
 شخص کفیل ہوا عہد کا تو یہ کفالت باطل ہے اسلئے کہ عہد کے کئی معنی ہیں قبائلیہ قدیم عقد حقوق عقد ضمان الدرک تو معلوم
 نہیں کہ کون سا معنی مراد ہیں اسلئے اگر کوئی شخص کفیل ہوا خلاصہ تو یہ بھی صحیح نہیں **ف** ضمان خلاصہ یہ ہے کہ فیصل شرط کرے
 مشتری سے کہ اگر یہ چیز غیر بائع کی تکلیف تو میں اوس سے چھوڑ کر جسطرح ہو ذات شی کو تیرے حوالے کر دوں گا تو امام صاحب نے
 درست نہیں اس واسطے کہ فیصل کو اس قدر قدرت نہیں اور صاحبین کے نزدیک درست ہے لیکن معمول ہو گا ضمان درک پر **ص**
 یا مضارب یا وکیل خاص ہو اٹھن کا رب المال اور مکمل کے لیے **ف** تو یہ ضمانت باطل ہے اس واسطے کہ ٹھن امانت ہے
 مضارب اور وکیل پاس **ص** دو شرکاء میں لکرا ایک غلام کو بیچا ایک ہی عقد میں اور ہر ایک شخص دوسرے کے حصے کے
 ٹھن کا خاص ہو تو یہ ضمانت صحیح نہیں لکھتے اگر دو عقدوں میں بیچ ہوگی علیہ علیہ تو ضمانت جائز ہے **ف** یعنی اگر بیچ
 ایک شرکاء نے اپنا حصہ بیچا اور دوسرے شرکاء خاص ہو گیا مشتری کی طرف سے اوسکی ٹھن کا پھر دوسرے شرکاء نے
 اپنا حصہ بیچا اور پہلا شرکاء اسکی ٹھن کا خاص ہو گیا تو یہ صحیح ہے اور دلیل دونوں مسئلوں کی ہدایہ اور اصل

ذکر ہو کر صفحہ کفالت خراج کی اور نواب کی اور قسمت کی فیکل خراج کا بیان تو گندہ چکا کر چلے ہیں
 اور لیکن نواب محمودہ دو قسم میں ایک قاجا کی یکسویں جیسے نہ شترک کہو الی جس سے عامہ خراج کو فائدہ ہوگا اور
 چمکداری یا وہ مال جسکو بادشاہ اسلام واسطے تجارتی شکر کے مسلمانوں سے یوں سے غرقو بھی جیسے خلیات یعنی نظام سلطان
 جو چار سالہ میں لوگوں سے ناحق لیٹے ہیں تو پہلی قسم کی کفالت بالاتفاق صحیح ہے اور قسم ثانی کی کفالت میں خلاف ہو لیکن
 فتویٰ اسپر جو صحیح یہاں تک کہ اگر کسان سے بابت زمین کے ناحق مال حاکم یوں سے تو وہ کسان یعنی مزایع زمیندار سے وصول
 کر یوں سے اور قسمت نواب کو کہتے ہیں یا ایک حصے کو نواب میں آئے اور بعضوں کے کہہ کر کہ قسمت نائبہ موظفہ معینہ ہو یعنی جو کیا ماہ
 یا تو ماہ یا ماہ بطریق محصول کے مقرر ہوتا ہو اور نواب غیر معینہ ہو تو یہ نقد یہ کفالت اسکی بھی صحیح ہے خصوصاً
 کہ اگر زمین خالص ہو اور نہ مکمل عند کی طرف ایک حصے کے وعدے پر یعنی مال مؤجل ہو مبیعا ایک ماہ کے اور مکمل لکھتا ہو
 کہ نہیں وہ مال نقد ہی یعنی بالفعل دنیا چاہیے مبیعا دی نہیں ہو تو قول کفیل کا قسم سے مقبہ ہوگا خاصا من درک سے مؤخذہ
 نہیں ہوتا جب کہ بیع مستحق غیر تک قبل سبات کے کہ بائع پر دشمن پھیر دینے کا حکم ہو اسواسطے کہ بجز استحقاق بیع نہیں ٹوٹی نکلا
 اور ایہ زمین جب تک بائع پر حکم نہ ہو ایسی دشمن کا تو احمیل پر جب تک رد دشمن واجب نہ ہوگا تو کفیل پر بھی واجب نہ ہوگا

ف باب دو شخصوں کے فیصلہ ہونے کے بیان میں

ص دو آدمیان نے ملکر ایک غلام خریدیا اور ہر شخص نصف میں شریک کا ضامن ہوا دوسرے کی طرف سے اس کے حکم سے توجہ ہر ایک کے لئے کواد کرے اسکو دوسرے سے نہیں لے سکتا مگر جب نصف سے زائد دیوے توجہ قدر زائد دیا ہی اتنا دوسرے شریک پھر کیوں اس واسطے کہ اس صورت میں مثلاً ہر ایک نے نصف نصف غلام خریدا ہی تو ہر شخص نصف نصف ثمن لازم ہے اپنے حصے کا اور نصف دوسرے کا بوجہ ضمانت تو ہر ایک جو کچھ وہ پیدا کرے گا وہ اس کے حصے کے دام سمجھے جائیں گے اس واسطے کہ وہ کیا گیا دین احوال اور مقدم ہوا دے دین کفالت یہاں تک کہ دام اپنے حصے سے بڑھ کے دیوے توجہ قدر زائد دیکھا تو تنہا دوسرے شریک سے پھر لگایا نہ پھر ہر دو پر آتے تھے عمرو کے آپ پہلے بکر کفیل ہوا زید کی طرف سے اون ہزارہ و پڑا کا بعد خالد کفیل ہوا زید کی طرف سے اون بھین بھرے ہزارہ و پڑا کا پھر بکر اور خالد ہر ایک انہیں سے اپنے ساتھ ہی کفیل کا ضامن ہے اس کے حکم سے سب دین کا تو یہاں بکر اور خالد دین سے جو کوئی کچھ روپیہ عمرو کو ادا کر گیا اس کا نصف اپنے ساتھ یعنی دوسرے کفیل سے پھر لگایا یا اگر چاہے تو ساتھ ہی سے نہ پھرے بلکہ جتنا ادا کیا ہی سب زید سے پھر لے دیوے کیونکہ وہ کل کا ضامن ہوا ہی اس کی طرف سے ہل ایدہ جانا چاہیے کہ یہاں تین قیدی ہیں ایک تعاقب کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر بکر اور خالد ساتھ ہی ضامن ہوئے ہوں زید کے پھر ہر شخص اپنے ساتھ ہی کا ضامن ہو تو یہ پہلا مسئلہ ہو گا کیونکہ دوسرے دین نصف نصف منقسم ہو گا تو زید کے جمع دین کا ضامن نہ ٹھہرے صورت میں جب نصف سے زائد ادا کرے گا تب جمع ہو گا املک جمع دین کے کفالت کی اس واسطے قید لگائی کہ اگر بکر اور خالد ابتدا سے نصف نصف کے ضامن ہوں گے پھر ہر دو اپنے ساتھ ہی کا ضامن ہو گا تو بھی پہلا مسئلہ ہو گا اور ایک اپنے ساتھ ہی کے جمع دین کی ضمانت کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر ہر شخص بیکے ہوتے دین کا ضامن علی التعاقب ہو پھر ہر ایک اپنے ساتھ ہی کے نصف دین کا ضامن ہو

تو بھی پہلا مسئلہ مجاہد کا دیکھنا تھا کہ میں صدر الشریعہ نے صاحب بدلیہ پر امر عرض کیا ہے چلی نے اس کا جواب دیا ہے اصل کے مطالعہ سے واضح ہو گا کہ مان بوجہ وقت اور اشکال کے ترک کیا گیا ہے اور جبری کر دیا جائے ایک کفیل کو تو مواخذہ کیا جاوے گا دوسرے کفیل سے کل زر کفالت کا فاسلے کہ ہر ایک کفیل کل ہزار کے مکفول کے کفیل ہو جائے پس جب ایک کو مکفول نہ نے بری کر دیا تو دوسرے اور سے ہزار کا کفیل ملتی رہا ہے اور اگر دو آدمیوں میں سے مفاد و مضرت ہی سے اس کا بیان کتاب الشریعہ میں گزر چکا ہے اب وہ دونوں جدا ہو گئے تو صاحب بدلیہ کو اختیار ہے کہ اولیٰ دونوں میں سے کسی کو جس سے چاہے اپنا کل دین طلب کرے اس واسطے کہ شرکت مفاد و مضرت کفالت ہی اور کوئی اور نہ ہو گا میں اگر دیوے تو رجوع کرے دوسرے صاحب بدلیہ کے نصیب رہے گا تو اس قدر رجوع کرے کہ اگر ایک شخص نے اپنے دو غلاموں کو ایک ہی بار مکاتب کیا اور ہر ایک نے عقد کتابت قبول کیا اور ہر ایک دوسرے کا کفیل ہو گیا تو جو غلام اولیٰ دونوں میں سے کچھ ادا کرے اس کا آدھا دوسرے سے وصول کرے اسی صورت میں اگر مولیٰ نے قبل ادا کے ایک کو آزاد کر دیا تو جسکو آزاد نہیں کیا اس کا زر کتابت خواہ اوسے سے وصول کرے یا آزاد سے لیوے تو اگر آزاد لیوے تو آزاد مکاتب ہے پھر لیوے اور اگر مکاتب ہے لیوے تو وہ آزاد ہے کچھ نہ لیوے اس واسطے کہ آزاد ہو کر کفالت ادا کرے یا مولیٰ کو رجوع کرے لیکن مکاتب پر بھلائی کا کہتے ہیں کہ وہ اپنی ذات کا عوض بتاتا ہے تو وہ کسی پر رجوع نہ کرے گا

باب غلام کے مکفول عنہ اور کفیل مولیٰ کے بیاہن

ص اگر ایک شخص ضامن اوس مال کا ہو جس کا ادغام پر واجب ہے بعد آزادی کے وہ چنانچہ وہ مال جو غلام کو لازم ہو اتوار یا ستھرا یا اشتہار یا ودیعت سے ہے ص اور ضامن قید نہ کرے بالفعل نقد دینے کی یا مبیعہ و کبیعہ کی تو وہ مال اس کو نقد دینا لازم ہو گا سو اگر کفیل نے مال دیا تو کفیل اگر غلام کے حکم سے ہوا تھا تو بعد آزادی جو غلام کے اوپر رجوع کرے ورنہ نہیں ص ایک غلام تھا زید کے پاس عمر و نے اس کا دعویٰ کیا کہ میری بی بی کے ضامن کی اس بات کی عہد سے کہ اگر غلام تھا رانا بت ہو گا تو میں تمہیں دو لگا بعد اس ضامن کی غلام مر گیا اب عمر و نے ملک اپنی نسبت اس غلام کے گواہوں سے ثابت کر دی تو بیکو اس غلام کی قیمت دینی ہوگی اور اگر ایک شخص نے کچھ مال کا دعویٰ کیا غلام پر اس غلام کی طرف سے ایک شخص حاضر ضامن ہوا بعد اس کے غلام مر گیا تو کفیل بھی بری ہو جاوے گا اگر مولیٰ نے ضمانت کی غلام کی طرف سے اس کے حکم سے خواہ بدون اس کے حکم کے ص یا غلام غیر مدیون نے اپنے مولیٰ کی خواہ مولیٰ کے حکم سے یا اس کے حکم کے ص اور مالک نے غلام کو آزاد کر دیا بعد اس کے صورت اول میں مولیٰ نے غلام کی طرف سے وہ روپیہ مکفول نہ کو ادا کیا اور صورت ثانی میں غلام نے وہ روپیہ مولیٰ کی طرف سے مکفول نہ کو ادا کیا تو کسی کو حق رجوع دوسرے پر نہیں پہونچتا اس واسطے کہ یہ کفالت غیر موجب ہے اس لیے کہ ایک کا دین دوسرے پر نہیں ہوتا اور شافعی اور زفر کے نزدیک اگر کفالت بالامر ہوگی تو حق رجوع پہونچتا ہے و دلیل ہماری اور شافعی اور زفر کی ہلہ میں مستطوری ہے ص اور غیر مدیون کی قید اس واسطے کہ نہ لگائی کہ اگر وہ غلام مدیون ہو گا تو اس کی کفالت صحیح نہیں مولیٰ کی طرف سے گو کہ مولیٰ اس کو حکم کرے

زیادت کی ہو کہ رضامندی محض شرط نہیں محنت حوالہ کی اس واسطے کہ دین کا اظہار یعنی قبول کرنا یہ تصریح ہو محال علیہا
 اپنے ذات کے حق میں اور محمل کا اس میں کچھ ضرر نہیں بلکہ اوس میں اسکا فائدہ ہی کیونکہ محال علیہا اس پر رجوع نہیں کر
 جبکہ حوالہ بدون اور محمل ہو گا کافی **ص** جو محال تمام ہو گیا تو اب محمل بری ہو گیا دین بسبب قبول کرنے محال کے
 حوالہ کو **ف** لیکن برات موقوفہ جیسا آویگا فائدہ برات کا یہ ہی کہ اگر محمل مر گیا تو محال اپنے دین کو اوس کے ترکہ سے
 نہیں لے سکتا لیکن محال یہ ضمان علیہ سے ورثہ محمل یا اوس کے قرضہ و روت اس خوف سے کہ مبادا حق اوسکا ہلاک نہ ہو
ص اور یہ رجوع کو بے محال محمل پر مگر اوصورت میں کہ اوسکا تو حق ہو **ف** قوی بلف مقصود یا تو ارباب بلف خود
 عبارت ہو ہلاکت مال سے **ص** اور یہ دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ محال علیہ مفلس ہو **ف** یعنی ترکہ بقدر توین محال نہ چھوڑے
ص دوسری یہ کہ محال علیہ منکر ہو یا محال کا اور قسم کھائے اور حلال کے گواہ نہ ہو دین اور صاحبین کے نزدیک تو بے اس صورت
 سے بھی ہوتا ہو کہ قاضی محال علیہ کے مفلس ہونے کا حکم کرے **ف** اس واسطے کہ صاحبین کے نزدیک قاضی کا مفلس نہ دینا مقبوضہ اور
 امام شافعی اور ابو حنیفہ کے نزدیک مستبر نہیں کیونکہ کسی شخص کو ہر بات پر اطلاع نہیں ہو سکتی تو گواہی اوسکی اس بات پر کہ محال
 علیہ کے پاس ل نہیں ہو شہادت ہی نفی پر اور وہ غیر مقبول ہو **ص** حوالہ دوم قسم ہی ایک حوالہ مطلقہ اور دوسرے حوالہ مقیدہ
 حوالہ مقیدہ وہ ہے کہ محمل کی کچھ امانت محال علیہ کے پاس ہو یا محال علیہ محمل کی کوئی چیز غصب کے لے گیا ہو یا محمل کا
 محال علیہ مدیون ہو یا محمل حوالہ کرے محال کے دین کا ان چیزوں پر تو اگر حوالہ کیا محمل نے محال کا اوس دینیت پر
 جو محال علیہ کے پاس تھی در بعد حوالہ کے وہ امانت تلف ہو گئی محال علیہ پاس تو اب پھر محال رجوع کر سکتا ہی محمل پر اور
 اگر مقصوب پر حوالہ کیا اور وہ شے مقصوب تلف ہو گئی محال علیہ پاس تو اس صورت میں محال رجوع نہیں کر سکتا بلکہ
 اس واسطے کہ اوسکی قیمت باقی ہو ذمہ پر محال علیہ کے برخلاف امانت کے کہ ذمہ مضمون ہو حوالہ مقیدہ میں محمل اوس ترکہ
 طلب نہیں کر سکتا ہی محال علیہ سے اس واسطے کہ اوس حق محال کا متعلق ہو گیا باوجود اسکے بھی اگر محمل مر گیا بعد حوالہ
 اور ابھی وہ شے محال بہ محال نے وصول نہیں کی تھی محال علیہ سے تو اب محال برابر ہو گا سبب غنوا ہون محمل کے
ف یعنی وہ ودیعت یا مقصوب یا دین قریب غنوا ہون کو محمل کے حصول کے موافق تقسیم ہو گا اور محال بھی انچیدہ
 برابر ہی نہیں ہو گا پہلے محال اپنا دین اوس شے سے وصول کرے بعد اوس کے چھوٹے اور غنوا ہون میں تقسیم ہو گا جیسا
 زمین میں کہ پہلے مرتبہ اپنا زر رہن شے مر ہون کی بجائے کہ تقسیم ہو جائے بعد اوس کے چھوٹا ہو وہ اور اس کے غنوا ہون کو
 ملتا ہو کیونکہ حوالہ کہی وجہ میں رہن **ص** حوالہ مقیدہ ہے کہ محمل حوالہ کو مقضات نہ کرے اپنے دین یا عین ودیعت
 یا مقصوب پر جو محال علیہ کے پاس ہو تو اس صورت میں محمل بعد حوالہ کے وہ شے اپنی محال علیہ سے لے سکتا ہو
 قصہ ہی محمل حوالہ مطلقہ میں اپنا دین یا عین یا مقصوب بعد حوالہ بھی محال علیہ چھیر سکتا ہی کیونکہ حوالہ خاص نہیں
 ہوا ان چیزوں کا حق محال کا متعلق ہو جاوے **ص** اور حوالہ مطلقہ اور مقیدہ دونوں صورتوں میں اگر محمل نے شے عین
 یا دین محال علیہ سے لے لی تو حوالہ باطل ہو گا **ف** بلکہ محال علیہ اپنے پاس قرضہ محال کا ادا کر کے رجوع کر لے گا محمل پر **ص**
 اگر نہ لے حوالہ کیا عموماً کے دین کا بکر پر سور و بی کا بکر نے وہ سور و بی عموماً ادا کر کے زید سے طلب کیے زید نے یہ کہا

۱۰
 حوالہ مقیدہ وہ ہے کہ محمل کی کچھ امانت محال علیہ کے پاس ہو یا محال علیہ محمل کی کوئی چیز غصب کے لے گیا ہو یا محمل کا
 محال علیہ مدیون ہو یا محمل حوالہ کرے محال کے دین کا ان چیزوں پر تو اگر حوالہ کیا محمل نے محال کا اوس دینیت پر
 جو محال علیہ کے پاس تھی در بعد حوالہ کے وہ امانت تلف ہو گئی محال علیہ پاس تو اب پھر محال رجوع کر سکتا ہی محمل پر اور
 اگر مقصوب پر حوالہ کیا اور وہ شے مقصوب تلف ہو گئی محال علیہ پاس تو اس صورت میں محال رجوع نہیں کر سکتا بلکہ
 اس واسطے کہ اوسکی قیمت باقی ہو ذمہ پر محال علیہ کے برخلاف امانت کے کہ ذمہ مضمون ہو حوالہ مقیدہ میں محمل اوس ترکہ
 طلب نہیں کر سکتا ہی محال علیہ سے اس واسطے کہ اوس حق محال کا متعلق ہو گیا باوجود اسکے بھی اگر محمل مر گیا بعد حوالہ
 اور ابھی وہ شے محال بہ محال نے وصول نہیں کی تھی محال علیہ سے تو اب محال برابر ہو گا سبب غنوا ہون محمل کے
ف یعنی وہ ودیعت یا مقصوب یا دین قریب غنوا ہون کو محمل کے حصول کے موافق تقسیم ہو گا اور محال بھی انچیدہ
 برابر ہی نہیں ہو گا پہلے محال اپنا دین اوس شے سے وصول کرے بعد اوس کے چھوٹے اور غنوا ہون میں تقسیم ہو گا جیسا
 زمین میں کہ پہلے مرتبہ اپنا زر رہن شے مر ہون کی بجائے کہ تقسیم ہو جائے بعد اوس کے چھوٹا ہو وہ اور اس کے غنوا ہون کو
 ملتا ہو کیونکہ حوالہ کہی وجہ میں رہن **ص** حوالہ مقیدہ ہے کہ محمل حوالہ کو مقضات نہ کرے اپنے دین یا عین ودیعت
 یا مقصوب پر جو محال علیہ کے پاس ہو تو اس صورت میں محمل بعد حوالہ کے وہ شے اپنی محال علیہ سے لے سکتا ہو
 قصہ ہی محمل حوالہ مطلقہ میں اپنا دین یا عین یا مقصوب بعد حوالہ بھی محال علیہ چھیر سکتا ہی کیونکہ حوالہ خاص نہیں
 ہوا ان چیزوں کا حق محال کا متعلق ہو جاوے **ص** اور حوالہ مطلقہ اور مقیدہ دونوں صورتوں میں اگر محمل نے شے عین
 یا دین محال علیہ سے لے لی تو حوالہ باطل ہو گا **ف** بلکہ محال علیہ اپنے پاس قرضہ محال کا ادا کر کے رجوع کر لے گا محمل پر **ص**
 اگر نہ لے حوالہ کیا عموماً کے دین کا بکر پر سور و بی کا بکر نے وہ سور و بی عموماً ادا کر کے زید سے طلب کیے زید نے یہ کہا

یہاں سے لے کر ان کے خلاف میں سے ان کے خلاف میں سے ان کے خلاف میں سے

اون لوگوں کی کہ جان بوجھ کر حکم الہی اور سنت رسول کے خلاف باتباع احکام امر وقت اور قوانین انصار کے فیصلے کر
 یں اور جو ان کے معین ہیں کچھ شک نہیں کہ ان کے لیے بھی وحید فرمایا اللہ تعالیٰ نے **فَتَقَاتُوا حَتَّىٰ الْيُزِيلَ وَالتَّقَوُّیٰ** کا
تَقَاتُوا حَتَّىٰ الْيُزِيلَ کا تعلق ان کے معنی میں ہے کہ پہلے قاضی کا دفتر طلب ہے جنہیں دستاویزات اور فیصلے ہیں اور حوالہ کے
 جو شخص قاضی کیا جاوے اور سکو چاہے کہ پہلے قاضی کا دفتر طلب ہے جنہیں دستاویزات اور فیصلے ہیں اور حوالہ کے
 قیدیوں کو دیکھو **ف** یعنی جو قاضی سابق کے قید خانہ میں قید تھے ان کے حال میں نظر کرے نہ ان قیدیوں میں جو حکم
 قید خانہ میں ہیں **د** مساحتار **ص** تو جو شخص ان قیدیوں میں سے اقرار کرے کسی حق کا یا اس پر گواہ قائم ہوں
 تو اس کا جس قائم کئے یا اس پر حق کو لازم کرے اور اگر وہ منکر ہو تو قاضی معزل کا قول اور حکم باب میں مقبرہ نمبر ۱۰
 کہ معزل قضا سے قاضی معزل مثل اور مسلمانوں کے ہو گیا بلکہ منادی کو اسے ایک مدت مناسب مقرر کر کے کہ جن جن
 لوگوں کو قلعان قلعان قیدی پر دعویٰ کرنا ہو تو اس مدت میں حاضر ہوں مجلس قاضی میں تو اگر کوئی حاضر ہوئے مقدمہ
 اور سکا ورنہ بعد گزر جانے مدت مذکور کے ان قیدیوں کو چھوڑ دیکو **و** مختار میں ہے کہ بعد منادی کر نیچے اگر کوئی نہ
 ہو سکا حاضر نہ ہوئے تو اس کو حاضر ضامن لیکر چھوڑ دیوے اور اگر حاضر ضمانت نہ دے سکے تو ایک مہینے تک اور منادی کر
 بعد اس کے اگر کوئی نہ آوے تو اس کو چھوڑ دے **و** اور عمل کرے اموال و دیت اور حاصل وقف میں گواہی یا قابض کے
 اقرار سے قاضی معزل کے کہنے پر عمل کرے لیکن اگر کوئی قابض اقرار کرے اس بات کا کہ قاضی معزل نے اس کو یہ وطن
 اور حاصل اوقاف سپرد کیے ہیں تو اب اون و دائع اور حاصل اوقاف میں قاضی معزل کا قول مقبول ہوگا **و** اس وقت
 میں وہ قاضی ہاؤن خیرون کو جسکی تہادیکھا اہلک سمجھاویں گی مگر جب کہ قابض نے پہلے زید کے واسطے اقرار کیا پھر اقرار کیا
 کہ قاضی معزل نے اس کو سپرد کیا اور قاضی معزل نے دوسرے شخص کے واسطے مثلاً عم و سکے اقرار کیا تو اس صورت میں
 و دائع اور حاصل پہلے زید کو تسلیم کیے جائینگے اور تاوان دیکھا قابض قیمت کا اگر و دیت ذوات القیم سے ہو یا شمل کا اگر وہ قاضی
 قاضی کو اس کے اقرار ثانی کے سبب پھر قاضی منصوب قیمت یا شمل عم کو تسلیم کرے جو قاضی معزل کا مقرر تھا اہل
ص قاضی کو چاہیے کہ مسجد میں باعلان بیٹھ کر حکم کرے اور مسجد جامع اولیٰ ہی اور باعلان بیٹھنے سے یہ مراد ہے کہ جسکا
 جی چاہے واسطے قلعی نزاع کے حاضر ہوئے کسی کی تخصیص نہ ہوے اور امام شافعی کے نزدیک مکروہ ہی بیٹھنا قاضی کا مسجد
 اس واسطے کہ کسی شخص حاضر مشرک یا حائض ہو تا ہی اور مشرک جس ہی نص کلام اللہ سے اور عائض کو منع ہی داخل ہو مسجد
 میں اور ہماری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم نے مسجد میں بیٹھ کر قضیے فیصل کیے اور بھی تصامع و شہاد
 اور نجاست مشرک کی از روئے اتفاق دیوے نہ نجاست ظاہری اور عائض نہ داخل ہووے مسجد میں بلکہ فیصلہ کیا جاوے
 مقدمہ اسکا ورنہ مسجد پر **ف** ہدایہ میں ہے کہ دلیل ہماری قول ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ بنائی میں
 مسجد میں واسطے ذکر الہی کے اور حکم کے کہنا زید میں نے تخریج ہدایہ میں قلت غریب اللفظ اور کنوز الحقائق میں بھی
 یہ حدیث منقول ہے لیکن حوالہ دینے صاحب ہدایہ پر کیا ہے لیکن معنی میں اس حدیث کے چند حدیثیں آئی ہیں نقل کیا انکو شیخ ابن
 الہمام نے فتح القدیر میں ایک حدیث مجہول کی کعب بن مالک سے اور دوسری حدیث طبرانی کی ابن عباس سے اور روایت کی

اولیٰ ہی کہ مسجد میں بیٹھ کر حکم کرے اور مسجد جامع اولیٰ ہی اور باعلان بیٹھنے سے یہ مراد ہے کہ جسکا جی چاہے واسطے قلعی نزاع کے حاضر ہوئے کسی کی تخصیص نہ ہوے اور امام شافعی کے نزدیک مکروہ ہی بیٹھنا قاضی کا مسجد اس واسطے کہ کسی شخص حاضر مشرک یا حائض ہو تا ہی اور مشرک جس ہی نص کلام اللہ سے اور عائض کو منع ہی داخل ہو مسجد میں اور ہماری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم نے مسجد میں بیٹھ کر قضیے فیصل کیے اور بھی تصامع و شہاد اور نجاست مشرک کی از روئے اتفاق دیوے نہ نجاست ظاہری اور عائض نہ داخل ہووے مسجد میں بلکہ فیصلہ کیا جاوے مقدمہ اسکا ورنہ مسجد پر ف ہدایہ میں ہے کہ دلیل ہماری قول ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ بنائی میں مسجد میں واسطے ذکر الہی کے اور حکم کے کہنا زید میں نے تخریج ہدایہ میں قلت غریب اللفظ اور کنوز الحقائق میں بھی یہ حدیث منقول ہے لیکن حوالہ دینے صاحب ہدایہ پر کیا ہے لیکن معنی میں اس حدیث کے چند حدیثیں آئی ہیں نقل کیا انکو شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر میں ایک حدیث مجہول کی کعب بن مالک سے اور دوسری حدیث طبرانی کی ابن عباس سے اور روایت کی

ہم سہیٹے کہ ذیارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص قاضی ہو سہاؤن کا تو چاہیے اور سکو کہ برابر کرے
 بٹھانے میں اور اشارے میں اور نظر میں **ہو** اور کسی سے سرگوشی نہ کرے اور کسی کی حیثیت نہ کرے اور کسی سے
 ہنسی اور مزاح نہ کرے اور نہ ایک کی طرف اون دونوں میں سے اشارہ کرے اور نہ کسی کو کوئی دلیل یا حجت سکھائے
 اور گواہوں کو تعلیم کر دے اور اس طرح یہ کہ کیا تم اس بات کی گواہی دیتے ہو اور ابو یوسف نے اسکو جائز رکھا ہے اس طرح کہ شاہ
 قاضی کہنے سے زیادہ دہشت حاصل نہ ہو ابو یوسف اور شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ جس شاہد پر حیرت اور
 ہیبت غالب ہو اور وہ شرائط شہادت سے کچھ ترک کرے تو مضایقہ نہیں کہ قاضی اسکی اسطرح اعانت کرے
 کہ تو گواہی دیتا ہے الی الی بشرطیکہ عمل تمت نہ ہو اور اگر عمل تمت ہو جیسے مدعی پندرہ سو کا دعویٰ کرے
 اور مدعی علیہ پانسو کا منکر ہو اور شاہدین کی شہادت کہ تو قاضی کہے کہ شاید مدعی نے پانسو معاف کیے ہیں اور شاہد
 اس سے علم حاصل ہوا اور وہ معافی کے قول سے شہادت کو دعویٰ کے موافق کر لے بطرح قاضی نے توفیق دی تو یہ
 باوفاق جائز نہیں جیسے تعلیم احد الخصمین جائز نہیں کلا فی فقہ القلاید

فصل جس مدعی علیہ کے بیان میں

اگر مدعی کا حق مدعی علیہ پر ثابت ہووے اقرار سے مدعی علیہ کے تو پہلے قاضی حکم کرے مدعی علیہ کو ادا حق کا دہر
 تا وہ ہندگی مدعی علیہ کے اگر مدعی درخواست کرے اس کے جس کی تو قاضی کو جس مدت تک مناسب معلوم ہو مدعی علیہ
 قید کرے اور اگر گواہوں سے ثبوت حق ہوا ہو تو قاضی کو ہر پختا ہے کہ قبل حکم ادا سے حق کے مدعی علیہ کو بدرخواست
 مدعی مجبور کرے **ف** اس وجہ سے کہ قید جزا ہو تا وہ ہندگی اور انکار کی توجہ حق اقرار سے غایت ہو اور وقت ناہندگی
 مدعی علیہ کی حیثیت ہو کہ قاضی ادا سے حق کا اور سکو حکم کرے اور وہ ندیو سے اور جب حق گواہوں پر ثابت ہوا
 تو ناہندگی اور انکار مدعی علیہ کا تہجیل سے موجود ہے اسلئے قبل حکم ادا سے حق قید کرنا اور سکا درست ہے اور مدت
 قید و مفوض ہر لے قاضی کی طرف اس واسطے کہ لوگ مختلف ہوتے ہیں باعتبار احوال کے بعضے شریعہ نہیں ہوتے اور کو تھو
 مدت کفایت ہے بعض مقرر ہوتے ہیں اور کو تھوڑے جس سے زبرد نہیں ہوتا اور یہ جس اس واسطے کہ مدعی علیہ مال نہا کا
 کرے اور ایسا سے حق مدعی اوس سے ہونے اکثر مدت جس کی باعتبار روایات کے چھ مہینے ہیں اور ایک مہینا اور دو
 مہینے تین مہینے بھی مروی ہیں مگر صحیح وہی ہے کہ مدت جس مفوض ہے راقاضی کی طرف **ہذا** ایہ **ص** مدعی علیہ کلیمہ
 اون حقوق میں ہو گا جو لازم آئے ہیں اور سکو بسبب عقد کے جسے مہرجل **ف** اور مہرجل کے عوض میں جس کی بجائے
 اگر مہرجل ہو یا و سے طلاق سے زوجہ کی دس مختار **ص** اور زبہ ضمانت یا بدل مال کے جو حاصل ہوا اور سکو
 مثل شریعت سے نفقہ زوجہ نفقہ ولد **ف** قرض اگرچہ ذمی کا ہو کو مٹانے تک دس مختار **ص** نہ دین و لہ اور ویت
 اور ضمانت جنایات میں **ف** ادب بدل خلع اور بدل منسوب اور بدل متعلق یہی جو چیز تلف کی گئی اور سکا بدل بدل ام
 مرد متعلق اموال یعنی شریک کے حصہ اور کو کرنا تا وہ ان نفقہ اقارب مہرجل دس مختار **ص** مجبور کیا جاوے گا
 اگر اپنی مفلسی کا اظہار کرے الا اوس صورت میں جب مال دار ہو نا اور سکا ثابت ہو جاوے گا اور گواہوں کو ان چیزوں میں بھی

سامنے فیصلہ کیا یا اسکی رائے شریک ہو گئی تو گو قاضی اول ہی نے قضائی **ص** اس طرح جس وکیل کو اختیار دیا اسکو وکیل بنانے کا نہیں دیا گیا اسنے اگر وکیل بنایا اور بعد اوسکے وکیل وکیل نے روبرو وکیل کے وہ کام کیا یا وکیل کی رائے او میں شریک ہو گئی یا موکل نے جسوقت پہلے وکیل کو وکیل کیا تھا کسی چیز کی خرید کے لیے تو اسکی قیمت بیان کر دیا تھی اور وکیل کا وکیل اسکیے مباشر ہو اتوان سب صورتوں میں وکیل وکیل کا تصرف صحیح ہو جاوے گا اور مثل تصرف وکیل کے گناہ و گناہ اگر موکل نے وقت تو وکیل کے وکیل سے یہ کہا کہ تو اپنی رائے پر عمل کر تو اس کہنے سے وکیل کو اختیار ہو جاوے گا کہ دوسرے شخص کو وکیل کرے

ف باب مرافقہ کے بیان میں

ص اگر ایک قاضی کے حکم کا مرافقہ ہو اور دوسرے قاضی کے پاس تو قاضی ثانی نا مذکور پہلے قاضی کے حکم کو مسائل غلطیاً صدر اول میں **ف** یعنی اگر اون مسائل میں جن میں صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین کا اختلاف تھا قاضی نے کسی کا قول اختیار کر کے قضا کر دی ہی بعد اوسکے دوسرے قاضی کے پاس افسہ ہوا تو قاضی ثانی پہلے قاضی کا حکم منسوخ نہیں کر سکتا مگر وہ بیان قاضی اول سے قاضی مجتہد ہو گیا تو نہ سوا مجتہد کے اور کسی کو یہ بات نہیں ہو سکتی کہ مسائل مختلف فیہ میں جبکہ قول چاہے اختیار کرے اور قاضی مقلد کا حکم تو اپنے مذہب کے مخالف ہرگز نافذ نہ ہو گا **ق** قاضی کا حکم منسوخ کرے جو مخالف ہو کتاب المد کے **ف** اگرچہ دوسرے مجتہد کا قول ہو **ص** جیسے ایک قاضی نے حکم کیا حلت گوشت اگر جانور کا جس وقت ذبح کے بسم اللہ قصد ترک کی گئی ہو کیونکہ یہ مخالف ہر آیت کریمہ ولا تأکلوا مما کونکم اسما للہ علیہ کے **ف** یعنی نہ کھاؤ تم وہ جانور جس پر نہیں ذکر کیا گیا نام خدا کا جانا چاہیے کہ مسلمان وقت ذبح کے اگر بھول کر تسمیہ ترک کر دیوے تو اس ذبیحہ کا گوشت حلال ہے ہمارے نزدیک بھی اور شافعی کے نزدیک بھی تو اسکی بیع بھی جائز ہوگی اور اگر قصد ترک کر دیوے تو وہ ذبیحہ ہمارے نزدیک حرام ہو جاوے گا اور بیع بھی اسکی ناجائز اور شافعی کے نزدیک بیع اور اکل دونوں جائز ہیں تو یہ حکم شافعی کا مخالف ہے اور س ظاہر ہے کتاب المد کے جو اوپر گذری تو قاضی اول نے اگر حکم صحت بیع لیے ذبیحہ کا جس پر بسم اللہ تھا متروک ہوئی ہو کیا تو قاضی ثانی اسکو منسوخ کر دیکو **ص** یا بیع ہو حدیث مشہور ہے قاضی اول نے حکم کیا مطلقہ ثلاث **ف** یعنی وہ عورت جسکو اوسکے خاوند نے تین طلاق دیے ہوں **ص** کی حلت کا واسطے شوہر اول کے صرف نکاح زوج ثانی سے بدون وطی کے موافق مذہب حمید بن المسیب کے اسواسطے کہ یہ مخالف ہے حدیث مشہور کے یعنی قول حضرت کا واسطے عورت رفاعہ کے نہیں ہو گا یہ جب تک تو نہ چکھے شیر خوار ہو جائے بن نہ پیر کی اور وہ شیر خوار تیری **ف** روایت کیا اسکو بخاری اور مسکن مراد شیر خوار جماع ہے اور گذری یہ حدیث کتاب الطلاق میں قصہ بیعت **ص** یا مخالف ہے جماع میں بیعت کے جیسے قاضی اول نے حکم کیا حلت متعہ کا اسواسطے کہ چاہے جماع کیا اوسکے نسادر **ف** اور گذری دلائل حرمت کے کتاب الکحل میں **ص** تو حاصل یہ ہے کہ نہ مکی جب مسئلہ مجتہد فیہ میں حکم دیا تو وہ مجتہد فیہ جمع علیہ ہو جاوے گا اور قاضی ثانی پنا مذکور اسکا واجب ہو لیکن یہ حدیث جب جو کہ قاضی اول نے اپنے مذہب کے موافق حکم دیا ہو اور جو اپنے مذہب کے خلاف حکم دیا ہو تو اسکا بیان آگے آتا ہے

اور یہ بھی ضرور ہو کہ قاضی جانتا ہو اختلاف مجتہدین کو تو اگر قاضی نہ جانتا ہو اختلاف مجتہدین کو تو اسکی قضا جائز نہیں
 اور نہ قاضی ثانی اور سکوجاری کرے اور محل قضا مجتہد فیہ مختلف ہو یعنی جس حکم میں قضا ہوتی ہو اس میں اختلاف ہو اور جو
 خود قضا میں اختلاف ہو وہ سے جیسے قضا علی الغائب **و** اسکایان لگے آتا ہو **و** تو وہ قاضی اول کے حکم کرتے
 جمع علیہ ہو گا اور قاضی ثانی کو اسکا نسخہ پہنچتا ہو تاں اگر قاضی ثانی بھی اسکو جاری کرے تو اب وہ جمع علیہ ہو گا
 اب اگر قاضی ثالث پاس مراغہ ہو گا تو وہ منسوخ نہیں کر سکتا آجمل میں اتفاق اکثر مجتہدین کا کافی ہو تو جب اکثر ایک
 امر پر متفق ہو جاوینگے وہ امر متفق علیہ شمار کیا جاوینگا اور مخالفت بعض کی معتبر ہوگی تو ایہ میں بھی یہی اختیار کیا ہو
 لیکن اصول فقہ کی کتابوں میں مذکور ہو کہ خلاف ایک شخص کا بھی منع اتفاقا داخل ہو اور اجماع میں ہونا اگر سب کے اتفاق
 اور ہایہ میں لکھا ہو کہ سائلہ مختلف فیہ سے مراد یہ ہو کہ صدر اول یعنی صحابہ اور تابعین کا اختلافی ہو لیکن اصح یہ ہو کہ یہ
 کچھ ضرور نہیں بلکہ اختلاف شافعی کا بھی معتبر ہو **و** اور سیطرح مالک اور احمد کا اور یہ لوگ نہ صحابہ میں سے ہیں نہ تابعین
 میں سے **و** اور ثانیہ ہو قاضی کا حکم ظاہر اور باطن میں **و** یعنی فی الدینا اور فیما بینہ وہیں **و** کسی شے کی حرمت
 یا حلت پر اگرچہ جھوٹی گواہی سے ہو وہ اور صاحبین کے نزدیک نافذ ہو ظاہر میں نہ باطن میں جانتا چلیے کہ امام اعظم
 نزدیک اگر دعویٰ کسی ایک شے کا بسبب میں یعنی سبب ملک کو بیان کرے اور جھوٹے گواہ لاو اور محل قابل
 حکم کے اور قاضی بخانتا ہو کہ یہ گواہ جھوٹے ہیں تو قضا نافذ ہو ظاہر اور باطن میں نفاذ ظاہر سے مراد یہ ہو کہ اگر مثلاً
 نے ایک عورت پر دعویٰ نکاح کا کیا یعنی یہ میری منکوحہ ہو اور عورت نے انکار کیا تب مدعی نے گواہ جھوٹے پیش کیے نکاح
 قاضی پاس تو قاضی عورت کو مدعی کے سپرد کرے اور عورت سے کہے کہ تو اپنی ذات پر قدرت کو زوج کو اور نفقہ وغیرہ
 لوازم زوجیت کا حکم کرے **و** اور نفاذ باطن سے مراد یہ ہو کہ مرد کو دہلی اور عورت کو شوہر کا اپنے اوپر قیاد کر دینا
 عند اللہ حلال ہو اور صاحبین کے نزدیک ظاہر حکم قاضی نافذ ہو گا نہ باطن یعنی عند اللہ زوج اور زوجہ کو دہلی درست نہیں
 ہوگی اور یہی مذہب ہے زفر اور ایمہ ثلثہ کا درختار میں ہو کہ اسی پر فتویٰ ہے لیکن محرار الرائق میں ہو کہ قول امام ابو حنیفہ کا تو
و دلیل مذہب صاحبین کی ظاہر ہو اور امام ابو حنیفہ کے مذہب پر یہ اشکال ہو کہ حرام محض کس طرح سبب ہو گا حلال
 فیما بینہ وہیں **و** اور جواب اسکا یہ ہو کہ مجھے حرام محض یعنی شہادت دروغ کو اس جہت سے کہ وہ دروغ ہے ہی حلت نہیں
 کیا بلکہ حکم قاضی کا مثل انشاء عقد جدید کے ہو اور انشاء عقد حرام نہیں ہو بلکہ واجب ہو کہ قاضی دروغ کوئی شے
 نہیں جانتا **و** امام صاحب کی دلیل نقلی وہ ہے جسکو ذکر کیا محمد بنے بسوطین کہ پونچا ہم کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 کہ ایک شخص نے ایک عورت کے نکاح پر اور عورت نے انکار کیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حکم دیدیا عورت کو
 کہ جاسے مریاس تو کہا عورت نے کہ اس نے نہیں نکاح کیا ہی مجھ سے اب اگر آپ نے ایسا ہی حکم کیا ہی تو آپ نکاح چھوڑا دیے
 فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے میں نہیں تجدید کرتا نکاح کی نکاح کر دیتا ہر دو نون شاہدوں نے تو اگر دو نون میں نکاح
 منع نہ جاتا آپکی قضا سے تو آپ تجدید نکاح سے امتناع نہ کرتے باوجودیکہ عورت طالب تھی نکاح کی اور مرد راضی تھا
 اور اس میں محفوظ رہتے دو نون زنا سے انتہی **و** اور جو جھوٹے قید لگائی کہ دعویٰ مدعی ایک سبب میں ہے ساتھ ہوا

در اختلاف مجتہدین میں
 اگر اختلاف مجتہدین میں ہو

تو اس کا فائدہ یہ ہے کہ اگر دعویٰ ملک مطلق ہو گا مثلاً ایک شخص نے دعویٰ کیا ایک لونڈی کی ملک کا اور دو گواہ جو جھوٹے قائم کر دیے اور قاضی نے حکم کر دیا ملک کا واسطے مدعی کے تو یہاں پر مدعی کو وطلی لو کی حلال نہوگی بالاجماع **ف** اور یہ جو حکم کہ محل قابل ہو حکم کے سو اس واسطے کہ اگر محل غیر قابل ہو گا جیسے وہ عورت کی سی منکوحہ ہو یا معتدہ یا مرتدہ یا مدعی کی محرم ہو یا سبب مصاہرت یا رضاع کے تو قضا نافذ نہوگی اس واسطے کہ محل صالح نہیں ہو اس بات کا کہ قضاے قاضی انسانی عقد جدید سمجھ جائے اور قاضی کا نہ جاننا اس واسطے شرط ہو کہ اگر قاضی دروغ کوئی شہود کو جانتا ہوئے تو قضا نافذ نہوگی **کذا فی الخطاوی ص** اور اگر قاضی اول نے مسألتہ مجتہد فیہ میں خلاف اپنے مذہب کے حکم دیا اپنا مذہب بھول کر یا قصداً تو صاحبین کے نزدیک یہ قضا نافذ نہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر بھول کر دیا تو نافذ نہوگی اور اگر حیاں جو جمع کر دیا تو اوہمہن و رواہین ہیں **ف** یہ سب خلاف قاضی مجتہدین ہے اور قاضی مقلد کا فتویٰ خلاف اپنے مذہب کے نافذ نہوگا خواہ قصداً ہو یا بھول کر اور خلاف مذہب سے مراد یہ ہے کہ حنفی مذہب شافعی یا مالکی حکم کرے یا بالعکس تو نافذ نہوگا اور اگر حنفی امام کا قول چھوڑ کر صاحبین کے قول پر حکم کرے تو یہ حکم خلاف مذہب نہیں ہو نافذ ہو جاوے گا اور حنفی ثانی کو مرفقہ اس کا نسخ نہیں ہو چتا چنانچہ ورین ہے تو اس صورت میں ہے کہ حاکم نے قاضی کی قضا کو مقید نہ دیا بلکہ نہ کر دیا ہو والا وہ معزول ٹھہرے گا بہ نسبت قول غیر امام کے تو قول غیر امام پر حکم اس کا بالکل نافذ نہوگا اس واسطے کہ تخصیص قضا کی زمان اور مکان سے درست ہے **خطاوی** بمع زیادتی **ص** قاضی حکم کرے شخص غائب پر **ف** اور نہ غائب کچھ لے یعنی نہ غائب کا مقضی علیہ ہو نا صحیح ہے نہ مقضی لہ بلکہ حکم ہی نافذ نہیں ہو قول مفتی بہ دسرا مختار اور امام شافعی اور امام مالک اور احمد کے نزدیک غائب پر حکم کرنا ناجائز ہے دلیل حدیث **الْبَيْتَةُ عَلَى الْمَذْكُورِ وَالْبَيْتُ عَلَى مَنْ يَمْلِكُ** تو حضور ختم کو نہ طر کرنا اس حدیث پر زیادتی ہے بلکہ دلیل اور ہماری دلیل وہی حدیث حضرت علی کی ہے جو اوپر گزری کہ فرمایا حضرت نے نہ فیصلہ کرو تو ایک کے لیے جب تک سن نہ لے کلام دو سے کا روایت کیا اس کو ابو داؤد اور احمد اور اسحق اور طحاوی اور حاکم نے تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے کا کلام معلوم نہ ہونا مانع حکم ہے اور یہ بات پائی جاتی ہے کہ خصم کے غائب ہونے میں اور اس کے نائب کے بغیر جیسے نے میں اور اس واسطے کہ شہادت کا حجت ہونا اوپر موقوف ہے کہ منکر عاجز ہو رد اور طعن فی الشہادۃ سے اور اس کا بجز بدولت کے حضور کے معلوم نہیں ہو سکتا کذا فی فتح القیہ **ص** مگر اس صورت میں کہ نائب اس کا حاضر ہو کہ حقیقتہ جیسے غائب کا وکیل کہ وہ غائب کے قائم مقام ہے یا شرعاً جیسے قاضی کا دمی یعنی جس کو قاضی نے مقرر کیا یا حکماً اس طرح کہ جو چیز کا دعویٰ ہے غائب پر وہ بالضرور سبب ہو واد جہت کا جس کا حاضر پر دعویٰ کرتا ہے **ف** تو اگر ادعا علی الغائب کے سبب پڑنے میں واسطے ادعا علی الحاضر کے شک پڑ جاوے گا تو اس صورت میں دعویٰ مقبول نہوگا مثلاً ایک لونڈی خریدی پھر اس کے مالک پر یہ دعویٰ کیا کہ اس نے نکاح اس کا شخص غائب سے کر دیا تھا اور غرض اس سے یہ ہے کہ سبب عیب نکاح کے لونڈی واپس ہو جاوے تو یہ لونڈی کے واپس کا حکم نہوگا کیونکہ تنزیج غائب رد علی المولیٰ کا سبب بالضرور نہیں اس واسطے کہ احتمال ہے کہ غائب نے اس کو طلاق دیا ہے اور عیب زائل ہو گیا ہو **ص** مثال اس کی یہ ہے کہ زید نے دعویٰ کیا عورت پر جو قابض ہے ایک مکان ہم کہ یہ مکان میں

کے لئے اس کا حکم

مرافقہ کے بیان میں

بکری سے خرید کیا تھا اور بکر غائب ہو جانے کے بعد جب انکار کیا تو زید نے اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کیے اور قاضی نے فیصلہ کر دیا کہ بکر پر
تو یہ حکم کر رہا ہے جو جاوید کیا گیا معنی کہ اگر بکر حاضر ہو کر بیعت کا انکار کرے تو معتبر نہ ہوگا **ف** اگرچہ بکر وقت قضا کے غائب
تھا اس واسطے کہ ادعا علی الغائب یعنی خریدنا گھر کا سبب ہو اور ادعا علی الراضی یعنی مالکیت کا واسطہ کہ مالک سے خرید کرنا
سبب ہو ملک کا لایا لہ غایۃ الاوطار **ص** اور جو دعویٰ کیا جا غائب پر اگر وہ شرط ہو اس میں ہوں گے جو غائب ہو تو وہ صحیح ہوگا **ف**
اور پہلی صورت میں سبب تھا **ص** چنانچہ اگر غلام کے اپنے میاں پر اسکا دعویٰ کیا کہ اس سے معلق کیا تھا میرے حق کو
زوجہ زید کے تعلق پر اور گواہ لایا زید کی زوجہ کے مطلقہ ہونے پر زید کی غیبت میں تو اس میں اختلاف ہو مشابہت کا وہ
گواہ مقبول نہ ہو گئے صحیح قول پر اور سبب میں اس واسطے مقبول میں کہ سبب اصل ہو سبب کا تو حاضر ثابت کا صاحب سبب
یعنی غائب کا مانند وکیل کے اور ایسا نہیں جب کہ شرط ہو تو یہ شرط اصل نہیں ہے نہ نسبت مشروط تو حاضر غائب کا ہے
نہیں ہو سکتا یہ حکم شرط میں جب ہو گا وہ میں حق غائب کا ابطال ہو گا چنانچہ مطلقہ ہونا زوجہ زید کا صورت مذکور میں
کہ اس صورت میں زید کے حق کا ابطال لازم آتا ہے تو اگر غائب کا حق چل نہ تو ہو چنانچہ ایک شخص نے طلاق اپنی عورت کا
معلق کیا زید کے گھر میں جانے پر تو ثبوت دخول ملے گا وہ عورت کی جانب سے مقبول ہو گئے **ف** بحالت غائب ہونے زید کے واسطے
کہ زید کا در صورت ثبوت دخول دارچہ ضرر نہیں **ص** قاضی کو اختیار ہے کہ تیس سال قرض دیوگی کہ اور لکھو ایک سو مسکے
کہ قاضی کو قدرت ہے اس کے پیچھے لے کر کی جب چاہے **ف** چونکہ قاضی کو سبب کثرت اشغال کے حفاظت اموال کی فرصت نہیں
ہوتی لہذا قاضی کو درست ہے کہ تیس سال قرض دیوگی یا کسی جگہ لکھائے کہ اس میں زیادتی ہو جیسے کسی کو بطور مضاربت
کے دیوے یا مکان یا زمین یا غلام کمائی دارچہ جس آمدنی ہو خرید کر لے کر یہ نہ دیکھ لے کسی لیے جو غرضی امانت دار ہو
قرض چاہے سکتا ہو وثیقہ لکھو اگر بشرطیکہ تیس سال قرض دیوے جو ہو تو قاضی کو قرض دینا منع ہے **ق** قرضی کو
درست نہیں کہ تیس سال قرض دیوے سبب عدم قدرت اس کی کے اور اس طرح باپ کو بھی صحیح قول میں
درست نہیں کہ بیٹے کا مال قرض دیوے اگر دیکھا تو ضامن ہوگا **ف** اگر باپ یا وصی ضعیف مسرت ہو یعنی فضول خرچ ہو
تو قاضی کو پوچھنا ہے کہ باپ اور وصی سے مال لیکر کسی شخص عادل کے پاس رکھ دے یا مختار مسائل الحاقیہ
جب مدعی علیہ چھپے ہے اور کسی طرح دارالقضائین حاضر نہ ہو تو قاضی مدعی سے وجہ ثبوت لیکر مدعی علیہ کی
طرف سے ایک وکیل بنا کر حکم کر دیوے در مختار شامی نے اسکی صورت یوں لکھی ہے کہ ایک شخص نے قاضی کے پاس آنکر دعویٰ
کیا کہ میرا فلاں نے پر حق ہے اور وہ چھپ کر بیٹھ رہا ہے اپنے گھر میں تو قاضی لکھے والی شہر کو اس کے احضار کے لیے تو اگر والی
اس کو نہ پاس ہے اور مدعی درخواست کرے مہر ہونیکی اس کے مکان پر تو اگر لائے دو گواہوں کو ہاں کہے کہ علیہ اپنے
مکان میں ہے اور گواہ یہ کہیں کہ تین دن یا کم ہوئے کہ ہننے مدعی علیہ کو دیکھا تھا تو مہر کر لے اس کے مکان پر اور اگر تین دن سے
زیادہ بیان کریں تو نہیں اور صحیح ہے کہ یہ مدت معوض ہے اسے حاکم کی طرف تو جو سوقت مہر ہو گئی اور مدعی در مختار
کی کہ مدعا علیہ کی طرف سے وکیل لکھ کر آئیے تو قاضی اپنا رسول اور دو گواہ بھیجے مدعی علیہ کے مکان پر وہ رسول
پکارتے تین مرتبہ ان کو گواہوں کے سامنے کہ اسی فلاں ولد فلاں قاضی نے یہ کہا ہے کہ حاضر ہو تو مع اپنے مدعی کے

دارالقضائین ورنہ میں تیری طرف سے وکیل کھڑا کر کے حکم کر دوں گا اور مدعی کے گواہ بدوں کے قول کو لوگ انہیں طرح
تین دن تک کرے جب تین دن گزر جاویں اور مدعی علیہ حاضر نہ ہو تو قاضی اوسکی طرف سے وکیل کھڑا کر کے مدعی کے گواہ
اور اوسکے وکیل کے سامنے مدعی علیہ پر فیصلہ کر دے گا انتہی مسئلہ اگر مدعی نے وقت استحقاق دعویٰ سے یکسر سید رہ کر
بلا غرض شرعی دعویٰ نہ کیا تو وہ دعویٰ نہ سمجھاویگا مگر وقت اور میراث کا دعویٰ کس میں طول مدت مانع نہیں البتہ
اگر تینتیس سال گزر جاویں گے تو دعویٰ وقف وارث بھی سمجھیں اور بعض فقہاء کے نزدیک دعویٰ ارث مثل اور
دعویٰ کے پندرہ سال کے بعد سمجھ نہوگا وقت استحقاق سے میعاد محسوب ہوگی فائدہ اس قید کا یہ ہے کہ مثلاً ایک
عورت نے بیس سال تک اپنے خاوند کی حیات میں دعویٰ حصر کیا بعد اوسکے خاوند مر گیا یا اس نے طلاق دیا تو عورت کا
اب دعویٰ ہر سمجھ ہوگا اس واسطے کہ استحقاق طلب ہے وقت طلاق یا وقت موت سے حاصل ہوا ہے اور وقت استحقاق
اسی مدت منقض نہیں ہوئی دعویٰ سمجھ نہوے سے یہ لازم نہیں آتا کہ مدعی کا حق بوجہ امتداد میعاد کے ساقط ہو جاوے
بلکہ اگر مدعی علیہ مقرر ہووے تو دعویٰ سمجھ ہوگا اگرچہ مدت طویل گزر گئی ہو شامی مسئلہ قاضی کو بعد پانچ سال
حکم کے حکم میں تاخیر کرنا درست نہیں مگر تین سبب یا شک و شبہ ہو یا امید صلح کی ہو یا مدعی مدعی علیہ کوئی ان دونوں میں
حملت مانگے اور ایک چوتھی وجہ طحاوی میں ہے وہ یہ ہے کہ قاضی کو اہل شہر کے فتویٰ پر اعتماد نہو اور وہ شہر شہر کے حلال سے
فتویٰ دریافت کریں تو تاخیر قضا سے گنہگار نہوگا قاضی کو اپنا حکم پلٹ دینا بھی درست نہیں مگر تین صورتیں اگر
حکم کیلئے علم اور دانست پر پھر غلط نکلا یا حکم کی خطا ظاہر ہوئی یا اپنے مذہب کے مخالف حکم دیا یا درمختار مسالہ مسلمان
بادشاہ کی اطاعت اور موافق شرع میں واجب ہوئے مخالف شرع میں تو اگر بادشاہ نے حکم دیا کہ گواہوں سے قسم لی جائے
تو قاضیوں کو چھٹکے بادشاہ کو فہمائش کر کے اس حکم سے باز رکھیں اگرچہ بعض فقہاء لکھا ہے کہ تحلیف شہر ظہر زائد درست ہے لیکن صحیح نہیں ہے

عام ماحول دعویٰ انجمنیہ یا زود سال

مدیرانہ فیہ قاضی و محکمہ و جود شرعاً

تخلیہ شود

باب پنچایت کے بیان میں

یعنی پنج مقرر کرنے کے بیان میں عرض میں اسکو حکم کہتے ہیں تحکیم بھی قضا کی ذمہ سے ہے اور محکم یعنی پنج کار تحکیم
قاضی سے حکم لانی میں اس واسطے کہ قاضی کا حکم عام ہے اور محکم کا حکم فقط اوسی پر مخصوص ہے جس نے اوسکو پنج ٹھہرایا اور پنج
جواز حدیث سے ثابت ہے اس واسطے کہ ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ میری قوم میں جب اختلاف ہو
کسی چیز میں تو آتے ہیں وہ میرے پاس سو میں ان میں حکم کر دیتا ہوں تو فرمایا حضرت علیہ السلام نے کیا خوب ہے یہ کہ
کیا اوسکو نسائی نے کذا فی فہم القلید ص صحیح ہے پنج بنانا مدعی مدعی علیہ کا اوس شخص کو جو صلاحیت قضا کی رکھتا
ف یعنی ضرور ہے کہ محکم مسلمان آزاد عاقل بالغ عادل ہو نہ اندھا ہو نہ کوٹکانہ محدود فی القذون کما قرآن فاسق اگر
پنج بنایا گیا تو جائز ہو جاوے گا مگر ایلہ ص جب دونوں متخاصمین اپنی رضامندی سے ایک شخص کو پنج بنایا
اور اس نے حکم کیا ساتھ گواہوں کے یا اقرار کے یا انکول کے تو لازم ہوگا وہ حکم متخاصمین پر ف اور اوسکا حکم
باطل نہ ہوگا دونوں کے معزول کر دینے سے بسبب عداوت ہونے حکم کے ولایت شرعی سے درمختار ص صحیح ہے
خبر پنج کا احد المتخاصمین کے اقرار اور شاہدین کی عدالت کا اپنے پنج ہونے کے ماننے میں ف یعنی اگر مدعی علیہ

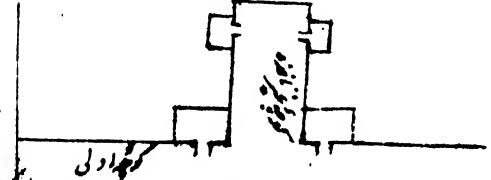
نہایت میں اسکو حکم کہتے ہیں تحکیم بھی قضا کی ذمہ سے ہے اور محکم یعنی پنج کار تحکیم قاضی سے حکم لانی میں اس واسطے کہ قاضی کا حکم عام ہے اور محکم کا حکم فقط اوسی پر مخصوص ہے جس نے اوسکو پنج ٹھہرایا اور پنج جواز حدیث سے ثابت ہے اس واسطے کہ ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ میری قوم میں جب اختلاف ہو کسی چیز میں تو آتے ہیں وہ میرے پاس سو میں ان میں حکم کر دیتا ہوں تو فرمایا حضرت علیہ السلام نے کیا خوب ہے یہ کہ کیا اوسکو نسائی نے کذا فی فہم القلید ص صحیح ہے پنج بنانا مدعی مدعی علیہ کا اوس شخص کو جو صلاحیت قضا کی رکھتا ف یعنی ضرور ہے کہ محکم مسلمان آزاد عاقل بالغ عادل ہو نہ اندھا ہو نہ کوٹکانہ محدود فی القذون کما قرآن فاسق اگر پنج بنایا گیا تو جائز ہو جاوے گا مگر ایلہ ص جب دونوں متخاصمین اپنی رضامندی سے ایک شخص کو پنج بنایا اور اس نے حکم کیا ساتھ گواہوں کے یا اقرار کے یا انکول کے تو لازم ہوگا وہ حکم متخاصمین پر ف اور اوسکا حکم باطل نہ ہوگا دونوں کے معزول کر دینے سے بسبب عداوت ہونے حکم کے ولایت شرعی سے درمختار ص صحیح ہے خبر پنج کا احد المتخاصمین کے اقرار اور شاہدین کی عدالت کا اپنے پنج ہونے کے ماننے میں ف یعنی اگر مدعی علیہ

فصل پنجم در بیان نجات منکر و مؤمن

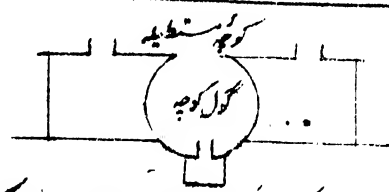
شہادت کرے اور حکم حاکم کو اس کے اقرار کی خبر دے اثبات حق کے واسطے یا دعویٰ علیہ شاہد کو فاسق کہے اور حکم اس کی عدالت
ظاہر کرے تو صحیح ہو در حال باقی رہنے اس کی نجات کے کیونکہ جب تک ولایت نجات باقی رہے تو اس کی نجات کا جو دنیا
بغیر از خبر نہیں دو گواہوں کے ہی برخلاف اس کے جب خبر دے دے بعد ختم ہو جانے ولایت نجات کے کیونکہ اب اس کا حال
مثل ایک شخص کے رعایا میں سے ہو گیا تو ضرور ہی ایک گواہ دوسرا در برخلاف اس صورت کے جب خبر دے دے کہ میں
حکم کر چکا کیونکہ جب وہ حکم کر چکا معزول ہو گیا تو اب خبر اس کی مقبول نہ ہوگی کذا فی المطحطا و مع نیا فی قصص اور ہر ایک کو
متناہی میں سے اختیار ہو کہ قبل حکم کرنے پنج کے نجات سے پھر جائے اور حکم پنج کا اور سی طرح قاضی کا درست نہیں اپنے ولایت
اور اولاد اور پیوی کے لیے جیسے گواہی ان لوگوں کے لیے درست نہیں **ف** یعنی ان کے نفع کے لیے اور ان کے اور حکم
درست ہی جیسے شہادت ان پر درست ہی یعنی ان کی مضرت کے لیے اور سوال کے بھائیوں اور چچاؤں اور اون کی اولاد اور
خمس و ثلث و امداد کے واسطے حکم پنج کا اور قاضی کا درست ہی جیسے شہادت ان کے لیے درست ہو کذا فی المختار اور درست
تین نجات حد و اور قصاص میں اور باقی سب مقدمات میں درست ہی لیکن اس کا فتویٰ نیا جاوے گا واسطے ختم
و لیس ہو جانے عوام کے اور باقی نہ رہنے رونق کے واسطے احکام اور حکم **ف** یعنی اگر عوام میں سن یا ونیک تو مقب
بطور نجات فیصلہ کر لیا کر نیکی اس صورت میں قصاص اور حکم جات ان کے سب معطل اور بیکار رہ جاوے گا **ص** سی طرح
حکم پنج کا ساتھ دیکے قاتل کے کہنے پر قتل خطا میں درست نہیں کیونکہ قاتل کے کہنے والوں کو اس کو پنج نہیں بنایا اور اگر او
فیصلہ کیا ساتھ دیت کے ذات قاتل پر تو قاضی یہ حکم اس کا توڑ دے گا اس واسطے کہ مخالف نص صیث ہی فرمایا حضرت
قاتل کے کہنے والوں سے اوٹھو دیت دو مقتول کی **ف** بیان اس حدیث کا کتاب الجنایات میں انشاء اللہ تعالیٰ اور
ص اگر پنج کے حکم کا مراد ہے قاضی کے پاس قاضی اس کا حکم اگر پہلے مذہب کے موافق پاوے تو نافذ کرے اس کو ورنہ
کرے اس کو یعنی حکم حکم کا مثل حکم قاضی کے مختلف میں نہیں **ف** حکم کا حکم اکثر باتوں میں مثل قاضی کے ہر وقت
تجاکم اس کو دینا یا بھیجنا حد المتناہی میں سے جائز نہ ہو گا مگر تشرہ مسائل میں فرق ہو جو الراتی میں وہ سب مذکور ہیں فقط

ص مسائل متفرقه متعلقہ قضا کے بیانی

ایک مکان و منظر دو آدمیوں کے پاس ہو گیا پیر کے مکان کی مالک ہی اور دوسرے کے مکان کو تو بیچے کے مکان کو کو نہیں ہو چکا کہ پیر کا مکان
میں بیچ ٹھونکے یا روزن کرے بغیر دوسرے کی رضا مندی کے **ف** سی طرح اور ولے کو یہ نہیں ہو چکا کہ اوپر کچھ اور بنائے یا گریبان کے
یا پانچانہ بنائے یا عینہ اور صاحب کے نزدیک ہر ایک کو وہ فعل درست ہو جیسے دوسرے کا ضرر نہ ہو اور نام کا قول قیاس کے موافق ہو
بجاء الواتی **ص** ایک نبی گئی ہی اور اس میں سے ایک اور نبی گئی پیدا ہوئی ہو جو نافذ نہیں ہی تو پہلی گئی کے رہنے والے کو اختیار نہیں ہو کہ وہ کو
غیر نافذ چلے گئے دروازہ کا لایا اگر دوسری گئی گول ہو کر اس کے دو کتبے پہلی گئی کے قیاس کے پہلی گئی کا لایا اور دوسری گئی کے قیاس کے پہلی گئی کا لایا



لیکن شہر یہ کہ وہ وجود دوسری گلی گول جو نصف دائرہ کے مقدار ہو یا اس سے کم ہو کیونکہ اگر نصف دائرہ سے زیادہ ہو گئی تو پھر پہلی گلی و یون کو وہاں دروازہ راستے چلنے کے مکان درست ہو گا فرق دونوں صورتوں میں یہ کہ صورت اول میں کو چہ غیر



تافذہ مستدیرہ بسبب صغر کے تابع کو چہ مستطیلہ کا ہو گا اور او میں حق ساکنان کو چہ مستطیلہ کا بھی شریک ہو گا خلا صورت ثانیہ کے کہ بسبب کوچہ کلا ہو نیکی تابع کو چہ مستطیلہ

نہو گا اور او میں حق ساکنان کو چہ مستطیلہ نہ ہو گا صورت اولیٰ میں **ف** اور ان سب صورتوں میں ہو آنے کے لیے یا روشنی کے لیے کھڑکی یا دروازہ بنانا درست ہے چنانچہ لیکن براہ میں ہو گا صحیح ہی ہو کہ مطلقاً دروازہ کھولنا اول کو چہ والے کو جائز نہیں خواہ چلنے کے لیے ہو یا اور کسی کام کے لیے کیونکہ بعد دروازہ کھول لینے کے دوسری گلی والے چلنے سے ہر سہ منع نہیں کر سکتے اور احتمال ہو کہ دروازہ کھا کر مدعی ہو جاوے کسی حق کا دوسری گلی میں **ص** ایک شخص نے دعویٰ کیا ایک گھر کا جو دوسرے قبضہ میں ہو کہ قابض نے مجھے یہ گھر فلاں وقت میں **ف** مثلاً غرہ رمضان کو **ص** یہ کہ تھا قابض نے اسے کھا کر یا مدعی سے گواہ طلب ہوئے اوس نے کہا کہ مدعی علیہ گھر کے ہے اٹھا کیا تھا تو میں نے گھر اوس سے خرید لیا تھا یا نہیں کہا گواہ خریدے اوس کے پیش کیے اگر گواہوں نے شہادت دیدی تو ہی وقت ہے کہ **ف** مثلاً شوال یا ذیقعد میں **ص** کو گواہی ہوئی ہوگی اور جو شہادت دیدی قبل وقت ہے کہ **ف**

مثلاً ماہ شعبان یا رجب میں **ص** تو گواہی مقبول نہوگی **ف** بسبب تناقض اور تحالف کے درمیان شہادت اور دعویٰ کے کیونکہ مدعی کے بیان سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ یہ گھر قبل ماہ رمضان ملک میں مدعی علیہ کے تھا اور گواہوں کے بیان سے معلوم ہوتا ہو کہ ملک میں مدعی کے تھا اور ایسی شہادت مقبول ہوگی **ص** ایک شخص نے دعویٰ کیا کہ زید نے مجھ سے یہ لونڈی خریدی ہو زید نے اوسے انکار کیا اور مدعی جھگڑا چھوڑ کر چپ ہو رہا تو اب مدعی کو ہونچتا ہو کہ اوس لونڈی سے وطنی کرے **ف** اس واسطے کہ جب بائع کو حصول ثمن متعذر ہو گیا مشتری سے تو اسکی رضافوت ہو گئی اور یہ موجب ہو انفساخ بیع کو تو پھر وہ لونڈی ملک بائع میں آگئی تو وطنی اسکو درست ہوگی **ص** ایک شخص نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں دس درہم لیے ہیں پھر مدعی ہو کہ وہ روپے زلیف تھے یا نہر جہ تھے تو اسکی تصدیق کیجاوے گی **ف** یعنی قسم سے اسکا قول مقبول ہو گا **ص** اور اگر اوس نے دعویٰ کیا کہ وہ درہم ستوقہ تھے تو قول اسکا مقبول نہوگا اسی طرح اگر ایک شخص نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں سے کھے دس درہم لیے ہیں یا میں نے اپنا حق پایا یا بائع نے کہا میں نے خرچ صواب یا یا پور لیا میں نے بعد اسکے مدعی ہو کہ وہ درہم زلف یا ستوقہ یا نہر جہ تھے تو اسکی تصدیق نہوگی **ف** اس واسطے کہ یہ الفاظ دلالت کرتے ہیں کمال مقبوض پر تو بعد اسکے دعویٰ نقصان کیسے مسموع ہو گا **ص** چنانچہ کہ زلیف اور نہر جہ قسم سے اوان درہم کے ہیں جنہیں چاندی غالب ہو ملوئی پر مگر یہ کہ چاندی اوس میں کھری کی نسبت کم ہو اور کھوٹا بن نہر جہ کا زیادہ زلیف ہے تو زلیف کو تاجر رد نہیں کرتے اور او میں معاملہ جاری ہوتا ہو مگر یہ کہ بیت المال زلیف کو بھی نہیں لیتا کیونکہ بیت المال میں نہیں دخل ہوتے مگر وہ درہم جو نہایت کھے ہیں اور نہر جہ کو تجارت بھی پھیلتی ہے بن نہر جہ کی تفسیر اختلاف ہے بعض کہتے ہیں وہ درہم ہی جسکا سکہ ٹٹ گیا ہو یا پھر یہ کہتے ہیں کہ چاندی جسکی خراب ہو اور ستوقہ وہ درہم

مسائل متفرقة متعلقہ فقہیہ
بعد سوم شین و تانیہ
۸۰
لیکن شہر یہ کہ وہ وجود دوسری گلی گول جو نصف دائرہ کے مقدار ہو یا اس سے کم ہو کیونکہ اگر نصف دائرہ سے زیادہ ہو گئی تو پھر پہلی گلی و یون کو وہاں دروازہ راستے چلنے کے مکان درست ہو گا فرق دونوں صورتوں میں یہ کہ صورت اول میں کو چہ غیر تافذہ مستدیرہ بسبب صغر کے تابع کو چہ مستطیلہ کا ہو گا اور او میں حق ساکنان کو چہ مستطیلہ کا بھی شریک ہو گا خلا صورت ثانیہ کے کہ بسبب کوچہ کلا ہو نیکی تابع کو چہ مستطیلہ نہو گا اور او میں حق ساکنان کو چہ مستطیلہ نہ ہو گا صورت اولیٰ میں ف اور ان سب صورتوں میں ہو آنے کے لیے یا روشنی کے لیے کھڑکی یا دروازہ بنانا درست ہے چنانچہ لیکن براہ میں ہو گا صحیح ہی ہو کہ مطلقاً دروازہ کھولنا اول کو چہ والے کو جائز نہیں خواہ چلنے کے لیے ہو یا اور کسی کام کے لیے کیونکہ بعد دروازہ کھول لینے کے دوسری گلی والے چلنے سے ہر سہ منع نہیں کر سکتے اور احتمال ہو کہ دروازہ کھا کر مدعی ہو جاوے کسی حق کا دوسری گلی میں ص ایک شخص نے دعویٰ کیا ایک گھر کا جو دوسرے قبضہ میں ہو کہ قابض نے مجھے یہ گھر فلاں وقت میں ف مثلاً غرہ رمضان کو ص یہ کہ تھا قابض نے اسے کھا کر یا مدعی سے گواہ طلب ہوئے اوس نے کہا کہ مدعی علیہ گھر کے ہے اٹھا کیا تھا تو میں نے گھر اوس سے خرید لیا تھا یا نہیں کہا گواہ خریدے اوس کے پیش کیے اگر گواہوں نے شہادت دیدی تو ہی وقت ہے کہ ف مثلاً شوال یا ذیقعد میں ص کو گواہی ہوئی ہوگی اور جو شہادت دیدی قبل وقت ہے کہ ف مثلاً ماہ شعبان یا رجب میں ص تو گواہی مقبول نہوگی ف بسبب تناقض اور تحالف کے درمیان شہادت اور دعویٰ کے کیونکہ مدعی کے بیان سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ یہ گھر قبل ماہ رمضان ملک میں مدعی علیہ کے تھا اور گواہوں کے بیان سے معلوم ہوتا ہو کہ ملک میں مدعی کے تھا اور ایسی شہادت مقبول ہوگی ص ایک شخص نے دعویٰ کیا کہ زید نے مجھ سے یہ لونڈی خریدی ہو زید نے اوسے انکار کیا اور مدعی جھگڑا چھوڑ کر چپ ہو رہا تو اب مدعی کو ہونچتا ہو کہ اوس لونڈی سے وطنی کرے ف اس واسطے کہ جب بائع کو حصول ثمن متعذر ہو گیا مشتری سے تو اسکی رضافوت ہو گئی اور یہ موجب ہو انفساخ بیع کو تو پھر وہ لونڈی ملک بائع میں آگئی تو وطنی اسکو درست ہوگی ص ایک شخص نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں دس درہم لیے ہیں پھر مدعی ہو کہ وہ روپے زلیف تھے یا نہر جہ تھے تو اسکی تصدیق کیجاوے گی ف یعنی قسم سے اسکا قول مقبول ہو گا ص اور اگر اوس نے دعویٰ کیا کہ وہ درہم ستوقہ تھے تو قول اسکا مقبول نہوگا اسی طرح اگر ایک شخص نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں سے کھے دس درہم لیے ہیں یا میں نے اپنا حق پایا یا بائع نے کہا میں نے خرچ صواب یا یا پور لیا میں نے بعد اسکے مدعی ہو کہ وہ درہم زلف یا ستوقہ یا نہر جہ تھے تو اسکی تصدیق نہوگی ف اس واسطے کہ یہ الفاظ دلالت کرتے ہیں کمال مقبوض پر تو بعد اسکے دعویٰ نقصان کیسے مسموع ہو گا ص چنانچہ کہ زلیف اور نہر جہ قسم سے اوان درہم کے ہیں جنہیں چاندی غالب ہو ملوئی پر مگر یہ کہ چاندی اوس میں کھری کی نسبت کم ہو اور کھوٹا بن نہر جہ کا زیادہ زلیف ہے تو زلیف کو تاجر رد نہیں کرتے اور او میں معاملہ جاری ہوتا ہو مگر یہ کہ بیت المال زلیف کو بھی نہیں لیتا کیونکہ بیت المال میں نہیں دخل ہوتے مگر وہ درہم جو نہایت کھے ہیں اور نہر جہ کو تجارت بھی پھیلتی ہے بن نہر جہ کی تفسیر اختلاف ہے بعض کہتے ہیں وہ درہم ہی جسکا سکہ ٹٹ گیا ہو یا پھر یہ کہتے ہیں کہ چاندی جسکی خراب ہو اور ستوقہ وہ درہم

کہ اسکا نامیا لادہ ہوا اور پھر پرت سپاندی کی جھوٹ دینے کا دعویٰ کیا کہ تیسرے مجھ پر زبردستی میں نے اس کے جواب میں کہہ دیا کہ میں نے اس پر کچھ نہیں ہی چھوڑا تھا نہ میں نے اس پر زبردستی نہ میں نے اس پر کچھ لایا نہ میں نے اس کا اسوئے کہ پہلے خود دعوے اپنے حق کی نفعی کر کے زید کے اقرار کو روکا تو اب پھر دعویٰ بغیر حجت اور دلیل کے مسوع ہو گا کہ زید نے عہد پر دعویٰ کیا ایک مال کا دعویٰ اس کے جواب میں کہ تیسرے مجھ پر کچھ نہ تھا تب زید نے گواہ قائم کیے اور سنا کہ اس وقت عمر دیکھنے لگا کہ میں یہ مال تجھ کو ادا کر چکا ہوں یا تو تجھ کو اس مال سے بری کر چکا ہے اور اس عہد پر دعوے کو ادا نہ کیا کیے تو عہد کے گواہ سمجھ و منظور ہو گئے امام زفر کے نزدیک منظور نہ ہو گئے بوجہ تناقض بلکہ کہہ سکتے ہیں کہ یہاں قیصر نہیں ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ آدمی کسی کچھ نہیں جانتا لیکن واسطے رفع نزاع کے مال دینا قبول کرنا ہی اور اس طرح بری کرنا کبھی اپنے زعم میں ہوتا ہے اگرچہ حقیقت میں نہ ہو اور اگر دعویٰ میں تنازع ہو کہ میں تجھ کو چاہتا تھا مجھے نہیں تو اب گواہ اس کے ادا سے مال یا اس کا دعویٰ پر مسوع و منظور نہ ہو گئے بسبب تناقض قض کے اور نہ ممکن ہونے توفیق کے کیونکہ داد و ستد اور لین دین اور معاملہ اور ایفاء اور باراد و شخصوں میں بدون معرفت اور شناسائی کے نہیں ہو سکتا اور قدوری نے ذکر کیا ہے کہ گواہ اس کے مسوع و منظور ہو گئے اس واسطے کہ مرد گوشہ نشین جو پردے میں رہتا ہے اور عورت پردہ نشین گاہے حکم کرتی ہیں اپنے وکیلوں کو واسطے راضی کرنے دعویٰ کے اور وہ مدعی علیہ کی طرف سے مدعی کو مال دیکر راضی کر لیتے ہیں باوجود ہر بات کے کہ مدعی علیہ اور مدعی میں شناسائی نہیں ہوتی تو ممکن ہے توفیق اسطرح جانتا چاہیے کہ دفع تناقض میں بعضوں کے نزدیک امکان توفیق کافی ہے اور بعضوں کے نزدیک ضروری ہے کہ مدعی توفیق کی وجہ کی تصریح کرے اول قول کی وجہ یہ ہے کہ جب توفیق ممکن ہوئی تو تناقض متحقق نہ ہو گا پس حمل کیا جاوے گا کلام اوپر توفیق کے تاکہ دعویٰ مدعی کا بطلان سے محفوظ رہے قول ثانی کی وجہ یہ ہے کہ ضروری دعویٰ میں صحت یقیناً تو صرف امکان صحیح حق مدعی علیہ کو باطل نہ کرنے کے بائبات حق مدعی ہیں کہتا ہوں جہاں پر شک واقع ہووے صحت دعویٰ نہ تو وہاں امکان صحت کافی نہ ہو گا مثلاً ایک شخص مدعی ہوا ہبہ کا جب گواہ اس سے طلب ہو تو گواہ ہبہ کے نہ لا سکا تو مدعی ہو گیا شہر کا اور گواہ قائم کیے شہر اور یہ بیان نہیں کیا کہ شہر مدعی کی قبل وقت ہبہ کے ہی یا بعد وقت ہبہ کے ہو تو یہ گواہی مقبول نہ ہو گی اس واسطے کہ احتمال ہے کہ شہر قبل وقت ہبہ کے ہو اور اس صورت میں دعویٰ باطل ہو جاتا ہے جیسا کہ اوپر گذرا اور احتمال ہے کہ شہر بعد وقت ہبہ کے ہووے اور اس صورت میں دعویٰ صحیح ہو جاتا تو اب شک ہو گیا صحت دعویٰ میں تو ہم صحیح نہ کرینگے دعویٰ کو شک سے اس واسطے کہ خاتہ مافی الباب یہ ہے کہ شہر متحقق ہوگی قبل ہبہ کے تو دعویٰ ہبہ کے یہ معنی ہونگے کہ پہلے میں نے اس مکان خریدیا تھا لیکن وہ عقدہ ترفع ہو گیا اور پھر اس کی ملک میں مکان لایا گیا پھر اس نے ہبہ کیا تو ضروری ہے قائم کرنا گواہوں کا اوپر ہبہ کے اور جب ہبہ اس پاس گواہ ہبہ کے تو دعویٰ اس کا صحیح نہ ہو گا اور مدعی علیہ کا حق شک سے باطل نہ ہو گا اور جہاں پر شک نہ صحت دعویٰ میں تاکہ لازم آوے ابطال حق مدعی علیہ کا ساتھ شک کے تو وہاں امکان توفیق کافی ہے جیسا کہ قائم کیے گواہ مدعی علیہ نے اوپر دعوے کیے یا اسے مدعی کے بعد انکار کرنے اسی مدعی علیہ کے

۲
کہ اسکا نامیا لادہ ہوا اور پھر پرت سپاندی کی جھوٹ دینے کا دعویٰ کیا کہ تیسرے مجھ پر زبردستی میں نے اس کے جواب میں کہہ دیا کہ میں نے اس پر کچھ نہیں ہی چھوڑا تھا نہ میں نے اس پر زبردستی نہ میں نے اس پر کچھ لایا نہ میں نے اس کا اسوئے کہ پہلے خود دعوے اپنے حق کی نفعی کر کے زید کے اقرار کو روکا تو اب پھر دعویٰ بغیر حجت اور دلیل کے مسوع ہو گا کہ زید نے عہد پر دعویٰ کیا ایک مال کا دعویٰ اس کے جواب میں کہ تیسرے مجھ پر کچھ نہ تھا تب زید نے گواہ قائم کیے اور سنا کہ اس وقت عمر دیکھنے لگا کہ میں یہ مال تجھ کو ادا کر چکا ہوں یا تو تجھ کو اس مال سے بری کر چکا ہے اور اس عہد پر دعوے کو ادا نہ کیا کیے تو عہد کے گواہ سمجھ و منظور ہو گئے امام زفر کے نزدیک منظور نہ ہو گئے بوجہ تناقض بلکہ کہہ سکتے ہیں کہ یہاں قیصر نہیں ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ آدمی کسی کچھ نہیں جانتا لیکن واسطے رفع نزاع کے مال دینا قبول کرنا ہی اور اس طرح بری کرنا کبھی اپنے زعم میں ہوتا ہے اگرچہ حقیقت میں نہ ہو اور اگر دعویٰ میں تنازع ہو کہ میں تجھ کو چاہتا تھا مجھے نہیں تو اب گواہ اس کے ادا سے مال یا اس کا دعویٰ پر مسوع و منظور نہ ہو گئے بسبب تناقض قض کے اور نہ ممکن ہونے توفیق کے کیونکہ داد و ستد اور لین دین اور معاملہ اور ایفاء اور باراد و شخصوں میں بدون معرفت اور شناسائی کے نہیں ہو سکتا اور قدوری نے ذکر کیا ہے کہ گواہ اس کے مسوع و منظور ہو گئے اس واسطے کہ مرد گوشہ نشین جو پردے میں رہتا ہے اور عورت پردہ نشین گاہے حکم کرتی ہیں اپنے وکیلوں کو واسطے راضی کرنے دعویٰ کے اور وہ مدعی علیہ کی طرف سے مدعی کو مال دیکر راضی کر لیتے ہیں باوجود ہر بات کے کہ مدعی علیہ اور مدعی میں شناسائی نہیں ہوتی تو ممکن ہے توفیق اسطرح جانتا چاہیے کہ دفع تناقض میں بعضوں کے نزدیک امکان توفیق کافی ہے اور بعضوں کے نزدیک ضروری ہے کہ مدعی توفیق کی وجہ کی تصریح کرے اول قول کی وجہ یہ ہے کہ جب توفیق ممکن ہوئی تو تناقض متحقق نہ ہو گا پس حمل کیا جاوے گا کلام اوپر توفیق کے تاکہ دعویٰ مدعی کا بطلان سے محفوظ رہے قول ثانی کی وجہ یہ ہے کہ ضروری دعویٰ میں صحت یقیناً تو صرف امکان صحیح حق مدعی علیہ کو باطل نہ کرنے کے بائبات حق مدعی ہیں کہتا ہوں جہاں پر شک واقع ہووے صحت دعویٰ نہ تو وہاں امکان صحت کافی نہ ہو گا مثلاً ایک شخص مدعی ہوا ہبہ کا جب گواہ اس سے طلب ہو تو گواہ ہبہ کے نہ لا سکا تو مدعی ہو گیا شہر کا اور گواہ قائم کیے شہر اور یہ بیان نہیں کیا کہ شہر مدعی کی قبل وقت ہبہ کے ہی یا بعد وقت ہبہ کے ہو تو یہ گواہی مقبول نہ ہو گی اس واسطے کہ احتمال ہے کہ شہر قبل وقت ہبہ کے ہو اور اس صورت میں دعویٰ باطل ہو جاتا ہے جیسا کہ اوپر گذرا اور احتمال ہے کہ شہر بعد وقت ہبہ کے ہووے اور اس صورت میں دعویٰ صحیح ہو جاتا تو اب شک ہو گیا صحت دعویٰ میں تو ہم صحیح نہ کرینگے دعویٰ کو شک سے اس واسطے کہ خاتہ مافی الباب یہ ہے کہ شہر متحقق ہوگی قبل ہبہ کے تو دعویٰ ہبہ کے یہ معنی ہونگے کہ پہلے میں نے اس مکان خریدیا تھا لیکن وہ عقدہ ترفع ہو گیا اور پھر اس کی ملک میں مکان لایا گیا پھر اس نے ہبہ کیا تو ضروری ہے قائم کرنا گواہوں کا اوپر ہبہ کے اور جب ہبہ اس پاس گواہ ہبہ کے تو دعویٰ اس کا صحیح نہ ہو گا اور مدعی علیہ کا حق شک سے باطل نہ ہو گا اور جہاں پر شک نہ صحت دعویٰ میں تاکہ لازم آوے ابطال حق مدعی علیہ کا ساتھ شک کے تو وہاں امکان توفیق کافی ہے جیسا کہ قائم کیے گواہ مدعی علیہ نے اوپر دعوے کیے یا اسے مدعی کے بعد انکار کرنے اسی مدعی علیہ کے

مدعی سے اور قائم کرنے مدعی کے گواہ اور پر مدعی کے یا قائم کیے گواہ اور پر ہر لڑکے بعد وقت یہ کہ ان صورتوں میں شہادت مقبول ہوگی تو یہ دیکھنا اس قاعدہ کے کو کہ یہ کثیر النفع ہے پھر جان تو کہ تناقض جب مانع ہو صحت دعویٰ کا کہ کلام اول مفید اثبات حق کا ایک شخص معین کے واسطے تو اگر ایسا نہ ہو گا نہیں مانع ہوگا صحت دعویٰ کا جیسا کہ کہا ایک شخص نے نہیں مدعی یہ کہ کسی سمرقندی پر پھر دعویٰ کیا ایک شخص ساکن سمرقند پر تو صحیح ہو دعویٰ دوسکا اور اگر یہ کلام پہلا شخص معین کے لیے صادر ہو جائیسے کہ زید پر یہ کہچہ دعویٰ نہیں یا کوئی حق نہیں پھر دعویٰ کوے تو باطل گنا جو بیکاسبب تناقض کے زید نے دعویٰ کیا دوسرے کہ مینے تھے یہ غلام خرید تھا ہزار روپیہ کو اور روپیہ مین تھے دیکھا اب اس میں عیبت نکلا تو مین روکتا ہوں دوسکو بسبب عیب کے تو میرے روپیہ غنم کے واپس کرے ورنہ انکار کیا اصل بیع کا ف یعنی یہ غلام مینے تھے ہاتھ نہیں بیجا صحت قائم کیے زید نے گواہ بیع پر بعد اسکے عمر نے جواب دیا کہ وقت بیع کے مینے شرط کر لی ہر عیب برکت کی ف یعنی یہ شرط کر لی تھی کہ اگر میں کوئی عیب نہ نکلا تو اس کے مواخذہ سے مین بری ہوں غرض عمر کی اس بیجی کہ روئے اسکے ص اور کوئے قائم کیے اس بات پر تو یہ گواہی سموع نہوگی بوجہ تناقض کے اور ابو یوسف کے نزدیک مقبول ہو ف وہ قیاس کرتے ہیں اس مسئلے کو اس پر جو گذر کہ زید نے دعویٰ کیا عمر و پر ایک مال کا عمر و نے کہا کہ تیرا مجھ پر کچھ نہ تھا الی آخر یہ طریقوں کا جواب یونہی ہے کہ وہ مسئلہ دین کا ہی اور دین کبھی لون واسطے رفع نزاع کے ادا کر دیا جاتا ہے اور اس جگہ دعویٰ مدعی علیہ کا بابت برکت کے عیب سے مسترد ہی بیع کو اور یہ کہ وہ انکار کر چکا تھا تو اب بوجہ تناقض کے مقبول نہوگا ص اگر ایک شخص نے ایک تمسک لکھا اور اسکے اخیر میں الشاہد لکھا تو سارا مضمون تمسک کا باطل ہو جاوے گا اور نزدیک صاحب جہد کے آخری فقرہ اسکا ایک نصرانی مر گیا اور اسکی زوجہ نے کہا میں سلمان ہوئی بعد موت اسکی کے ف یعنی موت کے وقت مین بھی نصرانی تھی غرض اسکی بیجی کہ محرم نہو میراث سے بوجہ اختلاف دین کے ص اور باقی وارثوں نے نصرانی کے کہا کہ تو سلمان کی قبل اسکے تو قول و رثہ کا قسم سے مقبول ہوگا اسی طرح اگر ایک مسلمان مر اور اسکی زوجہ نے کہا کہ میں سلمان کی سامنے اسکے اور باقی ورثہ نے کہا کہ تو مسلمان ہوئی بعد اسکے تو قول و رثہ کا قسم سے مقبول ہوگا اور زفر کے نزدیک پہلے سلمے مین قول حورث کا مقبول ہوگا زید کے پاس عمر و کی کچھ امانت تھی اور عمر و مر گیا زید نے بعد اسکی موت کے کہا کہ یہ خالد بنی عامر کا ہے اور عمر و کا سوا اسکے اور کوئی وارث نہیں ہے تو وہ امانت خالد کو ویدے اور اگر بعد اسکے پھر زید بکر کو کہ یہ بھی عمر و کا بیٹا ہے اور خالد اسکا انکار کرے تو قاضی کل مال خالد ہی کو دلاوے گا ف اسکا کہ اقرار اول کا کوئی کذب نہیں اور اقرار ثانی کا کذب موجود ہے اقرار اول تو صحیح نہوگا ص اگر کسی کا قرض میت سے ثابت ہوا شہادت سے یا وراثت ثابت ہوئی گواہوں نے اور گواہوں نے یکنما کہ ہم سوا اسکے اور کوئی قرض خواہ یا میت کا نہیں جانتے اور مال میت کا تقسیم ہوا اور قرض خواہوں یا وارثوں مین تو اب و فے ضمانت نہ بجا لگی ہوتی لی کہ اگر کوئی وارث یا قرض خواہ پیدا ہوگا تو اسکا حصہ دینگے اور بعض قاضی جو احتیاطا ایسی صورت مین قضا مینے ہیں ظلم ہے اور صاحب جہد کے نزدیک ضمانت بجاوے گی ف اور اگر وراثت یا دین اقرار سے ثابت ہو تو بالاتفاق

مدعی سے اور قائم کرنے مدعی کے گواہ اور پر مدعی کے یا قائم کیے گواہ اور پر ہر لڑکے بعد وقت یہ کہ ان صورتوں میں شہادت مقبول ہوگی تو یہ دیکھنا اس قاعدہ کے کو کہ یہ کثیر النفع ہے پھر جان تو کہ تناقض جب مانع ہو صحت دعویٰ کا کہ کلام اول مفید اثبات حق کا ایک شخص معین کے واسطے تو اگر ایسا نہ ہو گا نہیں مانع ہوگا صحت دعویٰ کا جیسا کہ کہا ایک شخص نے نہیں مدعی یہ کہ کسی سمرقندی پر پھر دعویٰ کیا ایک شخص ساکن سمرقند پر تو صحیح ہو دعویٰ دوسکا اور اگر یہ کلام پہلا شخص معین کے لیے صادر ہو جائیسے کہ زید پر یہ کہچہ دعویٰ نہیں یا کوئی حق نہیں پھر دعویٰ کوے تو باطل گنا جو بیکاسبب تناقض کے زید نے دعویٰ کیا دوسرے کہ مینے تھے یہ غلام خرید تھا ہزار روپیہ کو اور روپیہ مین تھے دیکھا اب اس میں عیبت نکلا تو مین روکتا ہوں دوسکو بسبب عیب کے تو میرے روپیہ غنم کے واپس کرے ورنہ انکار کیا اصل بیع کا ف یعنی یہ غلام مینے تھے ہاتھ نہیں بیجا صحت قائم کیے زید نے گواہ بیع پر بعد اسکے عمر نے جواب دیا کہ وقت بیع کے مینے شرط کر لی ہر عیب برکت کی ف یعنی یہ شرط کر لی تھی کہ اگر میں کوئی عیب نہ نکلا تو اس کے مواخذہ سے مین بری ہوں غرض عمر کی اس بیجی کہ روئے اسکے ص اور کوئے قائم کیے اس بات پر تو یہ گواہی سموع نہوگی بوجہ تناقض کے اور ابو یوسف کے نزدیک مقبول ہو ف وہ قیاس کرتے ہیں اس مسئلے کو اس پر جو گذر کہ زید نے دعویٰ کیا عمر و پر ایک مال کا عمر و نے کہا کہ تیرا مجھ پر کچھ نہ تھا الی آخر یہ طریقوں کا جواب یونہی ہے کہ وہ مسئلہ دین کا ہی اور دین کبھی لون واسطے رفع نزاع کے ادا کر دیا جاتا ہے اور اس جگہ دعویٰ مدعی علیہ کا بابت برکت کے عیب سے مسترد ہی بیع کو اور یہ کہ وہ انکار کر چکا تھا تو اب بوجہ تناقض کے مقبول نہوگا ص اگر ایک شخص نے ایک تمسک لکھا اور اسکے اخیر میں الشاہد لکھا تو سارا مضمون تمسک کا باطل ہو جاوے گا اور نزدیک صاحب جہد کے آخری فقرہ اسکا ایک نصرانی مر گیا اور اسکی زوجہ نے کہا میں سلمان ہوئی بعد موت اسکی کے ف یعنی موت کے وقت مین بھی نصرانی تھی غرض اسکی بیجی کہ محرم نہو میراث سے بوجہ اختلاف دین کے ص اور باقی وارثوں نے نصرانی کے کہا کہ تو سلمان کی قبل اسکے تو قول و رثہ کا قسم سے مقبول ہوگا اسی طرح اگر ایک مسلمان مر اور اسکی زوجہ نے کہا کہ میں سلمان کی سامنے اسکے اور باقی ورثہ نے کہا کہ تو مسلمان ہوئی بعد اسکے تو قول و رثہ کا قسم سے مقبول ہوگا اور زفر کے نزدیک پہلے سلمے مین قول حورث کا مقبول ہوگا زید کے پاس عمر و کی کچھ امانت تھی اور عمر و مر گیا زید نے بعد اسکی موت کے کہا کہ یہ خالد بنی عامر کا ہے اور عمر و کا سوا اسکے اور کوئی وارث نہیں ہے تو وہ امانت خالد کو ویدے اور اگر بعد اسکے پھر زید بکر کو کہ یہ بھی عمر و کا بیٹا ہے اور خالد اسکا انکار کرے تو قاضی کل مال خالد ہی کو دلاوے گا ف اسکا کہ اقرار اول کا کوئی کذب نہیں اور اقرار ثانی کا کذب موجود ہے اقرار اول تو صحیح نہوگا ص اگر کسی کا قرض میت سے ثابت ہوا شہادت سے یا وراثت ثابت ہوئی گواہوں نے اور گواہوں نے یکنما کہ ہم سوا اسکے اور کوئی قرض خواہ یا میت کا نہیں جانتے اور مال میت کا تقسیم ہوا اور قرض خواہوں یا وارثوں مین تو اب و فے ضمانت نہ بجا لگی ہوتی لی کہ اگر کوئی وارث یا قرض خواہ پیدا ہوگا تو اسکا حصہ دینگے اور بعض قاضی جو احتیاطا ایسی صورت مین قضا مینے ہیں ظلم ہے اور صاحب جہد کے نزدیک ضمانت بجاوے گی ف اور اگر وراثت یا دین اقرار سے ثابت ہو تو بالاتفاق

ضمانت لیجاویگی اور جو گواہوں کے ہمدیا کہ ہم سوالات کے اور کسی وارث یا مرنے والا کو میت کے نہیں جانتے تو بالاتفاق ضمانت
 نہ لیاویگی دراختیار **ص** نے ایک گھر کا جو بکر کے قبضے میں ہے اس طرح دعویٰ کیا اور حجت قائم کی کہ یہ گھر مجھ کو اور میرے
 بھائی عمو کو جو غائب ہے میراث میں ہمارے باپ سے پونچھا ہے تو قاضی نصف اس گھر کا زید کو دلاویگا اور باقی مکان کو
 عمو کے آنے تک بکر کے ہی پاس رہنے دیگا اور اس سے ضمانت نہ لے گا برابر بکر نے اقرار کیا ہونے پر بکر کے دعوے کا کیا اگلا
 اس واسطے کہ بکر کے قبضے کو میت نے اختیار کیا تھا پس اسکے قبضے کو دفع کر نیچا چل میں کہ مدعی اس کا حاضر نہیں
 اور صاحبین کے نزدیک اگر بکر نے اگلا کر کیا ہونے پر دعوے کو باقی مکان کو اسکے قبضے میں نہ چھوڑے گا اس واسطے کہ اگلا کر
 سبب اس کی خیانت ظاہر ہوئی تو لے لیا جاویگا اور اس میں ایک امین کے پاس چھوڑا جاویگا اور اگر نہ اگلا کر کیا ہو تو البتہ
 باقی مکان کو اوس کے قبضے میں رہنے دینگے اور ضمانت اس سے نہ لینگے اور اگر یہ صورت منقول میں واقع ہوئی تو امین
 بھی یہی اختلاف ہو ف یعنی اگلا کر اور عدم اگلا کر دونوں صورت میں اس کے پاس رہنے دینگے امام صاحب کے نزدیک اور
 صاحبین کے نزدیک اگلا کر کی صورت میں اس سے لے لین گے **ص** اور بعض کہتے ہیں کہ منقول بصورت اگلا کر اتفاق
 امام اور صاحبین لے لیا جاویگا مگر اس کا ایک شخص نے وصیت کی کہ ثلث مال میرا فلاں کو دینا تو ہر قسم کے مال میں سے
 ثلث دیا جاویگا **ف** خواہ مال زکوٰۃ کا ہو یا غیر مال زکوٰۃ **ص** اور جو کسی نے یہ کہا کہ مال میرا فلاں جس چیز کا میں مالک
 ہوں وہ خدا کی راہ میں صدقہ ہے تو مراد اس مال زکوٰۃ کا لیا جاویگا **ف** جیسے سونا چاندی سوائے اموال تجارت
 بقدر نصاب اور غیر مال زکوٰۃ کا صدقہ دینا لازم نہ ہوگا جیسے اسباب خانگی گھوڑا سواری کا غلام خدمت کا کامداری
 الزکوٰۃ اور زعفران کے نزدیک یہ قول بھی عام ہوگا تاہم اموال کو خواہ مال زکوٰۃ ہو یا غیر زکوٰۃ **ص** تو اگر اس کے پاس
 سو ۱۱ موال زکوٰۃ کے کچھ نہ ہو تو روک کچھ قوت اپنی اور باقی کو صدقہ کر دیوے **ف** اور قوت کی تقدیر کچھ نہیں
 واسطے مختلف ہونے احوال آدمیوں کے کہا گیا ہے جو روز کا مزدور ہے وہ ایک دن کی خوراک اپنی اور اپنے عیال کی
 رکھ لے گا اور صاحب غلہ یعنی جس کو مکان و کالین وغیرہ کا کرایہ آتا ہو وہ غایت درجہ ایک مہینے کی اور مالک اراضی
 غایت درجہ ایک سال کی اور صاحب تجارت اور تاجر کہ لے جو اس کو کافی ہونے مال لے کر تک **ص** جب مالک ہو
 تو مہینا مال تو کھلے رکھ لیا تھا بقدر اس کے پھر تصدق کر دیوے **ف** درختا میں ایک جیلہ غنیمت مرقوم ہے اور
 شخص کے لیے جو قسم کھائے کہ اگر میں یہ کام کروں تو سارا میرا مال صدقہ ہے تو وہ یہ کرے کہ ہومن اپنی کل ملک کے
 ایک کپڑا رو مال میں لپٹا ہوا خرید کر دے اور اوپر قبضہ کرے اور دیکھ نہیں پھر وہ فعل کرے جس پر قسم کھانی
 پھر اس کے پیرے کو بوجہ خیار ویت کے پھر دیوے تو اوپر کچھ صدقہ لازم نہ آویگا **ص** ایک شخص کو وصی کیا گیا
 اور وصی کو خبر اس کی نعتی بعد اسکے وصی نے کوئی چیز ترکہ میں سے بچا لی تو صحیح ہے بیجا اس کی مخالفت وکیل کے کہ اس کو
 اگر علم اپنی وکالت کا نہ تھا اور اس نے کوئی تصرف منوکل کے مال میں کیا تو یہ تصرف جائز نہ ہوگا اور ابو یوسف کے
 نزدیک وصی کا بھی تصرف جائز نہ ہوگا جب منوکل نے وکیل کو معزول کیا تو اگر عزل کی خبر وکیل کو ایک شخص غلط
 یا دو شخصوں جمیل الحال **ف** یعنی ان کا حال معلوم نہیں کہ فاسق ہیں یا عادل **ص** نے وہی تو اب اس کا تصرف

وہی تو اب اس کا تصرف

کہ قاضی جسکے پاس شہادت درجہ عادل ہو دوسری تو یہ مکان اس قدر کہ شہادت دیکر اوس میں اپنے گھر پہنچ سکے تیری
علم قبول یعنی شاہد کو یقین ہو ہنات کا کہ قاضی میری شہادت قبول کرے گا چوتھی طلب مدعی یا چھین تعین شہادت
شاہد پر تو اگر متعین نہ ہو اس طرح کہ وہ ان اور بھی شاہد مقبول الشہادۃ موجود ہوں اور انھوں نے گواہی بھی دی ہو
اور مقبول بھی ہو گئی ہو تو اب امتناع شہادت سے گندگار نہ ہوگا اور اگر مقبول نہ ہوئی ہو تو اب گواہی نہ دینے میں
گندگار ہوگا چوتھی یہ کہ اوس شاہد کو دو عادل شخصوں نے بظمان مشہودہ کی خبر نہ دی ہو تو اگر اوسکو دو عادل نے
اس طرح پر خبر دی ہو کہ مدعی اپنا دین چکا ہو یا زوج نے تین بار طلاق دیا ہو یا ولی مقتول نے قاتل کو خون معاف
کر دیا ہو تو اوسکو دین اور نکاح اور قتل کی گواہی دینا درست نہیں اور اگر خبر عدول نہ ہو تو شاہد کو اختیار ہے
چاہے گواہی دین اور قاضی سے اون خبروں کا بیان نقل کر دین چاہے گواہی نہ دین اور اگر خبر ایک عادل ہو تو ترک شہاد
میں اختیار نہیں ساتویں شرط یہ ہے کہ شاہد کو یہ معلوم ہو کہ مقرر نے خوف سے اقرار کیا ہو تو اگر یہ جاننا ہو کہ اوس نے خو
اقرار کیا ہو تو اوسکا اقرار کی گواہی سے کذا فی الطحاوی و فی مصلوٰی شہادت کا چھپا رکھنا بہتر ہے جو حدود میں **ف**
جیسے حد زنا حد شرب وغیرہ اس واسطے کہ روایت کی بخاری مسلم نے ابی ہریرہؓ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
و مسلم نے جو پردہ پوشی کرے مسلمان کی تو حق تعالیٰ اوسکی دنیا و آخرت میں پردہ پوشی کرے گا **ص** گویا
مقررین کہ شہادت سے اس لفظ کے ساتھ کہ فلان نے مال لہا مالک کا حق نجات اور یہ نہ کہے کہ فلان نے
چور یا تاحد واجب ہوئے نقاب شہادت زنا کے لیے چار مردین **ف** عورت کی شہادت اس میں جائز نہیں اور
چار مردوں کی قید زنا میں اس واسطے ہوتی کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کو چھپانا منظور ہو اور نہیں دوست رکھتا اللہ تعالیٰ
اہل بیت کو کہ شائع ہوئے فحش مومنین میں باوجود اسکے کہ قتل وغیرہ مقدمات سنگین میں صرف دو مردوں کی شہادت
جائز رکھی فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَاللّٰہِ یَاۤیُّہَا النَّاسُ خَشَیۃُ رَبِّکُمْ فَاَسَدُّ شَہَادَۃً عَلَیْکُمْ اَنْ تَکُوۡنَ اَرْبَعَۃٌ مِّنْکُمْ یُحْسِنُوۡنَ** جو
عورتیں نہ کرین تم میں سے تو گواہ کرو اور ان پر چار مردوں کو تم میں سے اور فرمایا **اَوْ ثَلَاثَۃٌ مِّنْکُمْ یُحْسِنُوۡنَ** پھر
نہ لاؤین چار گواہ **ص** اور قصاص اور باقی حدود کے لیے دو مردین **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَاَسَدُّ شَہَادَۃً**
شہیدین میں تیر جا لکھ یعنی گواہ کرو دو مردوں کو اپنے میں سے اور شہادت عورتوں کی نہ حدود میں مقبول ہے
بقصاص میں نہ زنا میں بدلیل اس روایت کے جسکو ذکر کیا صاحب ہدایہ نے کہ زہریؒ نے جاری ہوئی سنت
نزدیک سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے دونوں خلیفوں سے جو حضرت کے بعد تھے اہل بیت کی کہ نہیں
شہادت عورتوں کی حدود اور قصاص میں کہنا یہی نے روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے معصفت میں لیکن
اوس میں قصاص کا لفظ نہیں ہے میں کہتا ہوں اوس میں وہاں کا لفظ موجود ہے اور مراد اوس سے قصاص صحیح کہتا ہوں
ص لہذا گواہی ہونے اور پختہ اور عورتوں کے اور عیبوں کے لیے جسکے مرد مطلع نہیں ہوتے ایک عورت کی
گواہی کافی ہے **ف** اسی طرح لڑکے کے روئے میں واسطے نماز کے اور نہ بولنے ارث کے اور دو عورتوں کا ہونا چاہیے
حد زنا میں دلیل اسکی یہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گواہی عورتوں کی جائز ہے اور ان

یہ تین چیزیں ہیں
اور قاضی اور
انہوں کو کہ لک
اور تین گواہی
دینے کے لئے
واسطے قیامت
میں ان کے گواہی
ہوئے تو ان کا حق
میں ایک سو گنا
کما ہو گا اور اگر
حاضرین اس
نزدیک سے
پہنچا ہوں
مقبول نہیں
مستند ہوگا

اور فقہی
مسئلہ
دیکھو
یہاں
ساقی
میں
نہیں

میں کہ عادل ہوگا اقل قلیل ہیں تو ہونے کے مقدمات کیونکہ جوگی اور لازم آویگا تفتیح حقوق ناس اور یہ محدث ہے
شرعاً اور عرفاً اور فقہائے متقدمین سے بھی یہ منقول ہو چکا ہے کہ تاثر خانیہ میں ہے کہ مقبول ہوگی شہادت میں
اسو اسٹے کہ فسق او سپرطاری ہی اور اصل میں وہ صحیح ہے فرمایا حضرت نے کہ کل مومن ذو سعادت ہے یعنی ہر مومن
صاحب سعادت ہے اور ہی پر اعتماد ہو جائے مگر یہ ضرور ہے کہ وہ فاسق صاحب مروت اور جاہ ہو کہ بالکل رذیل اور
ذلیل تفسیر ظہری میں قاضی ثناء اللہ صاحب مرحوم لکھتے ہیں بل فی زمانہ لعلنا الفاسق اذا کان ذوی جہاد امر وہ
یغلب علی الخلق انہ لا یکذب فی الشہادۃ اودلت القرائن علی صدقہ یقبل شہادتہ یعنی ہمارے زمانے میں فاسق
اگر صاحب جہادیت ہووے اور صاحب مروت اور غالب ہو ظن قاضی پر کہ وہ جھوٹ نہ بولیگا شہادت میں یا قرنیہ
وال ہو اسکی راست گوئی پر تو قبول کیجاوگی شہادت اسکی اور جامع الفتاوی میں ہے واما شہادۃ الفاسق فلن
تحرر للقاضی الصدق فی شہادۃ تقبیلہا لافلا یعنی شہادت فاسق کی اگر قاضی کے گمان میں ہو کہ صدق ہو سکا تو قبول
کیجاوگی ورنہ نہیں قبول کیجاوگی شامی نے نقل کیا ہے سے فی الفتاوی القاعدیۃ ہذا اذا غلب علی ظنہ صدق
وہو مستحب یحفظ وظاہر قولہ وہو مستحب یحفظ اعلم سادہ یعنی قبول شہادت فاسق جب تک
کہ قاضی کے گمان غالب میں ہو سکا صدق ہوگا اور یہ ادون باتوں میں ہے کہ یاد رکھی جاوے گی اور نظامہ قول اسکی یاد رکھا
جائے یہ ہے کہ اگر پیر اعتماد ہے اور شیخ ابن الہمام نے جو لکھا کہ یہ تعلیل بمقابلہ نص ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ نص صرف اس بات پر
دلائل کرتی ہے کہ شہادت دو عادلوں کی قبول کیجاوے نہ اس بات پر کہ فاسق کی قبول نہ کیجاوے کیونکہ یہ مفہوم مخالف
اور وہ ہمارے جواب حنفیہ کے نزدیک حجت نہیں ہے فافہم **تتم** اور یہ بھی شرط ہے کہ شہادہ شہادت کے
ف یعنی اشد بصدقہ مضاعف جسکے معنی یہ ہیں گواہی دیتا ہوں میں درحقتا سوا وجہ اس طے ہے کہ جبے نصو شہادت
کے آئے ہیں سب میں نفع شہادت مذکور ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَأَشْهِدُوا ذَوَوْنِ عَدْلٍ مِّنْكُمْ** اور فرمایا **وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ**
بِأَيْمَانِكُمْ وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ اور فرمایا حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام **إِذَا تَرَأَيْتُمُ الشَّمْسَ فَاشْهَدُوا وَالْأَفْكَحُ** اور یہ حدیث اس نفع سے غریب ہے کہ روایت کی ابن عباس نے
نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ فرمایا اپنے ایک شخص کو تو دیکھتا ہے آفتاب کو بولا ہاں فرمایا اس کے مثل گواہی دے
یا چھوٹے اخراج کیا اسکا ابن عدی نے ساتھ اسناد ضعیف کے اور تصحیح کی اسکی حاکم نے لیکن خطا کی بلوغہ العہد
تو اگر شاہد نے فقط اشد کا نہ کہا بلکہ کہا اعلم لما یقین یعنی جانتا ہوں میں یا یقین کہتا ہوں تو اسکی شہادت
مقبول ہوگی امام اعظم کے نزدیک قاضی شاہد کی ظاہری عدالت پر اکتفا کر کے اسکی کیفیت عدالت وغیرہ دیکھا
نکیرے بیان تک کہ خصم مرجح نکیرے **ف** کیونکہ روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں کتاب البیوع میں مجموعہ شعیب
سے انھوں نے اپنے باپ انھوں نے اپنے دادا سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسلمانانِ مدینہ
میں بعض انکے اوپر بعض کے مگر مسکو صدقہ لگی ہو او لکھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک کتاب طر فیہا موسیٰ کے اور او میں لکھا
کہ مسلمان عادل ہیں بعضے انکے بعض پر مگر جو عہد وہ ہو کسی حدیث یا تجربہ کار ہو شہادت زور میں یا قریب تیرا

شہود کی کیونکہ اون کے نزدیک حد و شرط پر تریزیکہ میں حد ایہ **ص** اور اگر کسی علیہ نے یہ کہا کہ میں نے گواہ عادلین انھوں نے سچ کہا تو یہ اقرار ہو جاوے گا دعوی کا اور تریزیکہ شہود میں قول ایک شخص کل کافی ہی ہے ہی طرح شاہد کی نہ باج ترجمہ کرنے کے لیے اور قاضی کے پیغام پہنچانے کے لیے طرف مفر کی کے ایک شخص کل فی ہی اور دو کا ہونا محاط ہی ہو یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کا ہی اور محمد کے نزدیک دو شخص ضرور ہیں اور یہ اختلاف اس سے جو کہ میں ہی جو حنیفہ ہو اور تریزیکہ علانیہ میں خصاف کہا کہ دو آدمی ضرور ہیں سب کے نزدیک ہی واسطے کہ تریزیکہ علانیہ مثل شہادت کے ہر بیان تک کہ تریزیکہ علانیہ غلام اگر کرے تو درست نہیں **ف** بخلاف تریزیکہ حنیفہ کے کہ او میں عبد مفر کی ہو سکتا ہے **ص** حد ایہ **ص** اور ضرور ہی کہ مفر کی عدل ہو تو تریزیکہ فاسق اور مجہول الحال کا درست نہیں **ف** مجہول الحال کا اگر جسکی عدالت اور فساد کا علم ہو **ص** جس نے اپنے کانوں سے سنا سچ کو یعنی بائع کی زبان سے بعت کہتے اور شتری کی زبان سے اشتہار کہتے سنا یا اقرار کو **ف** یعنی مفر کی زبان سے سنا **ص** باقی ضعی کی زبان سے اس کا حکم سنا یا انکھوں سے دیکھا مثلاً غاصب کو غصب کرتے ہوئے یا قاتل کو قتل کرتے ہوئے تو اسکو شہادت دینا درست ہی اگرچہ وہ اس وقت گواہ نہ بنایا گیا ہو گا اوپر اور کہے گواہی دیتا ہوں میں اور نہ کہے گواہ کیا اسنے مجھ کو اس صورت مذکورہ **ف** حاصل مطلب یہ ہی کہ جو چیزین سچ سے متعلق ہیں جیسے بیع و شریعہ زبانی یا اقرار لسانی یا حکم قاضی تو اسکو اگر اپنے کانوں سے سنے تو شہادت دینا اسکی درست ہی اور جو چیزین دیکھنے سے متعلق ہیں مثلاً بیع تعاطی اقرار تحریری یا قتل یا غصب تو اسکو جب اپنی آنکھوں سے دیکھے تو گواہی دیوے۔ لیکن معلوم کرنا چاہیے کہ اگر ایک شخص نے اپنا اقرار شاہدوں کے رو برو لکھا اور کچھ نہ کہا تو یہ اقرار نہیں اور گواہی دینا اسطرح کہ اس نے اقرار کیا اطلال نہیں اگرچہ وہ کتابت مضمودہ اور مرسوم ہو اسطرح کہ شخص غائب کو بطریق رسالت اور پیغام کے یوں لکھے کہ اب حد و محلوہ معلوم کرنا چاہیے کہ تمھارے میرے اوپر لٹنے رو پڑے ہیں کیونکہ لکھنا گلاب آزمائش سیاہی یا قلم کے لیے ہوتا ہی البتہ اگر لکھ کر شہود کے سامنے پڑے تو انکو گواہی دینا اسکی درست ہی اگرچہ وہ اون کو گواہ کرے اسطرح اگر پڑھا اسکو لکھی اور کتابت نہ کیے کہ گواہ رہو تم اس رو پڑے کے میرے اوپر اور اگر کتابت نہ کیے گواہوں کے سامنے لکھ کر کہہ کہ تم اس بات کے گواہ رہنا میرے اوپر تو اگر ان گواہوں کو مضمون تحریر معلوم ہو گیا تھا تو یہ اقرار شمار کیا جاوے گا ورنہ نہیں طحاوی و مشکا **ص** اور گواہ کی گواہی سنا اور سپر گواہی نہ دے جب تک وہ گواہ اسکو گواہ نہ بنائے اور اہل دو صورتین ہیں ایک یہ کہ شاہد کو رو برو قاضی کے گواہی نہ دے دیکھا اور اسکی گواہی نہ دے تو اب اسکو اس گواہ کی گواہی پر شہادت درست نہیں جب تک وہ شاہد اسکو گواہ نہ بناوے دوسری یہ کہ ایک شاہد دوسرے شخص کو اپنی شہادت سنا کر گواہ کر رہا تھا تو اسکو یہ نہیں پہنچتا کہ اصل شاہد سے گواہی سن کر یہ بھی شاہد علی الشاہد ہو جاوے کیونکہ اصل شاہد نے اس شخص کو شاہد بنایا جسکو شمار ہاتھانہ اسکو **ف** شاہد کی شہادت پر جو شاہد ہو اسکو عربی میں شاہد علی الشاہد کہتے ہیں نہایت میں ہی کہ اگر شاہد نے شاہد کو مجلس قاضی میں اسے شہادت کرتے دیکھا تو شاہد اول کو شہادت علی الشاہد دینا درست ہی البتہ اس صورت میں جائز نہیں جب غیر مجلس قاضی میں وہ شہادت فی بیان کر رہا ہو **ص** اور اصل کتابت میں اسکی

بسم الله الرحمن الرحيم

مرکز تحقیقات

جیسا کہ معلوم ہوا محکو تو صحیح اس صورت میں وہی ہے جو نہایہ میں ہے اور یہی مستنبط ہے تعلیل صاحب ہدایہ سے معلوم نہیں کہ صدر الشریعہ نے اس کے خلاف کہاں سے کہا **ص** اور وہ شخص گواہی نہ دیوے جسے اپنا لکھا دیکھا اور حادثہ اس کو قبہ معنی فرج ہو گیا۔ یوں نہیں یہ مذہب نام صاحب کا ہے **ف** خلاصہ میں ہے کہ امام اعظم کے جمع امور میں احتیاط احتیاس کی اہم اولوں میں سے روایت اہادیث میں قلت واقع ہوئی باوجود کثرت سماع اہادیث اس واسطے کہ امام نے بارہ سو مرتبہ سے روایت کیا امام کے نزدیک خط شرط ہے وقت سماع کے اور روایت کے وقت بھی تو امام کے نزدیک شہادہ کو واقعہ اور تاریخ اور مقدار مال اور صفت مال یا درکناس ضروری تو اگر ان میں سے کوئی چیز ہو سکو یا نہ ہو اور اس کو یقین ہو کہ یہ میرا خط ہے اور میری تحریر ہے تو اس کو گواہی دینا لائق نہیں اور اگر باوجود اسکے گواہی دیکھا تو وہ شاہد نہیں کہ کافی اللہ **ص** خط مشابہ ہوتا ہے خط کے اور نزدیک صاحبین کے درست ہے جب اس نے پچا لکھ پیڑ خط ہے اس واسطے کہ تبدیل او میں نادر ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس میں اختلاف نہیں اور یہ شہادت سب کے نزدیک ناجائز ہے بلکہ حکماء و سنیوں کہ قاضی نے شہادت پائی شاہد کی اپنے دفتر میں اور قاضی کو حادثہ یاد نہیں تو صرف اپنی تحریر پر اعتماد کر کے مدعی علیہ حکم دیکھتا ہے صاحبین کے نزدیک کیونکہ وہ دفتر جب اس کے قبضہ میں ہے تو او میں احتمال تغیر و تبدل کا یہ نہیں ہو سکتا اور امام صاحب کے نزدیک نہیں دیکھتا صرف اپنی تحریر پر اعتماد کر کے جب تک کہ حادثہ یاد نہ ہو خلاف تمسک کے یا اور کوئی دستاویز کے کہ وہ خصم کے پاس رہتا ہے **ف** تو اگر کہنے اپنی شہادت تمسک میں لکھی پائی اور اپنا خط اس نے پچا لیکن حادثہ یاد نہیں ہے تو اگر وہ تمسک مدعی کے ہاتھ میں نہ گیا ہو بلکہ محفوظ ہووے چھٹی یا شاہد کے پاس تو اس کو شہادت دینا درست ہے صاحبین کے نزدیک ورنہ درست نہیں اور امام محمد کے نزدیک اگرچہ وہ تمسک مدعی کے پاس رہا ہو کتب بھی شہادت دینا درست ہے جب کہ اس کو یقین ہو کہ یہ میرا خط ہے اگرچہ حادثہ یاد نہ ہو گو کون پر آسان کر نیکی لیے کذا فی اللہ والرائی **ص** ایسی چیز کی گواہی نہ دے جس کو قیام نہ کیا ہو **ف** یعنی نہ اپنے کانوں سے سنا ہو مشہود علیہ سے سماعی چیزوں میں اور نہ آنکھوں سے دیکھا ہو دیکھنے کی چیزوں میں **ص** محض سماع سے مگر شب اور موت اور زکاح اور دخول **ف** یعنی وہی ساقی تھے زوجہ کے **ص** اور ولایت قاضی **ف** یعنی جب کہ غلامان شخص قاضی ہو غلامانے شہر کا تو اس کو اس کے قضا کی شہادت درست ہے اگرچہ اس نے بادشاہ کو قاضی بناتے نہ دیکھا ہو **ص** اور اصل وقت نہ شرط وقت میں **ف** اصل وقت سے مراد یہ ہے کہ غلامان کاں وقت ہی فلاں جماعت پر نہ شرط اس سے زیادہ جو اور باتیں متعلق ہیں اس سے لیکن درمختار میں ہے کہ بقول مختار شرط وقت میں بھی شہادت سماعی جائز ہے اسی طرح شہر میں بھی **ص** مگر شرط اس کی یہ ہے کہ شاہد کو ان باتوں کی دو عادل شخصوں یا ایک عادل مرد اور دو عورتوں نے خبر دی ہو **ف** مگر ایہ میں ہے کہ موت میں شاہد کو اتنا ہی کافی ہے کہ ایک عادل مرد یا ایک عادل عورت سے خبر لیے **ص** اور عورت ہی کہ شاہد ان صدقوں میں قاضی کے سامنے یہ نہ کہد کہ میں شہادت دیتا ہوں بسبب سماع کے یا بسبب دیکھنے قبضے کے تو اگر یہ کہد یگا تو باطل ہو جاوے گی شہادت اس کی **ف** اور مختار میں ہے کہ اطفالان شہاد

یہاں پر امام صاحب نے فرمایا ہے کہ اگرچہ خط مشابہ ہو لیکن اگر قاضی کو یقین ہو کہ یہ میرا خط ہے تو اس کو گواہی دینا لائق نہیں اور اگر باوجود اسکے گواہی دیکھا تو وہ شاہد نہیں کہ کافی اللہ **ص** خط مشابہ ہوتا ہے خط کے اور نزدیک صاحبین کے درست ہے جب اس نے پچا لکھ پیڑ خط ہے اس واسطے کہ تبدیل او میں نادر ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس میں اختلاف نہیں اور یہ شہادت سب کے نزدیک ناجائز ہے بلکہ حکماء و سنیوں کہ قاضی نے شہادت پائی شاہد کی اپنے دفتر میں اور قاضی کو حادثہ یاد نہیں تو صرف اپنی تحریر پر اعتماد کر کے مدعی علیہ حکم دیکھتا ہے صاحبین کے نزدیک کیونکہ وہ دفتر جب اس کے قبضہ میں ہے تو او میں احتمال تغیر و تبدل کا یہ نہیں ہو سکتا اور امام صاحب کے نزدیک نہیں دیکھتا صرف اپنی تحریر پر اعتماد کر کے جب تک کہ حادثہ یاد نہ ہو خلاف تمسک کے یا اور کوئی دستاویز کے کہ وہ خصم کے پاس رہتا ہے **ف** تو اگر کہنے اپنی شہادت تمسک میں لکھی پائی اور اپنا خط اس نے پچا لیکن حادثہ یاد نہیں ہے تو اگر وہ تمسک مدعی کے ہاتھ میں نہ گیا ہو بلکہ محفوظ ہووے چھٹی یا شاہد کے پاس تو اس کو شہادت دینا درست ہے صاحبین کے نزدیک ورنہ درست نہیں اور امام محمد کے نزدیک اگرچہ وہ تمسک مدعی کے پاس رہا ہو کتب بھی شہادت دینا درست ہے جب کہ اس کو یقین ہو کہ یہ میرا خط ہے اگرچہ حادثہ یاد نہ ہو گو کون پر آسان کر نیکی لیے کذا فی اللہ والرائی **ص** ایسی چیز کی گواہی نہ دے جس کو قیام نہ کیا ہو **ف** یعنی نہ اپنے کانوں سے سنا ہو مشہود علیہ سے سماعی چیزوں میں اور نہ آنکھوں سے دیکھا ہو دیکھنے کی چیزوں میں **ص** محض سماع سے مگر شب اور موت اور زکاح اور دخول **ف** یعنی وہی ساقی تھے زوجہ کے **ص** اور ولایت قاضی **ف** یعنی جب کہ غلامان شخص قاضی ہو غلامانے شہر کا تو اس کو اس کے قضا کی شہادت درست ہے اگرچہ اس نے بادشاہ کو قاضی بناتے نہ دیکھا ہو **ص** اور اصل وقت نہ شرط وقت میں **ف** اصل وقت سے مراد یہ ہے کہ غلامان کاں وقت ہی فلاں جماعت پر نہ شرط اس سے زیادہ جو اور باتیں متعلق ہیں اس سے لیکن درمختار میں ہے کہ بقول مختار شرط وقت میں بھی شہادت سماعی جائز ہے اسی طرح شہر میں بھی **ص** مگر شرط اس کی یہ ہے کہ شاہد کو ان باتوں کی دو عادل شخصوں یا ایک عادل مرد اور دو عورتوں نے خبر دی ہو **ف** مگر ایہ میں ہے کہ موت میں شاہد کو اتنا ہی کافی ہے کہ ایک عادل مرد یا ایک عادل عورت سے خبر لیے **ص** اور عورت ہی کہ شاہد ان صدقوں میں قاضی کے سامنے یہ نہ کہد کہ میں شہادت دیتا ہوں بسبب سماع کے یا بسبب دیکھنے قبضے کے تو اگر یہ کہد یگا تو باطل ہو جاوے گی شہادت اس کی **ف** اور مختار میں ہے کہ اطفالان شہاد

بیان کیا کہ یہ غلامی غلام بن غلام کی بیٹی جو اس کے اقرار پر شہادت دینا درست ہے جب تک وہ عورت زچہ ہو کہ نہ
 ممکن ہو شاہدوں کو کہ اس کی طرف اشارہ کر دیوں اور جب مرگئی تو اب اول گواہوں کو احتیاج ہی دو عادیوں کے
 گواہی کی ہے نہ کہ مقررہ غلامی غلام بن غلام کی بیٹی جو شامی حسمالہ مدعی نے اپنی وجہ ثبوت دعویٰ میں خطا اقرار
 مدعی علیہ کا پیش کیا مدعی علیہ نے اس سے انکار کیا اور قاضی نے اس سے لکھوایا اور دونوں خطا مہرین کی گواہی
 یکساں ایک ہی شخص کے لئے معلوم ہو سے توقاری الہدایہ کے فتویٰ کے موافق مدعی علیہ پر حکم مال مدعی علیہ کا
 کر دیا جاوے گا اگرچہ قاضی خان نے اس کے خلاف کو صحیح کہا ہے اور بہت فقہانے اس کو رد کیا ہے اور درحمتا میں قاضی خان
 اصحیح پر عقیدہ کیا ہے لیکن بصورت میں اتفاق ہے کہ اگر وہ خطا مقررہ رسوم عرف کے موافق ہو تو مدعی علیہ کے انکار کی
 تصدیق نہ ہوگی اور مال اوپر لازم کیا جاوے گا اور اگر مدعی علیہ نے اعتراض کیا اس بات کا کہ یہ میرا لکھا ہوا ہے اور مال سے
 انکار کیا یا شہادت اس امر پر گذری ہے کہ شاہدوں نے معاینہ کیا ہوا اس کو کہتے ہوئے مدعی علیہ کو یا مدعی علیہ نے
 لکھ کر شہود کو سنایا ہو سے اور وہ تحریر مقررہ رسوم ہو تو حکم اس مال کا مدعی علیہ پر کر دیا جاوے گا اور اس کے
 انکار کی طرف اتفات نہ ہو گا غلامی تحقیق فقہائے متابعین مثلاً قاری الہدایہ اور حموی اور ابن عیینہ کی اور خطاوی کا قاضی خان

صواب بیان میں اول لوگوں کے بیان گواہی قبول ہوا حرجن کی مقبول میں

ف اس میں ہی کا ذکر ہے نہ اس بات کا کہ کن لوگوں کی گواہی صحیح ہے اور کسکی صحیح نہیں اس واسطے کہ فاسق کی شہادت
 قبول نہ کیے ہوگی اور قاضی اگر حکم کرے اس کی شہادت سے تو صحیح ہو جاوے گا بخلاف غلام اور لڑکے اور زوجه اور
 اولاد اور اصول کے کہ انکی شہادت صحیح نہیں ہے لیکن خزانہ المفقیین میں ہے کہ جسوقت قاضی نے حکم کر دیا ساتھ
 شہادت اندھے اور محدود فی القذف کے جب توبہ کر چکا ہو یا ساتھ شہادت احد الزوجین کے واسطے دو
 کے یا ساتھ شہادت والد کے واسطے ولد کے یا بالعکس تو نافذ ہو جاوے گا اور قاضی ثانی کو اس کا ابطال نہیں
 پہونچتا اگرچہ قاضی ثانی اس کے بطلان کا قائل ہو تو شامی ص شہادت قبول کیا ویکل اہل ہجاء کی سوا خطابیہ کے
 جاننا چاہیے کہ اہل ہوا وہ اہل قبلہ ہیں کہ انکا اعتقاد اہل سنت و جماعت کے اعتقاد کے موافق نہیں اور
 اصول اونکے چھ فرقے ہیں چیرہ قدریہ روافض خواج مشبہہ معطلہ اور ہر ایک میں بارہ بارہ فرقے
 ہیں تو سب ملا کر بہتر فرقے ہوئے جیسا روایت ہے علیہ بن عبید اللہ کا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فقے
 فرقے ہوگی میری امت تہتر فرقے سب جاوینگے جہنم میں مگر ایک فرقہ پوچھا صحابہ نے کہ وہ کون سا فرقہ ہے
 یا رسول اللہ فرمایا آپ جس پر میں ہوں اور میرے اصحاب ہیں روایت کیا اس کو ترندی نے اور احمد
 اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ بہتر فرقے جہنم میں جاوینگے اور ایک فرقہ جنت میں اور وہ فرقہ سنت
 و جماعت کا ہے چیرہ کہتے ہیں کہ بندہ مجبور محض ہے اس کو کسی طرح کا اختیار نہیں جیسے شجرہ قدیر کہتے ہیں
 کہ بندہ اپنے افعال میں بالکل مختار اور اپنے کاموں کا اطلاق ہے اور نفی کرتے ہیں قضا و قدر کی مواظف
 اکثر صحابہ اور تابعین کی تکفیر کرتے ہیں اور ہمارے کہتے ہیں صرح میں حضرت علیؓ اور عیسیٰؑ کیلئے

یہاں تک کہ
کفر و کفر
مذہب

ادنیٰ حد سے زیادہ خواجہ کفر کرتے ہیں حضرت عثمان اور علیؓ کی اور دشمن ہیں اہل بیت کے اور بھی کفر کرتے ہیں
مطلوبہ اور معاویہ کی مشابہہ تشبیہ ہے یہاں اللہ تعالیٰ کو ساتھ مخلوقات کے اور خالق میں صفات مخلوق کے
ثابت کرتے ہیں قسستانی نے عوض مشابہہ کفر جہ کو ذکر کیا ہے ہر جہ وہ فرقہ جو کہتا ہے کہ ایمان کے ساتھ کوئی
گناہ ضرر نہیں کرتا مخطئہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بیکار محض ہے یعنی صفات سے اس کو خالی سمجھتے ہیں معاذ اللہ
اور بعضے فقہاء فرق کرتے ہیں اہل ہوا میں جن کا اعتقاد کفر تک پہنچ گیا ہے اور جن کا اعتقاد کفر تک نہیں پہنچا ہے
تو شہادت نہیں قبول کرتے فرقہ اولیٰ کی اور قبول کرتے ہیں فرقہ ثانیہ کی **ص** اور امام شافعی کے نزدیک ان میں سے
کسی کی شہادت مقبول نہیں بسبب فتنے فسق کے ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ وہ اہل عقاد کو باطل چاکر نہیں اختیار کرتے
بلکہ اسی عقاد کو دیندار سمجھتے ہیں دوسرے یہ کہ شہادت کے منافی کذب ہے اور کذب بافتاق ان سبقتوں کے حاکم
اور خطابیہ ایک فرقہ ہے کہ رافضیوں میں سے ان کا اعتقاد یہ ہے کہ جو شخص اپنے دعویٰ پر قسم کھائیوے تو اس کا
شہادت درست ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ اپنے گروہ کے لیے شہادت کو واجب سمجھتے ہیں **ف** اگر یہ جھوٹی ہو چکی
ما شیخہ و قلیہ میں ہے کہ خطابیہ ہنغ غامی معجز اور طے مشددہ ایک فرقہ ہے کہ رافضیوں میں سے منسوب ہے
ابو الخطاب کے اور وہ ایک شخص تھا کوفہ میں قتل کیا اس کو عیسیٰ بن موسیٰ نے اور سولی دی اس کو کون سہین
اس واسطے کہ اس کا گمان یہ تھا کہ علیؓ خدا کے اکبر ہیں اور جعفر صادقؓ خدا کے اصغر نقوذ بذالہ منہ **ص** اسی طرح
قبول کیا جیسا کہ شہادت ذمی کی ذمی پر اور مستامن پر اگر جدا و نون کی ملت مخالف ہو ایک دوسرے کے اور مستامن
مستامن پر اگر ایک ہی ولایت کے ہوں **ف** شہادت ذمی کی ذمی پر مقبول ہے جیسے نزدیک اور نزدیک امام
اور شافعی کے نہیں مقبول ہے اس واسطے کہ وہ فاسق ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَالْكَافِرُونَ هُمُ الْفَاسِقُونَ
اسی واسطے شہادت ذمی کی مسلمان پر مقبول نہیں ہے بالاتفاق تو ہو گیا مثل مرتد کے کہ شہادت اس کی نہ ہو
مرتد پر مقبول ہے نہ مسلمان پر دلیل جاری یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جائز رکھی شہادت نصا
کی بعض کی اون میں سے بعض پر اعتراض کیا اس کا صاحب ہدایہ نے مگر یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملتی ان
روایت کی ابن ماجہ نے سنن میں آنحضرت علیہ السلام سے کہ جائز رکھی آپ نے شہادت ذمیوں کی اوپر فرمایا
اور فسق اس کا من حیث الاعتقاد بغیر ملے ہے قبول شہادت سے اس واسطے کہ کذب اس کے نزدیک بھی حرام ہے
کیونکہ وہ ممنوع ہے سب ملتوں میں انتہی مافی الحدایہ ملخصاً اور مستامن اگر جدا ولایت کے رہنے والے ہوں جیسے
شرک اور روم تو ان کی شہادت ایک دوسرے پر مقبول نہوگی اسی طرح مستامن کی شہادت مسلمان پر اور ذمی
بھی قبول نہوگی اور کفر میں اختلاف دین کا اس واسطے اعتبار نہو کہ کفر سب قسم کے ایک ہی ملت میں داخل ہیں
ص اور قبول کیا جیسا کہ شہادت اوس دشمن کی جو حبیب دین کے عداوت رکھتا ہو **ف** یعنی اگر دو مسلمانوں میں
عداوت دینی ہو تو شہادت ایک کی دوسرے پر مقبول ہوگی اس واسطے کہ عداوت دینی میں اہمال کذب کا نہیں ہے
بر خلاف عداوت دنیاوی کے جس کا بیان آگے آچکا **ص** اور اس مسلمان کی جو یہ چیز رکھتا ہو کہ

وہ گواہی جو کہ جنگی ہو اور جو کہ غیر جنگی ہو اس میں فرق ہے۔ جنگی گواہی میں اگر دو گواہ ہوں تو ایک سے زیادہ گواہی مقبول ہے۔

وہ گواہی جو کہ جنگی ہو اور جو کہ غیر جنگی ہو اس میں فرق ہے۔ جنگی گواہی میں اگر دو گواہ ہوں تو ایک سے زیادہ گواہی مقبول ہے۔

اسی طرح اگر تباہ و خرابی ہو اور غلبہ ہو صواب اس کا اور اس کی خطا ہو **ف** سے معنی عدالت کے ہیں جیسا کہ پہلے
ص جانتا چاہیے کہ علامہ نے کہا کہ اس کی تفسیر میں اختلاف کیا ہے بعض کہتے ہیں کہ اس میں ایک شریک کہ اس کا
 اللہ کے **ف** یعنی جو زمین مختص ہیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ وہ غیر کے لیے ثابت کرتا مثلاً سوا خدا کے کسی کو قابل
 عبادت اور پرستش سمجھنا یا خدا کا سامع عیطا اور قدرت عام غیر کے لیے ثابت کرتا **ص** وہ شے جس کا انکار کفار کے
 مقابلے سے جمادات میں تیشتر توفانی کرنا ملدین کی ناحق چوتھے خون ناحق کرنا یا پختہ طوفان جو کہ مسلمان پر پختہ
 کرنا ساترین شریک بنانا اور بعضوں نے یہ کہا کہ مال ناحق کھانا اور سود کھانا بھی کرنا یا پختہ اور بیشک وارد ہو اور
 میں پختہ ساترین گواہوں سے جو پاک کرنے والے ہیں شریک کرنا ساتھ اللہ کے شریک کرنا قتل کرنا اور اس نفس کا جس کو کرنا
 اللہ نے مقرر کیا ہے کھانا یا جاکھانا یا تم کے مال کا ناحق پختہ مورتاؤں مقابلے کے کفار سے تہمت زنا کرنا مسلمان
 جو تون پلک دانوں کو **ف** روایت کیا اس کو بخاری مسلم نے ابو ہریرہ سے **ص** اور فرمایا علیہ السلام نے
 کہا کہ شریک کرنا جو ساتھ اللہ کے اور نافرمانی کرنا والدین کی اور خون ناحق کرنا اور قسم جھوٹی عدا کھانا **ف** تو
 ان کو بخاری نے عبد اللہ بن عمر و ابی العاص سے اور اس کی روایت میں جھوٹی گواہی پختہ میں جھوٹی قسم کے
 مشفق تحلیل **ص** تو مجمع ہے کہ یہ حدیثیں نہیں ہیں واسطہ بیان حصر کے تو کثیر وہ وہ کتاہ ہی محکوم فاشہ کہیں جیسے
 لو اٹ یا باہکی مشکوٰۃ سے نکاح کرنا یا کوئی نفس قاطع وارد ہو اس کے مرتکب کے لیے عذاب کی دنیا یا آخرت میں اور کہا
 امام حلوانی نے کہ کثیر وہ وہ کتاہ ہی جو شیعہ ہو مسلمانوں میں اور یوں تک حرمت الہی ہو و یا تک حرمت دین ہو
 تو عدالت میں جیسے پرستہ کرنا یا کتاہ سے ضرورت ہو اسی طرح یہ بھی چاہیے کہ صغیرہ پر اصرار کرنا یا جو اس واسطے کہ اصرار کرنا یعنی
 بار بار کرنا صغیرہ کو کثیر وہ وہ کتاہ ہی جو کہ غالب ہو صواب اس کا خطا پر یعنی نیکیاں اس کی برائیوں پر زیادہ ہو دین
 اس واسطے کہ مروت صغیرہ سے آلودہ ہو عدالت کو ساخط نہیں کرتا میں کہ اس کے سوا اور ایک قید ضرور ہو
 کہ بچے اور ان خیال سے جو عدالت کرنے میں خست اور ذلت یعنی پیروی اور نہ لگائی پر جیسے راستے میں کھانا کھا
 یا راہ میں پیشاب کرنا اور مقبول ہے شہادت اقلیت کی یعنی جس کا ختنہ ہوا ہو مگر اس صورت میں جیل و نہ دین کو لگا
 سمجھ کر ختنہ کیا ہو **ف** میں جب بلا عذر ختنہ کر لیا ہو وہ تو اس کی شہادت مقبول ہوگی درمختار **ص**
 اور خصی کی **ف** یعنی جس کے ختنے نہ کئے گئے ہوں اس واسطے کہ اس میں اس کا کچھ قصور نہیں ہے بلکہ جبرا اس کا ایک عضو
 کا گیا تو ایسا ہو لکھ جیسے کسی کا جبراً عدا کا اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ
 شہادت علقمہ جسی کی ایسا ہی ذکر کیا صاحب ہدایہ نے **ص** اور ولد الزنا کی **ف** اس واسطے کہ یہ اس کے مان باپ کا نفس
 ہو اس کا امین اختیار نہیں **ص** اور امام مالک کے نزدیک ولد الزنا کی گواہی زنا میں مقبول نہیں ہے کہ وہ چاہیگا کہ وہ
 جسی مثل میرے ہو اور مال سلطان کی **ف** مال جمع حامل وہ لوگ جن جو بادشاہوں کی طرف واسطے تحصیل حق
 واجب کے معین ہیں جیسے جزیہ اور خراج اور عشر اور زکوٰۃ وصول کرنے کے لیے **ص** بشرطیکہ معین نہ ہوں ظلم پر
 اس واسطے کہ نفس عمل مشق نہیں اور بعضوں کے نزدیک جب حامل سلطانی وجہ صاحب مروت ہو کہ یہ وہ شے ہے

اپنے کلام میں تو شہادت اس کی مقبول ہو اگرچہ فاسق ہو اس واسطے کہ مروی ہو کہ ابی یوسف کہ فاسق جب وجہ پر
 جرات نہیں کرتا جو کذب پر تو شہادت اس کی مقبول ہو **ف** اور اگر اس کی تحقیق گزری ہو **ح** اور ایک پہلے کی
 دوسرے بھائی کے لیے اور اپنے چچا کے لیے اور اپنے عہد رضاعی **ف** جیسے رضاعی مان بہن باپ بھائی **ح**
 اور سسرالی کے لیے **ف** مثلاً شہادت داماد کی واسطے خسر اور خوشدامن کے اور بالعکس سب درست **ح**
 اور نہیں مقبول ہو گواہی اندھ کی اور ایک روایت میں امام صاحب نے جو کہ گواہی ہندو کی اور چیزوں میں جن میں
 شہادت سمی جائز ہو مقبول ہو اور یہی قول زفر کا ہے **ف** لیکن اس روایت پر فتویٰ نہیں بلکہ صحیح ہے کہ اندھ
 کی گواہی مطلقاً درست نہیں **ح** اور امام ابو یوسف **ح** اور شافعی کے نزدیک قبول کیا ہوگی شہادت
 اندھ کی اور صورت میں جب انکھیاں ہوں تو وقت اور محل نے شہادت کے **ف** یعنی جس وقت یہ واقعہ ہوا تھا تو شہادت
 جو کن سے ہیں ایک شروع کا کن رہے ہیں جیسا کہ آدھی گواہ ہوتا ہو اس کو وقت محل شہادت کہتے ہیں اور ایک خیر کا
 یعنی جب شہادت بیان کر دیتا ہو قاضی کے سامنے اس کو وقت اور اسے شہادت کہتے ہیں **ح** اور اگر ایک شخص وقت محل
 شہادت کے آگے والا تھا اور یا سطرچ وقت اور شہادت لیکن قبل اس بات کے کہ قاضی قضا کرے اندھا ہو گیا تو قاضی کو
 پھر اس کی شہادت کے ساتھ قضا درست نہیں طریق کے نزدیک اور ابو یوسف کے نزدیک درست ہو اور یہی قول ظاہر ہے
ف شامی نے کہا کہ اور سب کتابوں میں اس قول کی عدم تظہیر ثابت ہوتی ہو تو فتویٰ قبول طریق میں پر ہی ہوگا **ح**
 اور نہیں مقبول ہو شہادت غلام کی اور اس شخص کی جس کو حد قذف پڑی ہو اگرچہ توبہ کر لے **ف** اور شافعی کے
 نزدیک بعد توبہ کے مقبول ہو دلیل ہمارے قول ہے اللہ تعالیٰ کا ولا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا یعنی نہ قبول کرو ان کی
 بشمول نجات کی لگائی اور حد کھائی گواہی کسی **ح** اس شخص کی جس کو حد قذف حالت کفر میں پڑی ہو
 چھوڑ دے مسلمان ہو جاوے تو اب اس کی گواہی مقبول ہو اور نہیں ہو مقبول شہادت اس شخص کی جو دشمن ہو کذب
 دنیا کے **ف** نہ اپنے دشمن پر اور نہ غیر پر اس واسطے کہ عدالت و نیاوی رکھنا فسق ہو اور فاسق کی گواہی کسی کو
 مقبول نہیں ہے مضمون سمجھا جاتا ہو محیط اور واقعات اور طریق اور ہمت سی کتابوں میں لیکن محقق فقہانے تصریح کر دی
 کہ اگر عدالت دنیاوی سے یہ نہیں کہ جو کوئی کسی سے جھگڑا وہ اس کا دشمن ہو گیا بلکہ عدالت دنیاوی ایسی چلیے
 جیسے ولی مقتول کی گواہی قاتل پر اور مجروح کی جان پر اور مقتوف کی گواہی قاذف پر اور قافلہ والوں کی جھگڑا
 لٹا ہرن غارت گر پکنانی البحر اور زاہدی نے لکھا ہے کہ روایت مقبوضہ یہ ہو کہ قبول کیا ہوگی شہادت عدوی
 کی اگر وہ عدل ہو ہی صحیح ہو اور ہی پر اعتماد ہو چلے لیکن یہ عبارت زاہدی کی عجیب ہے کیونکہ ابھی ثابت ہو چکا تھا
 رکھنا بہب دنیا کے فسق ہو اور جب وہ موجب فسق ہوئی تو مرکب اس کا عدل کیسے رہیگا اس لحاظ سے صحیح
 وہی ہو جو مقبول ہوا **ح** اور نہیں مقبول ہو شہادت مرد کی اپنی اہل اور فرع اور زوجہ کے لیے البتہ اگر وہ
 درست ہو اور شہادہ عدل کی اپنے حدود پر درست نہیں اور عدو کے لیے درست ہو **ف** اہل جیسا پاداد مان
 نانی تا قریب جیسے بیانی پوتا پوتی نواسا نواسی اور جیسے زوج کی شہادت زوجہ کے لیے ناجائز ہے

محقق قول اس میں محل شہادت عدوی نہ ہو

شہادت زوجہ کی زوج کے لیے اور اصل بن باب میں وہ حدیث ہے جسکو بیان کیا صاحب نہایت نے کہ نہ قبول کیا جائیگی
 شہادت والد کی واسطہ ولد کے اور نہ والد کی واسطہ والد کے اور نہ عورت کی واسطہ خاوند اپنے کے اور نہ خاوند کی واسطہ
 عورت اپنی کے اور نہ غلام کی واسطہ مولیٰ اپنے کے اور نہ مولیٰ کی واسطہ غلام اپنے کے اور نہ شریک کی واسطہ شریک اپنے کے
 اور نہ نوکر کی واسطہ آقا اپنے کے نیز کسی نے تخریج میں کہا کہ یہ حدیث غریب ہے لیکن ذکر کیا ابن الحاکم فتح القدیر میں کہ روایت
 اسکو خصافہ یعنی ابو بکر رازی نے اپنی سند طویل سے حضرت عائشہ سے روایت کیا بعد الرزاق اور ابن ابی شیبہ
 قول شریح قاضی کا مثل اسکا اشہاء والنظار میں ہے کہ وجہ شہادت زوج کی زوجہ کی معفرت پر درست نہیں ایک یہ کہ زوج
 عیب زنا کا ٹھکانہ ہے پھر تین شاہدوں کے ساتھ گواہی دے دوسرے کہ زوج نے مع ایک شخص کے گواہی دے دی زوجہ کے
 اقارب پر کہ میں فلاں شخص کی لونڈی ہوں اور وہ شخص سکا مدعی ہو **ص** اور نہ **و** گواہی مولیٰ کی واسطہ غلام اپنے کے
 اور مکاتب اپنے کے اور شریک کی واسطہ شریک اپنے کے مال شرکت میں **و** یعنی میں چیز میں شریک ہوں ملل میں سلوٹوں کی
 وہی حدیث حضرت عائشہ اور اثر شریح کا ہے جس میں یہ مضمون ہے کہ نہیں جائز ہے شہادت شریک کی واسطہ دوسرے شریک کے
 اوس چیز میں جس میں شرکت ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ غیر مال شرکت میں شہادت شریک کی واسطہ دوسرے شریک کے درست ہے
ص اور اچھ کی واسطہ آقا اپنے کے **و** اسکی دلیل بھی اوپر گزری مراد اجیر سے یہاں وہ چیلہ خاص ہے جو اپنے اوتیار کا
 ضرر اپنا ضرر سمجھتا ہے اور اسکا نفع اپنا نفع سمجھتا ہے نوکر یا ہانہ یا سالیاں کا کذا فی الاصل بن باب میں دوسری بھی حدیث خانی
 کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے روکی شہادت خیانت والے مرد اور خیانت والی عورت کی اور عداوت والے کی
 اپنے بھائی پر اور شہادت قانع کی واسطہ اہل بیت کے اور غیر اہل بیت کی واسطہ جائز رکھی روایت کیا اسکو ابو داؤد نے عمرو
 ابن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے اور قانع سے اسی قسم کا چیلہ اور شاگرد خاص مراد ہے اور بعضوں کے نزدیک اجیر سے مراد اجیر
 خاص ہے یعنی نوکر کی تنخواہ ماہانہ یا سالانہ مقرر ہو کر اسل حتران ہو گیا اجیر مشترک سے جیسے دھوبی خیاط تو بار بار دھوبی نانکی
 کہ اگلی گواہی مستاجر کے تے درست ہے اور شہادت اوتیار کی اور مستاجر کی واسطہ اجیر خاص اور شاگرد کے بھی درست ہے
 دوسرا مختار **ص** اور نہ مقبول ہے شہادت اوس مخنف کی جو لائق افعال کرتا ہے **و** یعنی عورتوں کا سا سنگار اور بنا
 کرنا ہے اور لواطت کرنا ہے جیسے زنانے اس ملک کے سنن ابو داؤد میں ہے ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے کہ لعنت کرے اللہ مردوں میں سے مخنف پر اور عورتوں میں سے اون عورتوں پر جو مردوں کے ساتھ
 مشابہت کرتی ہیں **ص** لیکن وہ مخنف کہ جو خلق قاور نہیں جماع پر اور نرمی اور لچلی پن ہو اس کے احضامین تو اسکی
 گواہی مقبول ہے **و** اسواسطہ کہ یہ امر غیر اختیار سی ہے قرعنا میں ہے کہ مخنف معنی اول بفتح نون ہے اور معنی ثانی بکسر
ص اور نہ مقبول ہے شہادت گانے بجانے والی عورت کی اور نہ ماتم اور نوکر نیوالی کی **و** اسواسطہ کہ عورت کو آواز
 بلند کرنا حرام ہے تو اگر اسکا گانا دفع وحشت کے تے ہو تب بھی حرام ہے دوسرا مختار منع کیا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 دو اہم تو آوازوں سے یعنی گانے والی اور نوکر کرنے والی کی آواز سے روایت کیا اسکو ترمذی نے نوکر کرنے والی
 مراد عورت ہے جو اجرت لیکر جہان موت ہوتی ہے باکر نوکر کہتی ہے اور جو اپنے کسی عزیز کے مرنے پر نوکر کو

تو گواہی قبول ہو دے مگر **ف** جسے صرف مصنف نے نہیں بھی قید مدامت کی لگائی لیکن درخت
 میں خلاف اسکے قوم ہو کہ عمر کے ایک قطرہ کہہنے سے بھی بطریق ابو کے مردود الشہادۃ ہو جاوے گا اور میں مدامت
 شرط نہیں کیونکہ حجت عمر کی قطعی ہو درخت کا بیان عمر کا کتاب الاشرع میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا **ص** یا اور اشیاء سے
 مسکوہ پر بطریق ابو کے مدامت کی **ف** اس واسطے کہ جو اشرعہ مسکریں ہیں ان کی مدامت عدالت کو ساقط نہیں کرتی
 بلکہ ادا مان سکرموجب ہی سقوط عدالت کا اور ذکر کیا ہو فقہانے کہ ادا مان سے مراد وہ ادا مان ہو جس سے ہوتا ہو یعنی ایک دفعہ
 پیکر بھرنیت یہ رکھے کہ جب اس کو پاویگا پائی ہو گیا کہا امام مسخری نے کہ شرط ہے اسکے ساتھ یہ بات کہ ظاہر ہو جاوے کہ وہ لوگوں
 یا حالت نشہ میں نکلا اور لڑکے اس سے مسخر ہوں کرین بیان تک کہ اگر عمر پالا ہو تب پوشیدہ تو عدالت اس کی ساقط نہ ہوگی
 اور مذکور ہو حواشی میں کہ قید ہو واسطے عمر کے ہو اور عمر میں کچھ اس قید کی حاجت نہیں میں کہتا ہوں عمر میں بھی قید ہوگی
 ضرور ہو اس واسطے کہ پناہ اس واسطے دوا کے جب ایک صاحب قین یہ کہدیں کہ اس من کا علاج سوا عمر کے اور نہیں ہو مگر مصلحت
 بھڑون کے نزدیک حرام ہو اور بھڑون کے نزدیک نہیں تو وہ مستقط عدالت ہو گا کذا فی الاصل فائدہ اگر جب صاحب
 درخت نے عمر میں باتملع صاحب بحر الرائق ادا مان کو شرط نہیں رکھا لیکن صحیح ہے کہ عمر میں بھی ادا مان شرط ہو تا مصلحت اس واسطے کہ
 ایسا ہی ظاہر ہو کافی اور قاضی خان اور ذبیحہ اور زلیعی اور عینی اور نمایہ سے **ص** اور جو شخص کھیلتا ہو چڑیوں سے
ف جیسے کہ تو بازی مریغ بازی وغیرہ اور اگر کہو ترون کو یوں ہی پلے واسطے دفع وحشت کے تو درست ہو کہ اگر
 کہ غیر کے کہو ترون کھینچ لیتا یا پکڑ رکھتا ہو تو مباح نہیں بسبب حرام خوردی کے درخت **ص** یا غلبہ سے **ف** داخل
 ہیں سین اور آلات کہ جیسے ڈھول سازنگی بریط وغیرہ **ص** یا گاتا ہو لوگوں کو جمع کر کے ان کے لیے اور جو اپنے لیے آگاہ
 واسطے دفع وحشت کے تو وہ ساقط نہیں کرتا عدالت کو **ف** خصوصاً اس صورت میں جب وہ کلام وعظ اور نصیحت
 ہو تو وہ اتفاقاً نہ ہو درخت **ص** یا از ملک کر تا ہو کسی گناہ کیہ کہ جو موجب حد ہے **ف** جیسے زنا قطع طریقہ
ص یا داخل ہوتا ہو مام میں بغیر تہجد کے **ف** اس واسطے کہ کشف صورت حرام ہے حد ایہ **ص** یا سود کھاتا ہو
ف لیکن شرط کی ہو مبسوط میں کہ مشہور ہو سود خوار میں اس واسطے کہ آدمی بہت کم خلاص پاتا ہو بیوع فاسدہ سے
 حال گندہ سب سود میں داخل ہیں کذا فی الاصل **ص** یا جو سر اور شطرنج شرط بد کر کھیلتا ہو **ف** وختار میں ہو
 کہ جو سر شرط بھی کھیلتا ساقط کرتا ہو عدالت کو لیکن شطرنج میں چونکہ اختلاف ہے اس لیے چہرہ غیر زمین سے ایک پیر
 اگر اسکے ساتھ پائی جاوے گی تو مستقط عدالت ہوگی قوت صلوۃ کثرت حلف لغت در راہ سبب و شتم مدامت شرط
ص یا اول گناز فوت ہو جاوے **ف** ہایہ میں ہو کہ یا شرط بد کر کھیلتا جو سر اور شطرنج کو پیر کا صاحب ہدایہ نے لیکن
 بغیر شرط عالی کھیلتا شطرنج کا عدالت کو ساقط نہیں کرتا اس واسطے کہ اجتہاد کو اوس میں گنجائش ہو اور اس سے
 سمجھا گیا کہ جو سر بننا شرط کا یا ناز کا تھا ہو جانا سقوط عدالت میں ضرور نہیں تو قید شرط کی اور ناز کے فسخ کی
 چہرہ میں جو مصنف سے واقع ہوئی اتفاق ہو اور ذبیحہ میں ہو کہ کھیلتا جو سر کا رد کرتا ہو شہادت کو اوپر ہر حال
 خواہ شرط ہوا نہ ہو یا ناز کا یا ناز کا تھا ہو جانا کذا فی الاصل **ص** یا شہادت میں **ف** یا گناہ اور ادا مان **ف** داخل ہیں اس میں ماضی

یہ شرط ہے کہ جو سر بننا شرط کا یا ناز کا تھا ہو جانا کذا فی الاصل **ص** یا شہادت میں **ف** یا گناہ اور ادا مان **ف** داخل ہیں اس میں ماضی

سب بخلاف حرمت اور حیا اور تہذیب میں جیسے راوی میں قطعاً باجماع چنے ہوئے چلنا یا لوگوں کے روبرو پاؤں پھیلانا اور وہاں سر کھولنا جہاں پر نہلے اہل میں داخل ہو اور ایک فقے کی چوری کرنا اور حد سے زیادہ دل لگی اور مذاق کرنا کہ موجب تعقبات ہو اور کیہوں مفلوک کی محبت میں بیٹھا اور بازار میں دل لگی اور شور و غل کرنا فحش و طحطاؤں کی علامتیں بڑا کتاب اور گلدینداریوں کو یعنی صحابہ کرام یا علمائے مجتہدین رحمہ اللہ کو فتنہ و فساد میں کہ سلف سے ملوث یا عین میں جیسے امام ابوحنیفہ رحمہ اور قید سلف کی اتفاقی ہو اس واسطے کہ صرف مسلمان کو بڑا کتاب موجب فسق ہو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ بڑا کتاب مسلمان کو گناہ ہو اور قتل کرنا ہو سکا کفر ہو رعایت کیا ہو سکو بخاری اور مسلم نے عبد اللہ بن مسعود سے مسائل الحاقیہ شہادت ایسے دوست و دشمن دوست کے لیے جن میں انتہا درجہ کی دوستی ہو اس طرح کی کہ ہر ایک دوسرے کے مال میں بلا تا مل تصرف کرے جائز نہیں گو کہ مدعی کے اگر مدعی علیہ سے نہایت بھگڑتے پھرین اور خصوصیت کریں تو ان کی شہادت مقبول نہوگی سلیے کہ وہ مدعی علیہ کے مخالف ہو گئے اسی طرح مقبول نہیں شہادت جملہ سوا کیوں کی اور قبائلیہ نو بیوں کی اور کاتبین و ستاویزات کی اور دلالوں کی اور کسان کی واسطے زمیندار کے اور رعایا اور تواجیح کی واسطے امیر کے اور گونگی اور لڑکوں کی آپس کے کھیل کو دین اور بہت یا ہو گا اور بیہودہ بکنے والے کی یا بہت کثرت سے قسم کھانیوں کی اور تارک زکوٰۃ اور تارک حج یا تارک جمعہ یا جماعت یا بھوک سے زیادہ کھا جانے والے کی اور تاشائیوں کی اور ناپسند والوں کی اور کفن پہننے والے کی درمختار متفقہ اوس تحقیق کے جو ہم نے شہادت فاسق میں کر کے جو لوگ ان میں سے ایسے ہیں کہ ان کی شہادت بسبب فسق کے رد کی جاتی ہو در صورت وجود شرط مذکورہ سابق کے شہادت قبول کیا ہوگی ایسے مواقع اور محال میں قاضی کو اختیار ہو کہ بلحاظ عرف اور موقع اور دفعہ و روش شہادت کے عمل کرے دو بیٹوں نے گواہی دی ہے کہ ہمارے باپ نے زید کو وصی بنایا تھا تو اگر زید مدعی ہو وصایت کا تو یہ شہادت مقبول ہوگی اور اگر منکر ہو تو مقبول نہوگی جیسے میت کے دو دائیوں یعنی قرض خواہوں نے یا میت کے دو دیونوں یعنی قرضداروں نے یا ان دونوں شخصوں نے جن کے لیے میت نے کچھ مال کی وصیت کی ہے یا میت کے دو وصیوں نے زید کی وصایت کی گواہی دی تو اگر زید اپنے وصی ہو نہ کیا مدعی ہو تو شہادت جائز ہو ورنہ ہائز نہیں اور اگر دو بیٹوں نے گواہی دی ہے کہ ہمارے باپ نے جو غائب ہو زید کو وصی بنایا تھا اپنے قرضہ وصول کرنے کا اور زید نے دعویٰ کیا وکالت کا یا انکار کیا کسی صورت میں یہ گواہی مقبول نہوگی و جب فرق کی اصل کتاب اور ہدیہ میں مسطور ہو اور مقبول نہوگی شہادت جرح مجر د پر اور جرح مجر د وہ ہے جس میں ظہار ہو و سہ فسق کا ایک خالی ہوا ثبات حق اللہ اور حق العبد سے یعنی ایسے فسق سے جس سے جو موجب ہو کسی حق کا مثلاً حق العبد تاوان مال وغیرہ اور حق اللہ جیسے حد کا جسے طعن کرنا شہود پر ہر کہ وہ فاسق ہیں یا سود خوار ہیں یا مدعی نے انکو اجرت دیکر شہادت کے لیے مقرر کیا ہے صورت اس کے کہ ان کی ہونے کہ بعد تبدیل شہود مدعی کے مدعی علیہ نے شہود قائم کیے ان کی جرح پر تو اگر وہ جرح مجر د ہوگی مقبول نہوگی

تاریخ جہاد و جہاد

اور اس طرح سے صورت بننے اس واسطے قرار دی کہ اگر تعذیل شہود مدعی نہ ہوئی ہو اور قبل اس کے کوئی شخص قاضی کو خبر کر دے کہ شہود فاسق ہیں یا سود خوار ہیں یا مدعی اجرت دیکر اولیٰ کو لایا ہو تو قبول ہوگا اور حکم جائز ہوگا قبل ثبوت عدالت کے خاص کر اس صورت میں جب شخص قاضی کو خبر دیں کہ شہود مدعی فاسق ہیں یا مدعی مسرور ہو جائے جو کہ اس صورت میں ہے کہ عدالت شہود مدعی گواہوں سے ثابت ہو چکی ہو اور جو عدالت ان شہود کی ثابت نہ ہوئی ہو تو جرح چھ ایک شخص کا بھی اور شہود پر مقبول ہے علی الخصوص دو شخص کا درختا ہے کہ اسی پر اعتماد کیا معصفت نے اور ثابت کیا اور سکولانہ طور سے لیکن ابن الکمال نے مسرور ہونا جرح جو کہ کاما رکھا ہے خواہ قبل ثبوت عدالت شہود مدعی ہو یا بعد ثبوت اس کے اور بہت سے علما و اطراف مائل ہوتے ہیں اور وضع کیا ہے اس متاخر کھ طحاوی نے اپنے حاشیہ میں اور یہاں ہم نے بوجہ خوف تطویل ترک کیا **ص ۱۸۱** مقبول ہوگا گواہ جرح مدعی علیہ کے اگر وہ گواہ گواہی دین ان بات کی کہ مدعی نے اپنے شہود کے فاسق ہونے کا آپا قرار کیا تو یا گواہ مدعی کے غلام ہیں یا محدود فی القذوف ہیں یا بھی شرب پیکر آئے ہیں یا نہمت لگا کے والے ہیں یا زانی ایک شخص کو یا مدعی کے شریک ہیں یا اس قرار پر مدعی کے کہ میں ان گواہوں کو اجرت دیکر لایا ہوں واسطے گواہی کے یا مدعی ان گواہوں کو اجرت دیکر لایا ہے میرے مال میں سے جو نزدیکی مدعی کے یا بیٹے مدعی کے گواہوں سے اتنے روپیہ پر صلح کی تھی کہ تم گواہی نہ دینا میرے اوپر اور وہ روپیہ میں اور ان گواہوں کو دیکھا ہوں اور باوجود اس کے شہادت دے دی **ص ۱۸۲** یا گواہ مدعی کا بیٹا ہے یا باپ ہے یا ان گواہوں نے کسی کو عداوت مار ڈالا ہے **ص ۱۸۳** ان سب صورتوں میں شہادت شہود مدعی علیہ کی بابت جرح کے مقبول ہوگی اس واسطے کہ امور مذکورہ موجب ہیں یا حق شرع کے یا حکم محمد تو داخل ہوگی یہ جرح تحت حکم قاضی کے تو قبول کیجاو گی اور اگر ایک شاہد عادل تھا اور اس نے مجلس شہادت میں بعد ادا شہادت کے کہا کہ بعض جگہ میں بھول گیا تھا اور وہ بیان کیا تو شہادت اس کی قبول کیجاو گی جیسا کہ مدعی دعویٰ کیا دس روپیہ کا اور گواہ عادل نے شہادت دی پانچ روپیہ کی پھر اسی مجلس میں کہا کہ پانچ میں بھول گیا تھا بلکہ دس روپیہ مدعی کے چاہیے میں یا مدعی خطا کا ہوا زیادت پر جیسا کہ مدعی نے دعویٰ کیا پانچ روپیہ کا اور گواہ نے گواہی دے دس روپیہ پر پھر کہا اسی مجلس میں کہ خطا کی بیٹھنے اور کہا بیٹھنے دس عوض میں پہنچنے کے تو مقبول ہوگی شہادت ہوگی اور یہ قول قبول کیا جاوے گا شخص عادل سے بشرطیکہ اسی مجلس میں ہوگا اگرچہ مقام شبہ کا ہو و اس واسطے کہ مدعی جس وقت دعویٰ کیا پانچ روپیہ کا تو نہیں قبول کیجاو گی شہادت دس روپیہ کی خود جسٹلا تا ہے گواہ کو اور پھر بل جانے کے اگر مقام مقام شبہ کا ہو و سب سے صورت زیادتی شہادت میں تو نہیں قبول کیجاو گی شہادت شرعیہ اس واسطے کہ احتمال مدعی کے ہو کہ وہ اپنے کا اور اگر مقام مقام شبہ کا ہو و جیسا کہ شاہد نے لفظ شہادت کا ذکر نہیں تو وہ دوسری مجلس میں اس کو بیان کر سکتا ہے **مسائل الحاقیہ** گواہی اہل کہ زخمی زخم سے مرگیا اولیٰ ہوگا اس گواہی سے کہ وہ زخم سے اچھا ہو کر مر مقتول کے ورثہ نے گواہ قائم کیے زید پر کہ اس نے مقتول کو زخمی کیا اور زید زید نے مقتول کے اقرار پر کہ مجھ کو زید نے نہیں مارا تو گواہ دیکر مقبول ہو گئے گواہ اگر اہل کہ

ص ش ر ط ہر موافقت شہادت اور دعویٰ میں سیطرح درمیان میں دونوں شاہدوں کے لفظ اور معنی نزدیک
 امام صاحب کے **و** تطابق لفظی سے ملا یہ ہر کہ دونوں شاہدوں کے لفظ افادہ معنی میں برابر ہوں خواہ وہی لفظ ہو
 بعینہ یا اس لفظ کا مروف ہو تو اگر ایک شاہد بیہ کی گواہی دیکو اور دوسرے عطیتہ کی گواہی تمقبول ہو **و** اور صاحبین کے
 نزدیک حرف تطابق معنوی کافی ہو تو اگر ایک شاہد نے ہزار کی گواہی دی اور دوسرے نے دو ہزار کی یا ایک نے سو کی اور
 دوسرے نے دو سو کی یا ایک نے ایک طلاق کی گواہی دی اور دوسرے نے دو طلاق کی یا تین طلاق کی تو امام صاحب کے نزدیک
 یہ شہادت بالکل مردود ہوگی **و** اور اقل و اکثر کسی کا حکم نہ ہوگا **و** اور صاحبین کے نزدیک قل پر قبول کیجا ہوگی
و یعنی صورت اولیٰ میں ہزار کی اور صورت ثانی میں سو کی اور صورت ثالث میں ایک طلاق کے ثبوت کا حکم دیا جاوے گا
و جب مدعی اکثر کا دعویٰ کرتا ہو اور جو مدعی قل کا مدعی ہو تو شہادت باتفاق مردود ہوگی اس واسطے کہ مدعی خود کو کذب
 کرتا ہو دوسرے شاہد کی جو زیادہ بیان کرتا ہو دعویٰ سے اگر ایک گواہ نے ہزار کی گواہی دی اور دوسرے نے ہزار
 ایک سو کی تو شہادت ہزار پر مقبول ہوگی اگر مدعی ہزار اور ایک سو کا دعویٰ کرتا ہو اور جو مدعی ہزار کا دعویٰ کرتا ہو
 اس طرح کہ کہے کہ میرے مدعی علیہ پر نہیں ہیں مگر ہزار روپیہ یا سکوت کرے اور سو روپیہ زائد سے تو نہ قبول کیجا
 شہادت اس گواہ کی جو زائد بیانی کرتا ہو البتہ اس صورت میں اگر مدعی یوں توجیہ کر دیوے کہ اصل حق میرا ہزار
 اور ایک سو روپیہ تھا لیکن میں سو روپیہ وصول پاچکا ہوں یا جینے ابراو کیا ہو سو روپیہ سے **و** یعنی جان کر دیا
و تو شہادت اس کی مقبول ہو جاوے گی بسبب موافقت کے **و** در مختار میں ہر کہ یہ حکم دین میں ہو اور دعویٰ
 محکم میں بمقتدر پر دونوں شاہدوں کا اتفاق ہو گا دالیا جاوے گا اور عقود میں بیع اور شرا میں مطلقاً اختلاف شہاد
 ات پر قبول سے غواہ دعویٰ قل کا ہوگا اکثر کا ہوگا **و** اسی طرح اگر ایک شاہد نے گواہی دی ایک طلاق دے دوسرے نے

ایک طلاق اور نصف طلاق پر ایک نے سوہرا اور دوسرے نے سوہرا اور دوس پر تو شہادت ایک طلاق پر اور سوہرا پر مقبول ہوگی **ف** اس واسطے کہ ان مسائل میں دونوں شہادتیں ہوں اور ایک طلاق اور سوہرا پر فقط و معنی **ص** اگر دونوں شاہدوں نے ہزار روپیہ کی یا ہزار قرض کی گواہی دی اور دونوں میں سے ایک نے کہا کہ پانسی روپیہ مدعی علیہ مدعی کو ادا کر چکا ہے تو قبول کیا جائیگی شہادت اولیٰ و دونوں کی ہزار روپیہ پر اور لازم کے جاوے گئے ہزار روپیہ مدعی علیہ پر اور نہ التفات ہوگا اس شاہد کے قول کی طرف پانسی روپیہ کا ادا کرنا بیان کرتا ہے اس واسطے کہ وہ متفقہ اس شہادت میں مگر جب اس کے ساتھ دوسرے شخص بھی شہادت اس کی دیوے اور جس گواہ کو یہ معلوم ہو کہ مدعی اپنے دین میں سے کچھ وصول پا چکا ہے تو نہ شہادت دیوے یہاں تک کہ مدعی اس کا اقرار کرے تاکہ مدعی علیہ کا ضرر ہووے جبکہ دو شاہدوں نے گواہی دی مدعا علیہ پر کہ اس نے زید کو دس سو روپیہ بتا دیا ہے یعنی عید کے دن کے میں قتل کیا ہے اور گواہی دی اور دو شاہدوں نے کہ اس نے زید کو اسی تاریخ کو خیمین قتل کیا ہے اور دونوں شہادتیں قریبی پاس گذرین قبل حکم کے تو دونوں مردود ہو جائیں گی اس لیے کہ ایک ان میں سے جھوٹی ہے یا یقین اور کوئی دوسرے سے اول نہیں کہ اس کا اعتبار کیا جاوے اور اگر قاضی ایک شہادت سے حکم دیکر بعد اسکے دوسری شہادت خلاف اس کے گزری تو دوسری مقبول نہوگی کیونکہ شہادت اولیٰ کو ترجیح ہوگی ساتھ قطعاً قاضی کے تو نہ تو زبی جاوے گی شہادت ثانیہ اگر دو گواہوں نے زید پر شہادت دی کہ اس نے ایک بیل چورایا لیکن اس کے رنگ میں اختلاف کیا تو شہادت مقبول نہوگی اور زید کا ہاتھ کاٹا جاوے گا اور اگر ایک گواہ نے شیخ مسعود کو نہرتا یا اور دوسرے نے ماوہ تو شہادت مقبول نہوگی یہ مذہب امام صاحب کا ہے اور صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں قطع یہ حکم ہوگا اور بعضوں نے کہا ہے کہ اختلاف المم اور صاحبین کا اولیٰ و رنگوں میں ہے جو قریب قریب مشابہ ایک دوسرے کے ہیں جیسے سیاہی اور سرخی نہ چھ سیاہی اور سپیدی کے اور کہا گیا ہے کہ اختلاف سب رنگوں میں ہے **ف** اور یہی صحیح ہے عنایہ **ص** امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ سرقہ اکثر رقع ہوتا ہے شبہ میں اور گواہ اس کو دور سے دیکھتے ہیں تو اختلاف رنگوں کا ملاحظہ نہوا **ف** اور کچھ بھی ہوتا ہے کہ بیل کا بوجھانور ہووے ایک طرف کا دھڑیا ہوتا ہے اور دوسری طرف کا سپید تو چاروں طرف کے ایک شاہد نے ایک طرف کا دھڑیکھا ہو اور دوسرے نے دوسری طرف کا دھڑیکھا ہو اور **ص** اور ظاہر ہے کہ قول صاحبین کا **ف** جاننا چاہیے کہ یہ اختلاف اور صورتیں ہیں جو کہ مدعی و دعویٰ سرقہ ایک بیل کا کرے اور اس کا رنگ بیان نہ کرے اور چھوٹے رنگ بیان کو دیا اور ایک گواہ نے خلاف اس کے رنگ بیان کیا تو شہادت باطلہ ہے مقبول نہوگی اس واسطے کہ مدعی کہتا ہے کہ ایک شاہد کی چلے **ص** اگر ایک شاہد نے گواہی دی اس بات کی کہ یہ غلام خریدتا ہے ہزار کو یا سکتا ہے ہزار روپیہ پر اور دوسرے نے ہزار اور سو بیان کیے تو شہادت دونوں کی مردود ہوگی ایسے کہ حق بیچ مختلف ہو جاتی ہے باختلاف ثمن پس ہو گا ہر عقد پر ایک گواہ تو مقبول نہوگا **ف** ہر ایسے مدعی کی اکثر گواہوں کا قتل کا درمختار **ص** اگر ایک شاہد نے گواہی دی پہلے کی کہ مولا نے آزاد کیا اس غلام کو یا مصلح کی قصاص سے یا گورہ لکھا اس چیز کو یا ختم کیا عوض میں ہزار روپیہ کے اور دوسرے نے ہزار روپیہ سے روپیہ بیان کیا

باب شہادت علی الشہادۃ کے بیان میں

شہادت علی الشہادۃ سب مقدمات میں سواحد دو اور قصاص کے مقبول ہو لیکن شہادۃ کے قبول تک کی پوری
 کہ اصل شہود کا حاضر ہونا معتد ہے لیکن اگر مرجع کے بیان یا رسی کے یا مدت سفر پر ہو نیکی و فدا یعنی اہل گواہ اتنے
 حاصل پر ہو دین قاضی سے کہ وہ تین دن تین رات کی راہ ہو وے جس طرح کہ کتاب المصلوۃ میں گذرا ہے اور اس
 بلور یوسف کے نزدیک صرف اتنا دور ہونا کافی ہے کہ اگر صبح کو شاہد اپنے گھر سے واسطے شہادت کے نکلے تو پھر رات کو
 گھر میں آئے نہ سکے و نہ سختار میں ہو کہ اسی مذہب پر فتویٰ ہے اور پسند کیا ہے اس قول کو بہت سے علما نے
 اور نبی علیہ السلام بھی ہے کہ اصل شاہد عورت شہر و رہ نہین ہو وے یا سوا حاکم کے کسی اور کی قید میں ہو وے اور یہ
 شرط ہے کہ ہر گواہ اہل کی گواہی پر دو آدمی گواہ ہو دین لیکن یہ ضرورت نہیں کہ ہر گواہ اصل کے دو دفعہ الگ الگ
 ہو دین و مطلب اس عبارت کا یہ ہے کہ اہل دو گواہوں میں سے ہر ایک کی شہادت پر دو گواہ ہوں تو اس کی
 ہمارے نزدیک دو صورتیں ہو سکتی ہیں مثلاً زید اور عمر و گواہ اہل ہیں اور خالد اور بکر گواہ فرعی تو پہلی صورت یہ ہے
 کہ خالد اور بکر دونوں زید کی شہادت پر بھی گواہ ہوں اور عمر کی شہادت پر بھی گواہ ہوں اور دوسری صورت یہ
 کہ زید کی گواہی کے خالد اور بکر گواہ ہوں اور عمر کی گواہی کے قاسم اور سلیم گواہ ہوں اور انام شافعی کے نزدیک
 چار گواہ علیحدہ ہوں یعنی ہر گواہ کی شہادت پر جدا جدا دو دو گواہ ہوں و اور یہ صورت درست نہیں ہے کہ اصل
 شاہد دو دین میں سے ایک ایک کی شہادت پر ایک ہی ایک گواہ ہو وے گواہ فرعی بنایا گیا یہ طریقہ ہے کہ اصل گواہ فرعی
 گواہوں کے سامنے یہ کہے کہ تم گواہ رہو میری گواہی پر کہ میں گواہی دیتا ہوں اہل کی اور فرعی گواہ وقت اور
 شہادت کے یوں کہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلا نے نے گواہ کیا مجھ کو اپنی شہادت پر اس بات کی و یہ قول
 ابو جعفر کا ہے اور اسی پر فتویٰ دیا ہے امام سرخسی نے اور اصل میں دو جہارتین اور مذکورین مگر دونوں طویل ہیں
 مگر فرعی گواہ اہل گواہوں کی عدالت بیان کر دیں تو صحیح ہو جائیگا جیسے ایک مقدمہ کے دو گواہوں میں سے ایک
 دوسرے کی تصدیق کی تو صحیح ہے اور اگر فرعی گواہ اصل گواہوں کی عدالت بیان نہ کریں تو قاضی ان کی عدالت
 تحقیق کر لے وے یعنی قاضی اہل گواہوں کا حال دریافت کرے تو اگر ان کی عدالت ثابت ہو تو بے فرعی
 گواہوں کی شہادت قبول کرے ورنہ نہیں یہ مذہب امام ابو یوسف کا ہے اور امام محمد کا اس میں خلافت ہے مذکور
 ہے اصل میں مع دلیل دونوں کے اور ابو یوسف کا مذہب صحیح ہے اصل ہو جاتی ہے شہادت فرعی گواہوں
 اگر اصل گواہوں نے شہادت سے انکار کیا و چنانچہ اصول نے یوں کہا کہ ہم گواہ نہیں اس مقدمہ کے چنانچہ
 مذکور گواہ نہیں کیا یا گواہ کیا لیکن غلط کہا چنانچہ اصل گواہ جنوں یا گونگے یا اندھے ہو گئے یا انھوں نے سن کر
 فرعی گواہوں کو گواہی سے اور اگر اہل گواہ وقت ہتھیار کے چپ ہو رہے ہیں یا انکار کیا نہ اقرار تو شہادت
 فرعی کی قبول ہو جائیگی دراختیار صریح ہے وے گواہی وی کہ چکر اور خالد نے گواہ کیا تھا اس بات
 کہ مسابحہ بنت عوف قبیلہ مضر کی نے اقرار کیا تھا بنو مہنیہ کا واسطے فلاں کے اور بکر اور خالد نے کہا تھا

یہ قول صحیح ہے
 و اگر مذکورین
 میں سے ایک ایک
 کی شہادت پر ایک
 ہی ایک گواہ ہو
 وے گواہ فرعی
 بنایا گیا یہ
 طریقہ ہے کہ
 اصل گواہ فرعی
 گواہوں کے
 سامنے یہ کہے
 کہ تم گواہ رہو
 میری گواہی پر
 کہ میں گواہی
 دیتا ہوں اہل کی
 اور فرعی گواہ
 وقت اور شہادت
 کے یوں کہے کہ
 میں گواہی دیتا
 ہوں کہ فلا نے
 نے گواہ کیا مجھ
 کو اپنی شہادت
 پر اس بات کی
 و یہ قول ابو
 جعفر کا ہے اور
 اسی پر فتویٰ
 دیا ہے امام
 سرخسی نے اور
 اصل میں دو
 جہارتین اور
 مذکورین مگر
 دونوں طویل
 ہیں مگر فرعی
 گواہ اہل گواہوں
 کی عدالت بیان
 کر دیں تو صحیح
 ہو جائیگا جیسے
 ایک مقدمہ کے
 دو گواہوں میں
 سے ایک دوسرے
 کی تصدیق کی تو
 صحیح ہے اور اگر
 فرعی گواہ اصل
 گواہوں کی عدالت
 بیان نہ کریں تو
 قاضی ان کی عدالت
 تحقیق کر لے وے
 یعنی قاضی اہل
 گواہوں کا حال
 دریافت کرے تو
 اگر ان کی عدالت
 ثابت ہو تو بے
 فرعی گواہوں کی
 شہادت قبول کرے
 ورنہ نہیں یہ
 مذہب امام ابو
 یوسف کا ہے اور
 امام محمد کا اس
 میں خلافت ہے
 مذکور ہے اصل
 میں مع دلیل
 دونوں کے اور
 ابو یوسف کا
 مذہب صحیح ہے
 اصل ہو جاتی
 ہے شہادت فرعی
 گواہوں اگر اصل
 گواہوں نے شہادت
 سے انکار کیا و
 چنانچہ اصول نے
 یوں کہا کہ ہم
 گواہ نہیں اس
 مقدمہ کے چنانچہ
 مذکور گواہ
 نہیں کیا یا گواہ
 کیا لیکن غلط
 کہا چنانچہ اصل
 گواہ جنوں یا
 گونگے یا اندھے
 ہو گئے یا انھوں
 نے سن کر فرعی
 گواہوں کو گواہی
 سے اور اگر اہل
 گواہ وقت ہتھیار
 کے چپ ہو رہے
 ہیں یا انکار کیا
 نہ اقرار تو شہادت
 فرعی کی قبول
 ہو جائیگی دراختیار
 صریح ہے وے
 گواہی وی کہ
 چکر اور خالد
 نے گواہ کیا تھا
 اس بات کہ
 مسابحہ بنت
 عوف قبیلہ مضر
 کی نے اقرار کیا
 تھا بنو مہنیہ
 کا واسطے فلاں
 کے اور بکر اور
 خالد نے کہا تھا

لہم اوس عورت کو چھانتے ہیں بعد اسکے مدعی ایک عورت کو لایا اور اس سے کہا کہ یہ وہی عورت ہے جسے گواہی دی تھی اور
وہ نے اویس پر زید اور عمرو وغیرہ کو ملکہ ہم نہیں جانتے اس بات کو کہ وہی عورت ہی یا ولسکوئی تو مدعی کو حکم دیا کہ اس بات کے
دو گواہ لاکر یہ عورت وہی خلیانی عورت ہے جس کا نام ولسب زید اور عمرو نے بیان کیا ہے **ف** اور اصل کتاب میں اس مسئلے میں
تقصیل کی ہے **ص** ایک قاضی کا خط جو دوسرے قاضی کے پاس جاوے اور خط لکھنے والے گواہ مدعی علیہ کو چھانتے
نہوں تو قاضی مکتوب الیہ مدعی سے کہے کہ لا دو گواہ اس امر پر کہ یہ شخص جسکو تو لایا ہے وہی مدعی علیہ ہے جسکو قاضی کا شبہ
لکھا ہے اگر ان دونوں صورتوں میں گواہ ہوں نے مدعی علیہ کی نسبت طرف مضمر کے کر دی تو یہ جائز نہ ہوگا جب تک کہ اسکی
نسبت خاص قریب دادا کی طرف بیان کریں یہ امر عرب بن یزید لیکن مجاہدین تو اون لوگوں نے اپنے انسباب ضلع کر لیے
توفیقاً ذکر پیشے کا قائم مقام ہے اونکے دادا کے ذکر کرنے کے **ف** عجم کہتے ہیں ماسوا عرب اور لوگوں کو **ص** جس شہادت
قرار گیا کہ میں نے شہادت دروغ دی تو اسکی تشبیہ کر دیجو گی اور نہیں تقریر دیا جاوے گا ساتھ ضرب اور جس کے اسواط
کہ شہاد **ف** قاضی کو فہ کے تھے مقرر کیا تھا اوں کو برون خطاب بننے **ص** جھوٹے گواہ کو تشبیہ کرنے تھے اور تسخیر
نہیں دیتے تھے **ف** روایت کیا اسکو محمد بن الحسن نے کتاب الاثار میں **ص** تو اگر وہ گواہ بازاری رہتا تھا تو اسکو
اور سکے بازار میں روانہ کرتے تھے ورنہ اسکی قوم کی طرف بصوقت وہ لوگ جمع ہوتے تھے اور کہنا سمجھتے تھے کہ نہ سچ
تمکو سلام کہا ہے اور کہا ہے کہ اس گواہ کو پہنچے شاہد زور پایا تو پر ہمیں کرواؤں سے اور آگاہ کردو لوگوں کو اس کے حال
سے کہ برہنہ کریں اور صاحبین کے نزدیک اسکو سزا سے ضرب اور جس ہوگی **ف** اور تقدیر اسکی راقاضی
کی طرف مغرض ہے حدیث **ص** قول شافعی کا ہے بدلیل ہر بات کے کہ حضرت عمرؓ نے ماے شاہد زور کو
چالیس کوشے دور سیاہ کیا منہ اسکا **ف** روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابن امام نے اسی
قول کو ترجیح دی ہے اور کہا ہے کہ یہی صحیح ہے **ص** بعض نے کہا ہے کہ مصنف نے مسالہ شہادت زور کو خاص کیا
ساتھ اقرار شاہد کے اسواسطے کہ شہادت زور گواہوں سے نہیں ثابت ہو سکتی ہے بدون اقرار کے **ف**
کیونکہ گواہوں سے اگر ثابیت ہو تو لازم آوے قبول شہادت نفی پر اور وہ معتبر نہیں **ص** میں کتابوں کبھی حملہ ہوتا
گواہ کا معلوم ہو جاتا ہو بغیر اقرار کے جیسا کہ ایک شخص نے گواہی دی زید کے موت کی بلاں مرکی کہ فلا نے نے قتل کیا
اسکو پھر زید زندہ نکلا کسی شخص نے گواہی دی چاند دیکھنے کی پھر تیس دن پورے گذرے اور آسمان میں کوئی
آفت ابر وغیرہ کی نتیجہ اور چاند نظر نہ آیا اور مشعل اسکے بت سی صورتیں ہیں

فصل گواہی سے رجوع کرنے کے بیان میں

دونوں گواہ اگر چہ جاوین اپنی گواہی سے قاضی کے روبرو تو البتہ اس کا اعتبار ہو گا۔ اگرچہ وہ قاضی کے روبرو
یعنی وہ قاضی نہ ہو جس کے پاس پہلے گواہی دی تھی سو اگر رجوع کر گیا غیر قاضی کے سامنے تو اس کا اعتبار نہیں آسکتا
اگر مشہور علیہ کے رجوع کا یہ رجوع شاہدوں کا غیر مجلس قضائے تو یہ دعویٰ سنی عہدوں کا بوجہ فاسد ہونے و عصبہ کے
البتہ اگر مشہور علیہ گواہ قائم کرے اپنی بات پر کہ شاہدوں نے اقرار رجوع کا کیا تھا نزدیک غیر قاضی کے

تو مقبول ہوگا دوسرا مختار ص تو اگر قبل حکم کے پھرے ف یعنی ابھی تک قاضی نے اس کی شہادت سے حکم نہیں کیا تھا کہ وہ اپنی گواہی سے پھر گئے ص تو اس خط ہو جاوے گی شہادت اور کچھ تاوان نہوگا اور پھر ف اس واسطے کہ وہ قبل حکم کے پھر گئے تو اس کی شہادت سے کوئی چیز تلف نہیں ہوئی نہ مدعی کی نہ مدعی علیہ کی ہلا یہ ص اور اگر بعد حکم قاضی کے پھرے تو حکم نسخ نہ کیا جاوے گا بلکہ دونوں شاہدوں کو تاوان دینا پڑے گا اس چیز کا جو اس کی گواہی سے تلف ہوئی اگر مدعی وہ شے مدعی علیہ سے لے چکا ہو اور جو ابھی تک وہ شے مدعی نے مدعی علیہ سے نہیں لی ہو تو تاوان جو اس نہوگا بلکہ موقوف رہے گا تاوان قبض مدعی پر برابر ہے کہ وہ شے مدعی دین ہو یا عین اور امام شافعی کے نزدیک تاوان نہوگا شاید وہ پرف اور دلیل جاری اور اس کی اصل میں مذکور ہے ورنہ محارمین ہی کہ مذہب مفتی یہ ہے کہ بعد حکم کے اگر شاہد رجوع کرے گا تو مطلقاً تاوان اس سے لیا جاوے گا خواہ مدعی نے وہ شے مدعی علیہ سے لی ہو یا نہ لی ہو اس واسطے کہ جب حکم نسخ نہیں ہو سکتا تو خواہ مدعی اس حکم کی تعمیل کرے گا اور مدعی علیہ کو وہ شے ادا کرنی پڑے گی تو مدعی علیہ اپنا نقصان شاہدوں سے پھر لے گا ص اگر ایک گواہ پھر گیا اور ایک باقی رہا تو نصف مال کا ضامن ہوگا اور قاعدہ اسکا یہ ہے کہ باقی گواہوں کا شمار ہوتا ہے نہ پھرے والوں کا شلالتین گواہوں نے گواہی دی اب ایک پھر گیا تو وہ ضامن نہوگا اس واسطے کہ بقدر نصاب شہادت ابھی باقی ہے اب البتہ اگر ایک اور پھر جاوے گا تو دونوں پر نصف مال کا تاوان لازم ہوگا اس واسطے کہ نصف نصاب باقی ہے اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی بعد اسکے ایک عورت پھر گئی تو جو محتانی مال کا ضامن اوپر لازم ہوگا اور اگر دو عورتیں پھر گئیں تو نصف مال کا ضامن دینی اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی بعد اسکے آٹھ عورتیں پھر گئیں تو اوپر ابھی ضامن کچھ نہ آوے گا اس واسطے کہ بقدر نصاب باقی ہیں البتہ اگر ایک عورت اور پھر جاوے گی تو ان کو عورتوں پر جو محتانی مال کا ضامن آوے گا اس واسطے کہ تین رجب نصاب کے باقی ہیں کیونکہ ایک عورت کا پانچ نصاب اور مرد کا آدھا باقی ہے تو سب ملا کر تین رجب ہوئے اور اگر صورت مذکور میں سب پھر جاوے یعنی ایک مرد بھی اور دس عورتیں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک پچھٹا حصہ مال کا ضامن اور باقی دس عورتوں پر اور صاحبین کے نزدیک نصف مرد پر اور نصف دس عورتوں پر ف صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ ایک مرد نصف نصاب شہادت ہے اور عورتیں ان گرجہ کثیر ہیں لیکن سب ملا کر قائم مقام ایک مرد ہوگی اور امام صاحب یہ کہتے ہیں کہ دس عورتیں قائم مقام پانچ مردوں کے ہیں اور ایک ملا کر گویا چھ مردوں کی گواہی ہوئی اور اوس میں سے حکم ہوگا کہ ہر مرد پر چھٹا حصہ مال کا لازم آوے گا ایسا ہی امور میں سبطرح ہی اصل اور ہلا یہ میں ص اور اگر صورت مذکور میں دس عورتیں پھر جاوے اور تاوان ہوا باقی رہا تو نصف مال کی ضامن ہوگی اس واسطے کہ نصف نصاب باقی ہے بلا جملع یعنی باتفاق امام

اور صاحبین کے ہر گروہ مردوں اور ایک عورت نے گواہی دی ایک مقدمہ میں بعد اوس کے دونوں مرد پھر گئے
 اور عورت نہ پھر تو کل مال کا تاوان اون دونوں مردوں پر لازم آویگا اس واسطے کہ ایک عورت باقی رہی اور
 اوس سے کچھ ثابت نہیں ہوتا اس واسطے کہ ایک عورت پورا گواہ نہیں ہو سکتی بلکہ ایک گواہ شاہد کا تو نہ حکم مضامین
 ہوگا اوس کی طرف ہدایہ ص اگر دو شاہدوں نے گواہی دی نکاح پر جو میں نے تھے مگر کہ وہ ہر مثل
 اوس عورت سے مقدار میں کم ہے یا برابر بعد اوس کے رجوع کیا تو خاص میں ہو گئے برابر ہی کہ مدعی عورت ہو یا شوہر
 البتہ اگر گواہی دی نکاح کی اوس مقدار میں جو ہر مثل سے اوس عورت کے زیادہ ہے بعد اوس کے رجوع کیا
 تو اگر مدعی علیہ شہود کا اور گواہوں نے زوجہ کی طرف سے گواہی دی تھی تو مقدار میں سے زیادہ ہے ہر مثل سے
 اتنا شہود سے زوج پھر لگایا اور اگر مدعی زوج ہے اور اسی کی طرف سے گواہی دی تھی تو شوہر پر کچھ ضمان میں
 و حاصل ہے کہ بیان چھ صورتیں ہیں اس طرح کہ ہر مثل سے کم ہوگا یا برابر یا زیادہ اور ہر صورت
 میں یا شہادت زوج کی طرف سے ہوگی یا زوجہ کی طرف سے تو ضمان صرف ایک صورت میں ہی قویہ کہ زوجہ مدعیہ
 اور ہر مثل سے کم ہوگا یا برابر یا زیادہ ہووے تو بقدر زیادت شہود سے ضمان لیکر
 نفع کو دلایا جاوے گا اور باقی پانچ صورتوں میں گواہوں پر کچھ تاوان نہیں ص اور اگر دو گواہوں نے شہاد
 دی بچہ کی اور مدعی مشتری ہے بعد اوس کے رجوع کیا تو ضمان میں یا قیمت سے زیادہ ہے یا برابر ہی یا کم ہے تو اول
 دونوں صورتوں میں تاوان نہیں اور تیسری صورت میں جس قدر بائع کا نقصان ہوا ہے قیمت سے اتنا گواہوں کا
 تاوان دلایا جاوے گا اور اگر بائع مدعی ہے تو اول صورت میں مشتری کو جتنی قیمت سے زیادہ دینا پڑا ہے اوس کا تاوان
 گواہوں سے سہ لیا جائے گا اور دوسری اور تیسری صورت میں کچھ ضمان لازم نہ آویگا اگر دو شاہدوں نے گواہی
 دی کہ اس شخص نے اپنی عورت کو طلاق دیا ہے قبل دخول کے اور غاوند پر اواسے نصف مہر کا حکم ہوا بعد اوس کے
 اون دو گواہوں نے اپنی گواہی سے رجوع کیا تو نصف مہر کا تاوان اون سے لیا جاوے گا اور اگر بعد دخول کے
 گواہوں نے گواہی دی طلاق کی بعد اوس کے رجوع کیا تو اون پر کچھ ضمان مہر لازم نہ آویگا اس واسطے کہ ہر
 بیان واجب ہو چکا ہے شوہر کے ذمہ پر دخول سے اور گواہوں نے زوجہ کا کچھ تلخ نہیں کیا مگر
 منافع وطی اور وہ غیر متقوم ہیں شہد میں ص اور اگر گواہوں نے گواہی دی کہ اس
 شخص نے اپنے غلام کو آزاد کر دیا ہے بعد اوس کے رجوع کیا تو ضمان ہوں گے گواہ اوس غلام کی قیمت کے
 و اور ولا اوس غلام کی مولیٰ ہی کو ٹیکہ نہ شاہدین کو ص اگر گواہوں نے گواہی دی کہ زید نے
 عمر کو قتل کر ڈالا اور زید سے قصاص لیا گیا بعد اوس کے رجوع کیا گواہوں نے تو دیت زید کی لازم آویگی
 گواہوں پر اور امام شافعی کے نزدیک وہ گواہ قتل کیے جانے کے زید کے قصاص میں و دلیل
 ہماری اور شافعی کی ہر ایہ میں مسطور ہے ص اگر بعد حکم کے فرعی گواہوں نے رجوع کیا
 تو اول پر ضمان لازم ہوگا اور اگر اصل گواہوں نے رجوع کیا ہو کہ کہ جتنے فرعی گواہوں کو گواہ نہیں لیا

اور صاحبین کے ہر گروہ مردوں اور ایک عورت نے گواہی دی ایک مقدمہ میں بعد اوس کے دونوں مرد پھر گئے
 اور عورت نہ پھر تو کل مال کا تاوان اون دونوں مردوں پر لازم آویگا اس واسطے کہ ایک عورت باقی رہی اور
 اوس سے کچھ ثابت نہیں ہوتا اس واسطے کہ ایک عورت پورا گواہ نہیں ہو سکتی بلکہ ایک گواہ شاہد کا تو نہ حکم مضامین
 ہوگا اوس کی طرف ہدایہ ص اگر دو شاہدوں نے گواہی دی نکاح پر جو میں نے تھے مگر کہ وہ ہر مثل
 اوس عورت سے مقدار میں کم ہے یا برابر بعد اوس کے رجوع کیا تو خاص میں ہو گئے برابر ہی کہ مدعی عورت ہو یا شوہر
 البتہ اگر گواہی دی نکاح کی اوس مقدار میں جو ہر مثل سے اوس عورت کے زیادہ ہے بعد اوس کے رجوع کیا
 تو اگر مدعی علیہ شہود کا اور گواہوں نے زوجہ کی طرف سے گواہی دی تھی تو مقدار میں سے زیادہ ہے ہر مثل سے
 اتنا شہود سے زوج پھر لگایا اور اگر مدعی زوج ہے اور اسی کی طرف سے گواہی دی تھی تو شوہر پر کچھ ضمان میں
 و حاصل ہے کہ بیان چھ صورتیں ہیں اس طرح کہ ہر مثل سے کم ہوگا یا برابر یا زیادہ اور ہر صورت
 میں یا شہادت زوج کی طرف سے ہوگی یا زوجہ کی طرف سے تو ضمان صرف ایک صورت میں ہی قویہ کہ زوجہ مدعیہ
 اور ہر مثل سے کم ہوگا یا برابر یا زیادہ ہووے تو بقدر زیادت شہود سے ضمان لیکر
 نفع کو دلایا جاوے گا اور باقی پانچ صورتوں میں گواہوں پر کچھ تاوان نہیں ص اور اگر دو گواہوں نے شہاد
 دی بچہ کی اور مدعی مشتری ہے بعد اوس کے رجوع کیا تو ضمان میں یا قیمت سے زیادہ ہے یا برابر ہی یا کم ہے تو اول
 دونوں صورتوں میں تاوان نہیں اور تیسری صورت میں جس قدر بائع کا نقصان ہوا ہے قیمت سے اتنا گواہوں کا
 تاوان دلایا جاوے گا اور اگر بائع مدعی ہے تو اول صورت میں مشتری کو جتنی قیمت سے زیادہ دینا پڑا ہے اوس کا تاوان
 گواہوں سے سہ لیا جائے گا اور دوسری اور تیسری صورت میں کچھ ضمان لازم نہ آویگا اگر دو شاہدوں نے گواہی
 دی کہ اس شخص نے اپنی عورت کو طلاق دیا ہے قبل دخول کے اور غاوند پر اواسے نصف مہر کا حکم ہوا بعد اوس کے
 اون دو گواہوں نے اپنی گواہی سے رجوع کیا تو نصف مہر کا تاوان اون سے لیا جاوے گا اور اگر بعد دخول کے
 گواہوں نے گواہی دی طلاق کی بعد اوس کے رجوع کیا تو اون پر کچھ ضمان مہر لازم نہ آویگا اس واسطے کہ ہر
 بیان واجب ہو چکا ہے شوہر کے ذمہ پر دخول سے اور گواہوں نے زوجہ کا کچھ تلخ نہیں کیا مگر
 منافع وطی اور وہ غیر متقوم ہیں شہد میں ص اور اگر گواہوں نے گواہی دی کہ اس
 شخص نے اپنے غلام کو آزاد کر دیا ہے بعد اوس کے رجوع کیا تو ضمان ہوں گے گواہ اوس غلام کی قیمت کے
 و اور ولا اوس غلام کی مولیٰ ہی کو ٹیکہ نہ شاہدین کو ص اگر گواہوں نے گواہی دی کہ زید نے
 عمر کو قتل کر ڈالا اور زید سے قصاص لیا گیا بعد اوس کے رجوع کیا گواہوں نے تو دیت زید کی لازم آویگی
 گواہوں پر اور امام شافعی کے نزدیک وہ گواہ قتل کیے جانے کے زید کے قصاص میں و دلیل
 ہماری اور شافعی کی ہر ایہ میں مسطور ہے ص اگر بعد حکم کے فرعی گواہوں نے رجوع کیا
 تو اول پر ضمان لازم ہوگا اور اگر اصل گواہوں نے رجوع کیا ہو کہ کہ جتنے فرعی گواہوں کو گواہ نہیں لیا

اوپر لکھ کے اور ارا بخلاف وہ ہے کہ روایت کی مسلم نے جاری ہے کہ غیر خیر اعلیٰ المدیہ واکہ وسلم نے ترسہ جابور علی
 لی قربانی کی اور حکم فرمایا علی مرتضیٰ کو کہ باقی کم ذبح کرو اور ارا بخلاف یہ ہے کہ وکیل کیا حضرت نے عین ام سلمہ کو
 واسطے نکاح اپنے کے ام سلمہ اذکی مان سے روایت کیا اوسکو نشانہ نے سنن میں ص اور معنی
 توکیل کے یہ ہیں کہ سپرد کردینا تصرف کا غیر کو لیکن شرط اوسکی یہ ہے کہ مؤکل خود تصرف کا مالک ہووے
 و یعنی حراقل بائع ہو یا عید ماذون یا صبی ماذون ہو لیکن امام صاحب کے نزدیک یہ ضرور نہیں کہ مؤکل
 جس تصرف کا مختار وکیل کو کیا ہو اوسی خاص تصرف کا مؤکل مالک ہو بیان تک کہ مسلم کو وکیل کرنا
 آدمی کا واسطے بیع عمر کے درست ہے اوندکے نزدیک نہ صاحبین کے نزدیک کذا فی الاصل ص اور وکیل
 اوس معطل کو سمجھتا ہووے اور اوس کا قصد و ارادہ رکھتا ہووے و یعنی وکیل سمجھتا ہووے
 اس بات کو کہ بیع دور کرنے والی ہو ملک کو اور شراک کچھنے والی ہو ملک کو اور ضمن قلیل کو غبن فاحش سے
 ممتاز کرے اور قصد کوے عقد کا یعنی اگر جنسی سے وہ عقد کرے گا تو مؤکل کی طرف سے نہوگا
 کذا فی الاصل ص تو صحیح ہے وکیل کرنا حراقل بائع کا یا عید ماذون یا صبی ماذون کا حراقل
 بائع کو یا عید ماذون کو یا صبی ماذون کو اور اگر وکیل کیا حراقل بائع یا عید ماذون یا صبی ماذون نے
 ایک صبی حراقل کو جو غیر ماذون ہے یا ایک عید غیر ماذون کو تو جائز ہوگا لیکن ان دونوں سے حقوق
 عقد متعلق نہونگے بلکہ انکے مؤکل سے متعلق ہو جائونگے و تو حاصل یہ ہے کہ ضرور یہ بات کہ مؤکل
 یا حراقل بائع ہو یا عید ماذون یا صبی ماذون ہووے تو اگر عینون یا صبی غیر حراقل ہے تو اوسکی توکیل
 مطلقاً صحیح نہیں اور اگر صبی حراقل ہے لیکن غیر ماذون ہے تو اوسکی توکیل تصرفات مانعہ محضہ میں سے
 قبول ہے قبول صدقہ وغیرہ میں درست ہے اور تصرفات ضارہ محضہ میں یعنی جن میں مراضہ ہے
 جیسے طلاق عتاق تبہ صدقہ بالکل جائز نہیں اور جو تصرفات دائرہ نفع و ضرر میں جیسے بیع
 اجارہ اونہیں اجازت ولی پر موقوف ہے اسی طرح صحیح نہیں ہے توکیل عید غیر ماذون کی اور مرتد کی توکیل
 ہے اگر اسلام لایا تو نافذ ہوگی اور اگر قتل کی گئی یا دار الحرب میں جا کر مل گیا تو باطل ہوگی اور وکیل ضرور ہے
 کہ یا حراقل بائع ہووے یا عید ماذون یا صبی ماذون یا عید مجبور یا صبی مجبور یا عید حراقل ہوون لیکن مجبور
 اور صبی مجبور نے اگر تصرف کیا ہو مؤکل کی طرف سے تو حقوق عقد جیسے مطالبہ ثمن رد بالمیب وغیرہ رجوع کرے
 اہل مؤکل کی طرف یعنی وکیل سے ان حقوق کی بابت مواخذہ نہوگا خلافت اور قسم کے وکیلون کے اہل
 حقوق عقد متعلق ہوتے ہیں اہل حاکم سے جو خود وکیل ہے درمختار مع زیادہ من شروحه فی حواشبہ کہ
 جتنے معاملات مؤکل خود کر سکتا ہے اونہیں دوسرے کو وکیل بھی کر سکتا ہے اور صبی جائز ہے وکیل کرنا موصول و جو اسکی
 مقتدرات میں یعنی مدعی کو درست ہے کہ خصوصیت اور استغاثہ کے لیے نزدیک حکم کے جسکو وکیل کر دیکو کسی طرہ سے
 مدعی کی طرف سے جو مدعی کی طرف سے وکیل کر سکتا ہے لیکن بعض شایع ہیں کہ وکیل کرنا محض عید غیر مراضہ میں ہے

وکیل کرنا عید غیر مراضہ میں ہے
 وکیل کرنا عید مراضہ میں نہیں ہے
 وکیل کرنا عید مراضہ میں نہیں ہے

در کتاب النکاح

اور ہم قلیل بے بین فہم ترین درجہ کا آدمی تو ہوا اس لئے رونی ہوگی اور اگر وہ ہم جیسے متوسط ہے بین بینی قلیل نہ کہ
 فہم جیسے بین اور دیکھ میں چنانچہ چاہا یا نہ چاہا **فہم** تھا تاہم اگر وہ کاف و جہل ان مسائل کی نہ ہو کہ جب تک نے راہ ہم کثیرہ
 میں تو معلوم ہوا کہ غرض اس کی اسے طعام سے ہو جس کا کہ چھوٹا ایک مدت طویل تک سے سکھ اور اگرت طویل تک نہیں سکھاتا اور رونی
 مدت متوسط تک نہیں سکتی تو معلوم ہوا کہ وہ اس کی کہیوں ہیں اور جب قلیل راہ میں تو معلوم ہوا کہ ایسی چیز اور جو یا فضل کھائی جاوے
 وہ رونی ہو اور جب متوسط راہ میں تو مراد آتا ہوگا کیونکہ وہ متوسط درسیان میں رونی اور کہیوں کے باقی بہترین **ص** اور جو کوکل نے
 و عورت ویلنکی تو مراد رونی ہوگی ہر حال میں **ف** کیونکہ لوگ اسکے بیان بیٹھے ہوئے ہیں منتظر کھانیکے اور یہ قریبہ اس بات کا مراد ہوگی
 طعام سے ایسی چیز جو جس درجہ کا روٹی ہو سکے **ص** اور توکل نہیں صحیح ہو اس چیز کی خرید کے لیے جسکی جنس میں جہالت فاحشہ
 ہووے جیسے غلام اور گھوڑا اور جانور اگرچہ قیمت اسکی بیان کر دیوے **ف** جاننا چاہیے کہ جو چیزیں ایسی ہیں کہ انکی حقیقت اور
 اونسے غرض ایک ہو تو وہ ایک جنس میں داخل ہیں جیسے بکر یا بکری قربانی کے حق میں اور اگر انکی حقیقت اور غرض مختلف ہو مثلاً انسان
 اور جانور یا فقط غرض مختلف ہو جیسے مرد اور عورت تو وہ چیزیں علحدہ علحدہ ہیں اور جہالت فاحشہ جنس کی یہ ہو کہ وہ جنس
 ایسی ہو کہ اسکی نیچے اور اجناس ہو ورنہ جیسے برہہ سمین غلام اور لونڈی دونوں داخل ہیں اور وہ دونوں الگ الگ جنس ہیں بنائیم
 میں کیونکہ ہر ایک کے مقاصد اور اغراض مختلف ہیں مثلاً غلام سے خدمت اور بیرونی کام کاج مقصود ہیں اور لونڈی سے وطی
 اور ازدنی کام مقصود ہیں بلکہ ایک میں بھی اغراض پھر مختلف ہیں جیسے غلام ترکی میں حسن مقصود ہو تاہم اور غلام ہندی
 میں خدمت اسطرح ثوب یعنی کپڑا اور طہنہ و ونون جہول میں جہالت فاحشہ تو ان چیزوں کی خرید کرنے کے لیے وکیل کرنا درست نہیں
 ہو اگرچہ قیمت بیان کر دی جاوے جب تک اسکی نوع بیان نہ کرے کذا فی الاصل مع زیادہ **ص** البتہ اگر جانور کی نوع بیان
 کر دیوے جیسے گدھا یا بکری قیمت اور محلہ بیان کر دیوے تو درست ہو **ف** اسی طرح اگر گھوڑا کدیا یا بکری تو توکل درست ہو جاوے گی تو اگر
 موکل نے ضمن بھی بیان کر دی تو بہتر ہو ورنہ وکیل سطح کا گھوڑا یا گدھا خرید لاوے گا موکل کو لینا پڑے گا **ص** اسی طرح اگر جانور کی
 جنس خاص معلوم ہووے اور اسکی صفت معلوم ہووے تب بھی توکل درست ہو جیسے وکیل کیا ایک شخص کو واسطے خرید کھانے یا بکری
 اگرچہ اسکی صفت بیان نہ کی کہ وہ بلی ہو یا موش یا جنس ایک سمجھ معلوم ہووے اور دوسری وجہ جہول جیسے غلام جہول اسکی نوع
 یعنی ترکی ہندی یا ثمن اسکا سطح چکر کا و س نوع معلوم ہو جاوے بیان کرے تو درست ہو مسئلہ یہ کہ عمر و پراک ہزار روپیہ
 آتے تھے تو زید نے وکیل کیا عمر کو اس بات کا کہ غلام معین تو مجھے خریدو اس ہزار روپیہ کے بدلے میں جو میرے چرسا پر بیٹھی ہے
 ہو جاوے گی یہ توکل تو اگر وہ غلام وکیل کے پاس قبل موکل کے حوالہ کرینگے تلف ہو گیا تو موکل کا مال تلف ہوگا اور اگر بیکہ کا عمر سے
 کہ تو ایک غلام ترکی مثلاً مجھے خریدو **ف** یعنی غلام کو معین نہ کیا **ص** اس ہزار کے بدلے میں جو میرے چرسا پر آتے ہیں اور عمر کو
 ایک غلام ترکی خرید لاوے اور قبل اسکا کہ زید کو وہ غلام جو اس کے عمر کو پاس ہلاک ہو گیا تو وہ عمر کو کے مال سے ہلاک ہوگا البتہ اگر
 وہ غلام زید نے قبضہ کر لیا عمر سے تو زید کا ہو جلاوے **ف** یا زید ہلاک ہوا صاحب کا ہو اور صاحبین کا بین اختلاف ہو دلیل و دلی مذکور
 اصل میں اور ہدایہ میں **ف** اگر ایک شخص نے ایک غلام گما کہ تو اپنے تئیں خرید کرے کیلئے اپنے مولیٰ سے اور غلام ایک کے کما چ
 تو مجھ کو میرا تھ غلام نے سکے لیا اور مولیٰ نے یہ سنا تو وہ غلام اس شخص کا ہو جاوے گا جس نے علم کیا تھا **ف** اس واسطے کہ غلام غیر کا

اگرچہ غلام کی جنس میں جہالت فاحشہ ہو تو وہ ایک جنس میں داخل ہیں جیسے بکر یا بکری قربانی کے حق میں اور اگر انکی حقیقت اور غرض مختلف ہو مثلاً انسان اور جانور یا فقط غرض مختلف ہو جیسے مرد اور عورت تو وہ چیزیں علحدہ علحدہ ہیں اور جہالت فاحشہ جنس کی یہ ہو کہ وہ جنس ایسی ہو کہ اسکی نیچے اور اجناس ہو ورنہ جیسے برہہ سمین غلام اور لونڈی دونوں داخل ہیں اور وہ دونوں الگ الگ جنس ہیں بنائیم میں کیونکہ ہر ایک کے مقاصد اور اغراض مختلف ہیں مثلاً غلام سے خدمت اور بیرونی کام کاج مقصود ہیں اور لونڈی سے وطی اور ازدنی کام مقصود ہیں بلکہ ایک میں بھی اغراض پھر مختلف ہیں جیسے غلام ترکی میں حسن مقصود ہو تاہم اور غلام ہندی میں خدمت اسطرح ثوب یعنی کپڑا اور طہنہ و ونون جہول میں جہالت فاحشہ تو ان چیزوں کی خرید کرنے کے لیے وکیل کرنا درست نہیں ہو اگرچہ قیمت بیان کر دی جاوے جب تک اسکی نوع بیان نہ کرے کذا فی الاصل مع زیادہ **ص** البتہ اگر جانور کی نوع بیان کر دیوے جیسے گدھا یا بکری قیمت اور محلہ بیان کر دیوے تو درست ہو **ف** اسی طرح اگر گھوڑا کدیا یا بکری تو توکل درست ہو جاوے گی تو اگر موکل نے ضمن بھی بیان کر دی تو بہتر ہو ورنہ وکیل سطح کا گھوڑا یا گدھا خرید لاوے گا موکل کو لینا پڑے گا **ص** اسی طرح اگر جانور کی جنس خاص معلوم ہووے اور اسکی صفت معلوم ہووے تب بھی توکل درست ہو جیسے وکیل کیا ایک شخص کو واسطے خرید کھانے یا بکری اگرچہ اسکی صفت بیان نہ کی کہ وہ بلی ہو یا موش یا جنس ایک سمجھ معلوم ہووے اور دوسری وجہ جہول جیسے غلام جہول اسکی نوع یعنی ترکی ہندی یا ثمن اسکا سطح چکر کا و س نوع معلوم ہو جاوے بیان کرے تو درست ہو مسئلہ یہ کہ عمر و پراک ہزار روپیہ آتے تھے تو زید نے وکیل کیا عمر کو اس بات کا کہ غلام معین تو مجھے خریدو اس ہزار روپیہ کے بدلے میں جو میرے چرسا پر بیٹھی ہے ہو جاوے گی یہ توکل تو اگر وہ غلام وکیل کے پاس قبل موکل کے حوالہ کرینگے تلف ہو گیا تو موکل کا مال تلف ہوگا اور اگر بیکہ کا عمر سے کہ تو ایک غلام ترکی مثلاً مجھے خریدو **ف** یعنی غلام کو معین نہ کیا **ص** اس ہزار کے بدلے میں جو میرے چرسا پر آتے ہیں اور عمر کو ایک غلام ترکی خرید لاوے اور قبل اسکا کہ زید کو وہ غلام جو اس کے عمر کو پاس ہلاک ہو گیا تو وہ عمر کو کے مال سے ہلاک ہوگا البتہ اگر وہ غلام زید نے قبضہ کر لیا عمر سے تو زید کا ہو جلاوے **ف** یا زید ہلاک ہوا صاحب کا ہو اور صاحبین کا بین اختلاف ہو دلیل و دلی مذکور اصل میں اور ہدایہ میں **ف** اگر ایک شخص نے ایک غلام گما کہ تو اپنے تئیں خرید کرے کیلئے اپنے مولیٰ سے اور غلام ایک کے کما چ تو مجھ کو میرا تھ غلام نے سکے لیا اور مولیٰ نے یہ سنا تو وہ غلام اس شخص کا ہو جاوے گا جس نے علم کیا تھا **ف** اس واسطے کہ غلام غیر کا

بطور عقد سکف خریدنے کی قید اس واسطے لگانی کہ بچے میں بطریق سلم کے توکیل دست نہیں اور وہاں کل اصل کتاب میں مذکور ہو
 ص یا بیع صرف کہ توکیل و علم جو ایسا کہ قبل قبضے کے تو وہ عقد باطل ہو جائیگا اور مؤکل کی جعلی کا اعتبار نہیں اگر مشتری نے
 خریدتو وقت بل سے یہ کہا کہچ تو یہ چیز میرا تھا اس واسطے لیکر اور اسے بھی بعد اس کے مشتری نے انکار کیا اس بات کا کہ خریدنے کے بعد اس چیز کے
 خریدنے کا حکم کیا تھا تو یہ انکار اس کا مسوع ہوگا اور لیوے اس چیز کو خریدنے کیلئے خریدتو وقت اقرار کر چکا ہو خرید کے لیے خریدنے کا پس
 انکار میں جس کے تصدیق ہوگی تو اگر خریدنے تصدیق کی مشتری کی کہ میں نے اس کو حکم نہیں کیا تھا خرید کا اس صورت میں یہ پھر خرید اس چیز کو نہیں
 لے سکتا ہاں اگر مشتری خود دیکر خرید کو تو بیع بالاعمالی ہو جائیگی خریدنے کے بعد وہ کو حکم کیا کہ سیر بھر گوشت ایک و پیہ کا لادے تو مشتری یہ پیر
 والا گوشت ایک و پیہ کا دوسرے خرید تو امام صاحب کے نزدیک یہ کو اسٹھ اتنے کا سیر بھر لینا ہوگا اور صاحبین کے نزدیک یہ کو کل گوشت لینا ہوگا
 ف اور فتویٰ امام کے قول پر جو ص اگر وکیل سے کہنے کے فلا نے دو غلام معین سیر واسطے خرید اور قیمت نہ بیان کرے پس وکیل
 ایک غلام اون دونوں میں سے اس کے لیے خریدے تو صحیح ہو اور اگر اون دونوں کو ہزار روپیہ میں خرید کر لے اور دونوں کی قیمت برابر ہو
 پھر ایک کو وکیل یاں سویا کم کو خرید کرے تو بھی صحیح ہو اور اگر پانسو سے زیادہ کو خرید تو نہیں صحیح ہو جانب مؤکل سے بلکہ یہ مول لینا ہے وکیل
 ہوگا ہاں اگر مؤکل کے چھڑنے کے پہلے دوسرے غلام کو باقی نہیں خریدے تو صحیح ہو کیونکہ مقصود دونوں غلاموں کا ہزار روپیہ میں لینا تھا
 اور وہ حال ہو گیا اور صاحبین کے نزدیک اگر پانسو سے دام زیادہ دیے ہیں جتنے کی کمی بیشی معاملوں میں ہو اگر قی ہو اور ملتی تھیں روپے
 ہیں کہ اون سے دوسرے غلام خرید کر سکتا ہو تو مؤکل کی طرف سے اشتراک صحیح ہوگا لہذا اگر مؤکل کو لیں ہزار روپے دیے اور کہا کہ اس کی ایک لونڈی خرید کر
 اسے جس خریدی تو کہا کہ میں نے ہزار روپے کو خریدی اور مؤکل کہتا ہو کہ تو نے پان کو خریدی تو قول وکیل کا معتبر ہوگا اگر اس لونڈی کی قیمت
 بازار میں ہزار کی ہوگی اور اگر ہزار کی ہوگی تو قول مؤکل کا معتبر ہوگا اور وہ لونڈی وکیل کو لینا چاہیگی اور جو اسی صورت میں مؤکل نے
 ہزار روپے وکیل کو دیے نہیں تھے تو اگر اس لونڈی کی قیمت بازار میں پانسو یا زیادہ ہیں لیکن ہزار سے کم ہو تو مؤکل کا قول معتبر ہوگا اور
 اگر ہزار کی ہو تو وہ دونوں حلف کر نیگا سیکے کہ وکیل اور مؤکل مثل بائع اور مشتری کے ہیں جب دونوں حلف کر لیا تو بیع منع کر کے لونڈی
 وکیل ہی کو لینا چاہیگی اور ان سب صورتوں میں قول جس کا معتبر ہوگا تو بلا قسم معتبر ہوگا ف یعنی اوپر جان جان لکھا ہو کہ قول وکاکا معتبر
 ہوگا اور اس سے یہ ہو کہ بلا حلف معتبر ہوگا درجہ تار میں ہو کہ ایسا ہی کہا ابن الحکمال و راجع خبر تارین تہا الصدہ بشریۃ یعنی مصنف
 شرح وقایع کی اتباع سے لیکن جرم کیا دانی نے کہ یہ تحریف ہو اور مخالف ہو عقل و نقل کے اور صواب یہی ہو کہ حلف سے معتبر ہوگا گاشاھی
 ص اگر خریدنے حکم کیا ہو کہ وکیل غلام معین خریدنے کا یعنی یہ کہ یہ غلام خرید کر اور شمن اس کا بیان کیا تب مؤکل اس کو خرید لیا اور
 کہا کہ میں نے اس کو ہزار روپیہ میں خرید لیا اور خریدنے کا کہ نہیں تو پانسو کو خرید لیا تو وہ دونوں حلف لیا جائیگا اگرچہ بائع وکیل ہی کی تصدیق کرے
 پھر اگر وہ دونوں حلف کر لیں تو لونڈی وکیل ہی پر پڑیگی ورنہ فقہا یہ کہتے ہیں کہ اگر بائع نے تصدیق کی وکیل کی تو اس صورت میں دونوں سے
 حلف لیا جائیگا بلکہ قول وکیل کا قسم سے معتبر ہو جائیگا لیکن ظاہر تر یہ ہو کہ دونوں حلف لیا جائیگا اور یہی قول ہے امام ابی منصور مارتدی کا
 ف طحاوی میں ہے کہ عدم مخالف کو صحیح کہا ہے قاضی خان نے تبعاً للفقہ ابی جعفر یعنی فقہ ابو جعفر کی متابعت سے تو صحیح
 میں اختلاف ہے انتہی صورت میں قاضی کو مناسب ہے کہ متولی وایت یعنی مخالف پر عمل کرے اور اگر انکار کیا تو قسم وکیل کی تو بھی دست ہو و اسد علم

اس میں توکیل و علم
 علی بنی مکہ کیا گیا
 غلام خرید کر لینا
 کوئی اس کو کوئی
 معین سے بیع
 بیان ہو گیا
 اس کا نسخہ
 سب میں صحیح
 کہ اگر خرید کر لینا
 شک نہ ہو کہ یہ
 باطل غلام ہو

خود ایک مرتبہ منقول سے مدعی علیہ کے اوپر مال لازم نہ کیا جاوے گا بلکہ پھر مدعی سے قسم لیجاوے گی کہ وہ اپنے دعویٰ میں سچا ہے جب
مدعی حلف کر لیا تو حکم کر دیا جاوے گا مال کا مدعی علیہ پر اور ہمارے نزدیک بدعت ہے اور سب سے پہلے اس طرح کیا سعادہ نے اور یہ
مخالف ہے حدیث مشہور کے **ف** اور یہی قول ہے احمد اور مالک اور یحییٰ کہتے ہیں یا مہمہ ثلثہ کہ اگر مدعی کے پاس ایک گواہ ہو تو
تو مدعی سے قسم لیکر حکم کر دینگے مال کا مدعی علیہ پر اور قسم اوہ کی قائم مقام دوسرے گواہ کے ہوگی تو امام اعظم نے دونوں مسائل میں
خلاف کیا اچھے ثلثہ کا معنی اون کے نزدیک مدعی سے کسی حال میں قسم لیجاوے گی بلکہ حلف خاص ہے مدعی علیہ کے ساتھ باتبع حدیث مشہور
بلکہ متواتر جو اوپر گزری کہ فرمایا حضرت نے **الْبَيْتَةُ عَلَى الْمَلِكِ عِي وَ الْيَمِينُ عَلَى مَنْ اَنْكَرَ** یعنی جس قسم منکر ہے اور اہل علم ہمیں
میں اسے استغرق جنس کے ہے یعنی تمام قسمیں مدعی علیہ پر ہیں تو اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ قسم مختص ہے مدعی علیہ سے یا مہمہ ثلثہ دلیل
لاتے ہیں اس حدیث سے جسکو روایت کیا احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور بیہقی اور طحاوی نے عبد الوہاب بن عبد المجید ثقفی سے انھوں
امام جعفر صادق سے انھوں نے اپنے باپ محمد باقر سے انھوں نے جابر سے کہ فیصلہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ قسم کے اور ایک
شاہد کے کہ ترمذی نے اور روایت کیا اوہ کو ترمذی اور مالک وغیرہ نے امام محمد باقر سے مرسل اور یحییٰ اصح ہے اور روایت کیا اوہ کو
دارقطنی نے محمد باقر سے انھوں نے حضرت علی سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فیصلہ کیا ساتھ ایک شاہد کے اور قسم مدعی
اور یہ منقطع ہے کہ دارقطنی نے علی بن کہ جعفر صادق سے کہ کبھی وصل کیا اس حدیث کو اور کبھی مرسل کیا اور کہا شافعی نے اور یحییٰ
نے کہ عبد الوہاب نے وصل کیا اوہ کو اور وہ ثقہ ہے تین کہتا ہوں کہ ذہبی نے اوہ کو ضعیف کیا اور کہا کہ مختلط ہو گیا تھا آخر عمر میں
اور مالک و ترمذی کی روایت مرسل اگرچہ صحیح ہے لیکن حدیث مرسل شافعی کے نزدیک قابل احتجاج کے نہیں ہے اور روایت کیا ابو داؤد
اور طحاوی نے ابن عباس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فیصلہ کیا ساتھ شاہد اور قسم کے اور حسن کہا اوہ کو ترمذی نے اور سنکر کہا
اوہ کو طحاوی نے اس واسطے کہ روایت کیا اوہ کو قیس بن سعد نے عمر و بن یار سے اور اس کی حدیث کو عمر و بن یار سے ہم کچھ نہیں
جانتے اور روایت کی شافعی اور اصحاب سنن اور ابن جہان نے ابو ہریرہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فیصلہ کیا شاہد اور یحییٰ
سے نقل کیا ابن ابی حاتم نے اپنے باپ سے کہ یہ حدیث صحیح ہے لیکن روایت کیا اس حدیث کو سیل بن ابی صالح نے اپنے باپ سے
اور سناؤں سے ربعہ بن ابی عبد الرحمن نے پھر گزری حفظ ابی سیل کا اور کہتے تھے ابو سیل کہ ربعہ یہ کہتے ہیں کہ میں نے اون سے
حدیث بیان کی ابو ہریرہ کی کہ طحاوی نے نقل کیا یعنی کہ سیل ابی اس حدیث کا سنکر ہوا اوہ کی روایت کا تو حدیث مذکور
حجت باقی نری بعد منکر ہونے اس کے راوی کے اور باقی اسانہ بھی اس حدیث کے ضعیف ہیں جواب امام صاحب کا اس حدیث
بہند وجہ ہے اولاً اس طرح کہ یہ حدیث طرق اسکے سب ضعیف ہیں رد کیا ہے اوہ کو نقاد فن حدیث یحییٰ بن معین نے نمایا یہ حدیث
باجر و ضعیف ہونے کے مخالف ہے نص صریح کلام اللہ کے **وَ اسْتَشْهَدْنِي وَ اسْتَشْهَدْنِي مِنْ رَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ تَرَجِّلِكُمْ**
وَ اسْتَشْهَدْنِي مِنْ رَجَالِكُمْ یعنی گواہ کرو تم دو مردوں کو اپنے میں سے تو اگر دو مردوں تو ایک مرد اور دو عورتیں **ثَلَاثًا** مخالف ہے حدیث
اس حدیث مشہور بلکہ متواتر کے کہ گواہ مدعی پر ہیں اور قسم منکر کر دیا ہے اور میں جنس شہود کو مدعی پر اور جنس میں مدعی پر
راہیگا اس حدیث میں کر ایک ائمہ کا ہے اور نص قولی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں احتمال ہے کہ شاید یہ حکم مخصوص ہے اور
ہو ائمہ سے یا اوہ میں سے جیسا کہ حضرت نے فرمایا شہادت غرض کہ کو قائم مقام دو شہاد تو ان کے اور خاص ہے یہ امر غریب سے باخفا

حدیث مشہور ہے کہ اگر دو مردوں کو اپنے میں سے تو اگر دو مردوں تو ایک مرد اور دو عورتیں ثلاثا مخالف ہے حدیث
اس حدیث مشہور بلکہ متواتر کے کہ گواہ مدعی پر ہیں اور قسم منکر کر دیا ہے اور میں جنس شہود کو مدعی پر اور جنس میں مدعی پر
راہیگا اس حدیث میں کر ایک ائمہ کا ہے اور نص قولی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں احتمال ہے کہ شاید یہ حکم مخصوص ہے اور
ہو ائمہ سے یا اوہ میں سے جیسا کہ حضرت نے فرمایا شہادت غرض کہ کو قائم مقام دو شہاد تو ان کے اور خاص ہے یہ امر غریب سے باخفا

مورث کی یہ کبھی نزدیکی تھی بعد اوس کے زوجہ نے گواہ قائم کیے نکاح اور مہر پر اب ورثہ کہنے لگے کہ ہمارے مورث نے اوسکو طلاق دیا تھا یا اسے ابر کیا تھا مہر سے تو یہ قول انہوں کا سمیع ہوگا اس واسطے کہ میری مخالفت جو قول اول کے تفسیر و تفسیر

باب کیفیت حلف کے بیان میں

ص قسم لیا جو اسے اللہ جل شانہ کے نام پر کسی اور کے نام سے **ف** تو اگر قسم کھا دیا قرآن یا ماں باپ یا بی بی یا بلی یا شیر کے نام سے یا کسی کی تو اس پر احکام قسم کے مرتب ہونگے بلکہ اگر اللہ جل شانہ یا کسی اور کو بزرگ سمجھ کر قسم کھا دیا تو شریعت میں جائز ہے

ابن عمر سے روایت ہے کہ قسم کھا دے اللہ کے نام سے یا اور کسی اور کے اسم سے اس سے شکر ہے جیسے حرمین یا عجم یا درود الجلال یا اوسکی ایسی صفت سے جس قسم کھا کی جاتی ہو جیسے عزت اور جلال اور کبریا اور عظمت اور قدرت تو یہ قسم معتبر ہوگی شامی روایت کی بخاری اور مسلم نے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیشک اللہ تکوین کو تراہوا اس بات سے کہ قسم کھاؤ تم اپنے باپوں کی سو جو شخص اتم میں سے قسم کھا نیوالا ہو سو جائز ہے کہ قسم کھاوے خدا کی یا چاہے اور روایت کی بخاری مسلم نے ابو ہریرہ سے کہ جس نے اپنے حلف میں کہا قسم جو آلات اور عزی کی تو چاہے کہ کلمہ توحید پڑھے یعنی لا الہ الا اللہ کہ شامی عبدالحق نے شرح مشکوٰۃ میں کہ اگر قسم غیر خدا کی علی وجہ التعظیم نہیں ہو تو اس سے کافر نہیں ہوتا لیکن استحقاق چاہیے کیونکہ صورت کفر کی ہو اور اگر قسم غیر خدا کی علی وجہ التعظیم یعنی اوس بزرگی تعظیم مثل خدا کے جانتا ہو تو یہ کفر ہو اور تہمید ہو واجب ہو کہ عود کرے اوس اور تجدید اسلام کرے روایت کی ابو داؤد ابویہریرہ سے کہ اگر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ قسم کھاؤ تم اپنے باپ اور اپنی ماؤں کی اور نہ تمہوں کی اور نہ قسم کھاؤ تم خدا کی مگر جب سچے ہو اور روایت کی ترمذی نے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس شخص نے قسم کھا لی سو خدا کا اور کسی کی تو اسے شکر کیا **ص** اور قسم نہ ہوگی طلاق اور عتاق سے **ف** یعنی اگر مدعی کہے کہ مدعی علیہ سے یوں قسم لیا جو اسے کہ اگر مدعی کا دعویٰ سچا ہو تو میری جو یہ طلاق ہو یا یہ غلام آزاد ہو تو اس میں غصہ مدعی پر کچھ خاطر نہ ہو کیونکہ قسم طلاق یا عتاق سے دینا حرام ہے کہ ذاتی الخانیہ **ص** اور قول ضعیف یہ کہ اگر ہمارے زمانے میں مدعی الحاح اور زاری کرے تو قاضی کو جائز ہے کہ مدعی علیہ سے طلاق اور عتاق پر قسم لے لے **ف** یعنی قاضی کو ایسی قسم لینا درست ہے جو اور یہ قول مردود ہے بخیرہ جوہر اڈل یہ کہ حلف والا طلاق اور عتاق کا حرام ہے تو اگر مدعی الحاح اور زاری کرے قاضی کو اسکی تعمیل کیسے درست ہوگی اسی کو اختیار کیا ہو صاحب فقہاء اور فقہائے معتبرین نے دو دوسرے کے ساتھ یہ کہ حلف اسمین ظاہر نہیں ہوتا اس واسطے کہ اگر مدعی علیہ نے انکار کیا ایسی قسم سے یعنی طلاق اور عتاق کی قسم سے کو اس کے نکول سے اوس پر الزام نہ کیا جاوے گا تو یہ حلیف بے فائدہ ٹھہری لیکن بعض فقہائے یہ کہ اگر جس شخص نے جائز رکھا ہو اس تکلیف کو تو وہ قائل ہو اس بات کا بھی کہ بصورت نکول مدعی علیہ ال اوس پر الزام کیا جاوے ورنہ آثار و شامی نے نقل کیا در البھار سے کہ کبھی فائدہ اس قسم کا یہ ظاہر ہوتا ہو کہ مدعی علیہ جاہل ہوتا ہو اس بات کا کہ نکول ایسی قسم سے معتبر نہیں تو وہ وقت طلب حلف قسم سے انکار کر کے مال کا اقرار کر لیتا ہو تیسرے یہ کہ یہ قول منقول نہیں مجتہدین اربعہ سے اور نہ قدماے فقہ سے بلکہ متون میں اسکی مخالفت لکھی ہو تو جو از اسکا محض ایجاد کیا ہو بعض فقہائے متاخرین کا جو جنکی تقلید ضرور علی الخصوص جب کہ مخالفت احادیث اور حرام ہو تو اسکو یاد رکھنا چاہیے **ص** اور سخت کر سکتا ہے قاضی قسم کو خدا کی اوصاف ذکر کرنے سے مثلاً کہ قسم اوس اللہ جل شانہ ہے جو سمجھنے والا ہے بادشاہ ہر زندہ ہے کبھی اوسکو موت اور فنا نہیں اور مثل کے **ف**

ہدایہ میں باسکی مثال یوں لکھی ہو کہ قاضی کے مدعی علیہ سے کہ تو قسم خدا کی ایسا خدا کہ جانے والا ہو غائب اور حاضر کا وہ زمین میں ہوتا ہو
 وہ چھپی چیز کو جیسے جانتا ہو کھلی چیز کو کہ مدعی کا تیرے اوپر یہ مال نہیں ہو اور نہ او میں سے کچھ انتہی اور قاضی کو پہنچتا ہو کہ تاکید کرے قسم کی
 اس زیادہ کیا کم لیکر احتیاط کرے اس بات کی کہ مدعی علیہ پر قسم مکرر نہ ہو جو اسے اس واسطے کہ استحقاق و سپر صحت ایک قسم کا ہو اور بعضوں نے
 کہا ہو کہ جو شخص تکسخت و نیند از شہور ہو اور سپر تاکید قسم کی حاجت نہیں البتہ جو ایسا نہ ہو اور سپر سخت کرے اور بعضوں نے کہا ہو کہ اگر کمال
 قلیل ہو تو تغلیظ قسم کی حاجت نہیں البتہ اگر مال غلط کا دعویٰ ہو تو قسم کو سخت کرے ہدایہ تو اگر قاضی نے مدعی علیہ کو اللہ تعالیٰ کی
 قسم دی اور اسے تغلیظ قسم سے انکار کیا تو قاضی اور سپر کو مل سے حکم نہ کرے اس واسطے کہ مطلب اللہ کی قسم سے ہو اور وہ حاصل ہو گیا
 در مختار عن الزمعی **ص** اور نہ ہوگی تاکید قسم کی مسلمان پر زبان اور مکان سے **ف** تغلیظ زمان یہ کہ رمضان شریف یا جمعہ کے
 دن قسم لے اور تغلیظ مکان یہ کہ مسجد یا بیت اللہ میں قسم لیوے در مختار میں ہو کہ یہ تغلیظ مستحب نہیں ہو قاضی کو تو ظاہر ہو کہ اگر کرے
 تو مباح ہو لیکن نقل کیا شامی نے محیط سے کہ نہیں جائز ہو تغلیظ قسم کی ساتھ مکان کے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک تغلیظ قسم
 کی چاہیے زمان سے جیسے بعد نماز عصر کے دن جمعہ کے اور مکان سے جیسے جامع مسجد میں نزدیک منبر کے اور یہودی کو یوں حلف
 دلا دینگے کہ قسم ہو اس خدا کی کہ جسے اوتارا تورات کو موسیٰ علیہ السلام پر اور نصرانی کو اسطرح کہ قسم ہو اس خدا کی جسے اوتارا انجیل کو
 عیسیٰ علیہ السلام پر اور مجوسی کو اسطرح کہ قسم خدا کی جسے پیدا کیا آگ کو اور بت پرست کو قسم خدا کی دلا دینگے **ف** کیونکہ سب بت
 پرست اقرار کرتے ہیں جو خدا متعالی کا فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَكَانَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُوا اللَّهُ**
 یعنی اگر تو پوچھے مشرکین سے کہ کسے پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو البتہ کہیں گے کہ خدا نے پیدا کیا اور پارس اور ہندو سے آگ کی اور گنگا کی قسم
 نہ لیوے کیونکہ تغلیظ بغیر خدا جائز نہیں ہو بلکہ یوں کہے کہ قسم اس خدا کی جسے پیدا کیا آگ کو اور گنگا کو در مختار میں ہو کہ فرقہ دہرہ جو حق
 نہیں خدا سے غرض مل کے بلکہ انکار کرتے ہیں خدا سے تو اسے کس چیز کی قسم لیا دیگی یہ امر معلوم نہیں جو ائمہ جمہور کہتا ہو کہ اسے دہرہ کی
 قسم لیا دیگی اس واسطے کہ دہرہ بھی منجانبہ اسمائے اسی ہو حدیث شریف میں ہو کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے میں ہر ہون اور آدمی برا کہتا ہو دہرہ کو
 اور اگر یہودی نصرانی پارس ہندو سے صرف خدا کی قسم لے لے تو کافی ہو جو جاوید کا در مختار میں ہو کہ اگر مدعی علیہ کو لگا ہو تو اس کو حلف
 دینے کا یہ طریقہ ہو کہ قاضی اس سے کہے کہ تجھے یہ خدا کا اور اس کا میثاق اگر ایسا اور ایسا ہو پھر جب داپنے سر سے اشارہ کرے کہ ہاں تو
 وہ حلف ہو جاوید کا اور اگر ہر بھی ہو تو قسم کر لکھے تاکہ وہ اس کا جواب لکھے اپنے خط سے اور اگر وہ لکھنا نہ جانتا ہو تو اس کو اشارہ سے
 قسم دیوے اور اگر گونگا اور بہرا اور اندھا بھی ہو تو اس کا باپ قسم کھاوے یا اس کا وصی یا اگر باپ اور وصی ہوں تو قاضی نے جس شخص کو
 اس کے قائم مقام کیا ہو وہ حلف کرے طحاوی نے یہ لکھا کہ قسم کیا طریقہ ہو اس واسطے کہ متعلق بالغیر ہو یا یقین قطع پر اس کو تحریر کرنا چاہیے پھر
 معلوم کر کہ یہ قول مخالف ہو یا تقدم کے کہ نیابت استخلاف میں جاری ہوتی ہو نہ حلف میں انتہی **ص** اور نہ حلف دینے کا دینگے
 یہ لوگ **ف** یعنی یہود اور نصرانی اور بت پرست **ص** اپنے عبادت خانوں میں **ف** اس واسطے کہ قاضی کو ان کے عبادت
 خانوں میں جانا مکروہ ہو کیونکہ وہ مجمع شیطاں ہیں اور ظاہر اگر استخرا ہو اس واسطے کہ عند الاطلاق کراہت تحریری مراد ہوتی ہو اور میں نے
 فتویٰ دیا ہوا اس مسلمان کی تعزیر کا جو ملازم کلیسہ ہو کہ ساتھ کذا فی البحر الرائق **ص** اور قسم دلائی جاوے مدعی علیہ کو حاصل ہو گیا
ف قاعدہ لگتا اس کا یہ ہو کہ اگر سبب ایسا ہو جو رفع نہیں ہو سکتا جیسے عتق مرد مسلمان کا تو اس میں حلف سبب پر ہو گا اور اگر وہ

سبب مرتفع ہو سکتا ہے جیسے بیع فسخ سے اور نکاح طلاق سے تو وہاں قسم حاصل پر ہوگی مگر جس صورت میں مدعی کا ضرر ہو اور اسکی شالیں آتی ہیں **ص** جیسے بیع اور نکاح میں قلعہ بیویوں قسم دینے سے کہ قسم خدا کی قسم دونوں میں بیع قائم نہیں اور یا نکاح قائم نہیں اور طلاق میں اس طرح کہ وہ عورت تجھ سے اس وقت بائن نہیں ہوا وغیرہ میں اس طرح کہ تجھ پر اس چیز کا پھیر دینا واجب نہیں اور نہ دیکھو قسم سبب پر جیسے قسم خدا کی قسم نہیں چلیا میں طلاق نہیں کیا یا میں نے نکاح نہیں کیا **ب** اس واسطے کہ یہ اسباب مرتفع ہو جائے مگر اس طرح کہ ایک چیز کو چھاپا کہ اتنا کہ اتنا تو اگر مدعی علیہ کو قسم لا دینگے سبب پر تو اسکی ضرر ہوگا بوجہ جھوٹ بولنے کے یہ مذہب طہرین کا ہے اور ابوبوسیفہ کے نزدیک سبب صورتوں میں قسم سبب پر دلائی جاوے گی مگر جب مدعی علیہ سے کفایت کے کہ اس قاضی نہ حلف لانا تو محکو سبب پر اس واسطے کہ مدعی کہیں بیع کرتا ہے پھر اقرار کرتا ہے یا طلاق دیتا ہے پھر نکاح کرتا ہے اور بعضوں کا کہ مدعی علیہ کے انکار کو دیکھنے کے اگر وہ منکر ہوگا سبب تو اس پر حلف دیا جاوے گا اور اگر منکر ہوگا حکم کا تو حاصل حلف دیا جاوے گا اور یہاں پر کہنے والا یہ کہ سکتا ہے کہ لائق یہ کہ ہمیشہ حلف ہو سبب پر اگرچہ مدعی علیہ کفایت قاضی سے کہ اس واسطے کہ انتہا درجہ کی بات ہو کہ پہلے بیع ہوئی ہوگی پھر اقرار ہوا ہوگا تو دعویٰ اقرار میں مدعی علیہ کو مدعی ہونا چاہیے تو مدعی علیہ پر گواہ لازم ہیں اقرار کا کہ اور اگر عاجز ہو تو مدعی پر قسم کی کفایتی الاصل **ص** مگر اس صورت میں جہاں پر مدعی کا ضرر ہو تو وہاں حلف سبب پر ہوگا جیسے شفعہ کا دعویٰ سبب ہمسائیگی کے اور نفقہ مطلقہ بطلاق بائن کا جب مدعی علیہ ان چیزوں کا قائل نہ ہو **ف** مثلاً مدعی علیہ شافعی ہو اور ادا نہ کرے نہ دیکھتے ہمسایہ کو شفعہ نہ نہ مطلقہ بطلاق بائن کو نفقہ تو یہاں اگر مدعی سے قسم لیجاوے گی مگر پر یعنی میرے اور شفعہ واجب نہیں یا نفقہ واجب نہیں تو مدعی علیہ سچا ہوگا اور مدعی کا ضرر لازم آوے گا اس واسطے کہ مدعی علیہ کو یوں قسم دینگے کہ قسم خدا کی قسم یہ گھر نہیں خریدایا میں اسکو طلاق بائن نہیں کیا کفایتی الاصل **ص** اس طرح قسم کی جاوے گی جو سبب پر جو مرتفع نہیں ہو سکتا جیسے غلام مسلمان عتق کا دعویٰ کرے مولیٰ پر **ف** تو مولیٰ کو یوں قسم دیوینگے کہ قسم خدا کی قسم اسکو نہیں آزاد کیا اس واسطے کہ حاصل حلف لینے کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ سبب کا رتفاع بیان نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ غلام مسلمان جب آزاد ہو گیا تو پھر غلام ہو نہیں سکتا کفایتی الاصل **ص** اور لونڈی اور غلام کا فرماں اگر مدعی ہوں یہ دونوں عتق کے مولیٰ پر تو قسم لیجاوے گی حاصل پر **ف** اس واسطے کہ سبب کا رتفاع بیان ہو سکتا ہے لیکن لونڈی میں تو اس طرح کہ مرتفع ہو جاوے اور دارالخیر میں چلی جاوے پھر قید ہو کر آوے اور لیکن غلام کا فرماں اس طرح کہ عہد کو توڑ دیوے اور دارالخیر سے ملجاوے پھر قید ہو کر آوے کفایتی الاصل **ص** اور جو شخص کسی چیز کا وارث ہو اپنے مورث سے اور دوسرے شخص مدعی ہو اس چیز کا تو وارث سے قسم علم پر لیجاوے گی یعنی اس طرح کہ مجھے معلوم نہیں کہ یہ شوخیری ملک ہوا اور اگر کسی شخص کوئی چیز مہربان خریدے آئی تو وہ بطور قطع حلف کرے **ف** اس طرح اگر وارث مدعی ہو کسی چیز کا دوسرے پر درختار **ص** اور قسم کے بدلے میں مدعی کو کچھ دینا اور صلح کر لینا کچھ مال پر جو قسم سے صحیح ہو تو مدعی جب اقرار کرے کہ محکو بدلہ لاسم کا یا بدلہ صلح سے پہنچ گیا تو اب مدعی علیہ کو قسم نہ دی جاوے گی بلکہ حق حلف ساقط ہو جاوے گا **ف** مدعی نے قسم چاہی مدعی علیہ سے سوا اسے کہ اگر تو محکو قسم دیکھا ہو ایک بار تو اگر تحلیف قاضی یا بیع کے سانسے ہوئی ہو اور وہاں سپر گواہ لایا تو مدعی علیہ کا قول مقبول ہوگا ورنہ مدعی اس سے حلف لے سکتا ہے **+**

ج باب التحالیف یعنی دو شخصوں کے باہم قسم کھانے کے بیان میں
جب بائع اور مشتری نے اختلاف کیا مقدار میں **ب** مثلاً بائع نے ثمن دو کسور دیا مشتری نے سو روپیہ

یا بیع میں **ف** یعنی مشتری نے بیع زیادہ بتلائی اور بائع نے کم جیسے مشتری نے بیع کو بیس میں غلط قرار دیا اور بائع نے اوس میں **ص** تو جو شخص گواہوں سے اپنا بیان ثابت کر لیا اور اسکے موافق حکم ہو گا اور اگر دونوں نے گواہ اپنے بیان پر پیش کیے تو فیصلہ اوس کے موافق ہو گا جو دعویٰ کرتا ہو زیادہ کا **ف** اور وہ بائع ہو صورت اول میں اور مشتری صورت ثانی میں **ص** اور اگر اختلاف ہو مقدار میں اور بیع و دونوں میں مثلاً بائع نے کہا کہ میں نے اس غلام کو دو ہزار روپے کے عوض میں بیچا اور مشتری نے کہا نہیں بلکہ تو نے دو غلاموں کو بدلے میں ہزار روپے کے بیچا تو گواہ بائع کے ضمن میں اور مشتری کے بیع میں معتبر ہونگے اور اگر بائع اور مشتری دونوں گواہوں کے پیش کرنے سے عاجز ہوئے تینوں صورتوں میں **ف** یعنی جب اختلاف ہو فقط مقدار میں یا فقط مقدار بیع میں یا بیع اور ضمن دونوں میں **ص** تو یا ہر شخص دوسرے کی زیادتی پر راضی ہو جاوے **ف** یعنی مشتری بائع کی زیادتی میں پر یا بائع مشتری کی زیادتی میں پر یا ہر ایک دوسرے کی زیادتی پر **ص** یا دونوں حلف کریں تو اگر اختلاف ضمن میں ہو گا تو مشتری سے کہا جاوے گا یا تو راضی ہو جاوے اس ضمن سے جس کا بائع دعویٰ کرتا ہو ورنہ بیع فسخ کی جاوے گی اور اگر اختلاف بیع میں ہو گا تو بائع سے کہا جاوے گا یا تو تسلیم کر دے اوس چیز کو جس کا دعویٰ کیا مشتری نے ورنہ فسخ کر نیکی ہم سے کہو اور اگر اختلاف دونوں میں ہو تو ہر ایک سے یہی کہا جاوے گا یا تو اگر راضی ہو گیا ہر شخص دوسرے کی زیادتی پر تو بہتر ہو ورنہ دونوں سے حلف لینے اور پہلے حلف مشتری سے لیا جاوے گا **ف** تینوں صورتوں میں اس واسطے کہ پہلے اوس شخص کا مطالبہ ہوتا ہو تو ان کا بھی اوسکا اسبق ہو اور بھی جلدی ظاہر ہوتا ہو فائدہ نکول کا اور وہ وجوب ضمن ہو بخلاف اوس صورت کے جب بائع سے پہلے حلف لیا جاوے کیونکہ مطالبہ تسلیم بیع کا موخر رہے گا استیفاء ضمن تک و اگر بیع اسباب کی بدلے میں اسباب کے ہو تو یا بیع صرف ہو تو قاضی کو اختیار ہو کہ جسکی قسم سے چاہے شروع کرے اور قسم صرف اسی طور سے لیاوے گی کہ بائع یوں قسم کھائے کہ و ائمہ میں تین ہزار کو نہیں بیچا اور مشتری قسم کھائے کہ و ائمہ میں تین ہزار کے نہیں خریدا اور ملانا اثبات کا اسکے ساتھ ضرور نہیں یعنی بائع یہ بھی کہے کہ بلکہ میں نے دو ہزار کو بیچا اور مشتری یہ بھی کہے کہ بلکہ میں نے ایک ہزار کو خریدا ہر قسمی صحیح ہو کذا فی الاصل مع تشریح من الہدای **ص** اور فسخ کر دیوے قاضی سے کو بعد دونوں کی قسم کے اور جو نکول کر لیا دونوں میں سے اوس پر لازم کیا جاوے گا دعویٰ دوسرے کا **ف** یعنی جب قاضی نے پیش کیا قسم کو پہلے مشتری پر تو اگر اوس نے نکول کیا تو بائع کا دعویٰ اوس پر لازم ہو گیا اور اگر حلف کیا تو اب قسم پیش کیجاوے گی بائع پر تو اگر اوس نے حلف کیا تو فسخ کیجاوے گی بیع اور اگر نکول کیا تو مشتری کا دعویٰ اوس پر لازم ہو گا جاتا چاہیے کہ اختلاف جب مقدار میں ہو تو دونوں سے حلف لینا قبل قبض بیع کے موافق ہو قیاس کے اس واسطے کہ بائع دعویٰ کرتا ہو یا جو شخص کا اور مشتری اوسکا انکار کرتا ہو اور مشتری دعویٰ کرتا ہو تسلیم بیع کا بائع پر ساتھ ضمن قلیل کے اور بائع اوسکا انکار کرتا ہو تو ہر ایک ان دونوں میں مدعی بھی ہو اور منکر بھی ہو و دونوں پر حلف لازم آوے گا لیکن بعد قبض بیع کے دونوں سے حلف لینا خلاف قیاس کے ہر اس واسطے کہ مشتری کسی بات کا دعویٰ نہیں کرتا بائع پر کیونکہ بیع اوس کے پاس آگئی ہو البتہ بائع دعویٰ کرتا ہو زیادتی ضمن کا اور مشتری اوسکا منکر ہو تو قسم صرف مشتری سے چاہیے تھی لیکن ترک کیا قیاس کو چھوڑا اور ثابت کیا چھوڑنے و دونوں کے حلف کو قول سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ جب اختلاف کریں بائع اور مشتری اور بیع موجود ہو تو دونوں حلف کریں اور دونوں پھر دیویں یعنی بائع ضمن کو اور مشتری بیع کو کذا فی الاصل یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملتی تاں روایت کہ

خاص صورت کے لائق ہوں جیسے اور جیسی کرتی جی تیر و غیرہ **ص** تو وہ صورت کو دیا جاوے گا قسم لیکر اور جو اسباب
 کہ خاص مرد کے لائق ہوں جیسے بکری تاج قبلا وغیرہ **ص** یا مرد اور عورت دونوں کا ہو سکتا ہے **ف** جیسے عورت
 وغیرہ **ص** تو وہ مرد کو دیا جاوے گا قسم لیکر **ف** یہ صورت جب ہو کہ مرد اور عورت کسی پاس گواہ نہ ہو دین اور دونوں زندہ
 ہو دین تو اگر دونوں گواہ پیش کریں تو زوجہ کے گواہ مقبول ہونگے **ص** اور جو کوئی مر گیا ہو تو قول زندہ کا اس سبب کے
 حق میں جو دونوں کے لائق ہوں قسم سے مقبول ہوگا **ف** اور اس مسئلہ میں تو قول میں مجتہدین کے مذکور ہیں حواشی پر بحث
 میں **ص** اور امام ابو یوسف کے نزدیک عورت کو سامان اس کا حسب لیاقت اس کے دیا جاوے گا اور باقی خاوند کو
 اس قسم لیکر دیا جاوے گا اور زندگی اور موت سب برابر ہو واسطے قیام ورثہ کے مقام سورت کے اون کے نزدیک اور امام محمد کے نزدیک
 اگر جو مرد اور خاوند زندہ ہوں تو مثل قول ابو حنیفہ کے ہو اور بعد موت کے جو اسباب شکل جو وہ خاوند کے وارثوں کو ملے گا اور اگر
 جو وہ خاوند میں کوئی مخلوک ہو تو کمال اس کا ہو گا جو ان میں سے آزاد ہو حالت حیات میں اور بعد ایک کے مر جانے کے زندہ کا ہوگا **ف**
 اور صاحبین کے نزدیک بعد از موت اور کاتب مثل حر کے ہر مسائل الحاق قیہ زد میں کا اختلاف اگر مقدار میں واقع ہو دے
 تو اس کی صورتیں کتاب النکاح باب لہم جلد ثانی میں گذر چکے ہیں اگر جو مرد اور ستا جرنے متاع خانی میں اختلاف کیا تو کل چیز میں مستاجر
 کی ہوگی قسم لیکر کر پڑے جو بدن پر جو کر کے ہیں وہ موجد کے ہونگے اگر دو قسم کے پیشہ در ایک جارتے ہوں اور آلات میں اختلاف
 کریں اور آلات دونوں کے قبضے میں ہوں تو ہر ایک کو اس کے پیشے کے آلات حوالے نہ کیے جاوے گئے بلکہ جتنے آلات میں دونوں
 مشترک ہو جاوے گئے وہ شخص ایک مکان میں رہتے ہیں اور ایک کے پاس ایک شے گران بہانگی جو اس کے لائق نہیں ہے جو عیسایہ
 پاسی در کتب کی یا مفسرین اس توڑہ اثر فیون کا اور دوسرے شخص اس کے لائق ہو اور دونوں اس کے مدعی ہیں اور کسی کے پاس
 گواہ نہیں ہیں تو وہ شراوی کی ہوگی جو اس کے لائق ہو کشتی میں دو شخص سوار ہیں اور اس میں آٹا بھرا ہو ایک شخص
 آرد فروش اور دوسرا ملح ہو اور ہر ایک دعوی کرتا ہے آٹے اور کشتی کا تو آٹا آرد فروش کا ہوگا اور کشتی ملح کی درختہ

ص فصل دفع و محوی میں

اگر مدعی علیہ نے مدعی کے جواب میں کہا کہ یہ جو میرے قبضے میں ہو اور تو اس کا دعوی کرتا ہے امانت ہو زید کی یا عاریت لیا ہے اس کو
 میں نے زید سے یا کرایہ میں لیا ہے یا گرو لیا ہے یا غصب کیا ہے میں نے زید سے اور اس پر گواہ قائم کیے تو مدعی کی خصوصیت مدعی علیہ سے دفع
 ہو جاوے گی **ف** اس واسطے کہ مدعی علیہ نے گواہوں سے ثابت کر دیا اس امر کو کہ قبضہ اس کا بطور خصوصیت نہیں ہے تو مدعی کلوی
 بالذات متوجہ ہو ازید سے نہ مدعی علیہ سے اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر مدعی علیہ جلد گری اور دفع کوئی میں مشہور ہو دے
 یعنی لوگوں کا مال لیکر بعد اس کے یہی جیلہ کر کے مفق کرتا ہے تو خصوصیت مدعی کی دفع نہ ہوگی اور یہی قول ان خود ہے اور اسی کو پسند کیا ہے
 مختار میں درختہ **ص** اور اگر مدعی علیہ نے اس کے جواب میں کہا کہ یہ چیز میں خریدی ہے خریدنا ہے یا مدعی نے اس طرح
 دعوی کیا کہ یہ چیز میری تو نے غصب کی ہے یا چورانی ہے یا میرے پاس جو رہی گئی ہے تو اب دفع کرنا مدعی علیہ کا ان صورتوں میں مقبول ہوگا
 اگر چہ مدعی علیہ اس شے کے امانت ہونے پر گواہ پیش کرے **ف** اس واسطے کہ مدعی علیہ نے جب یہ کہا کہ میں نے یہ چیز خریدی ہے زید سے
 تو اس نے خود اقرار کیا کہ یہ اس کا یہ خصوصیت کا ہو تو اس سے خصوصیت ماقط نہ ہوگی اس طرح جب مدعی نے دعوی کیا کہ ایک فعل کا مدعی علیہ

مدعی علیہ نے مدعی کے جواب میں کہا کہ یہ جو میرے قبضے میں ہو اور تو اس کا دعوی کرتا ہے امانت ہو زید کی یا عاریت لیا ہے اس کو میں نے زید سے یا کرایہ میں لیا ہے یا گرو لیا ہے یا غصب کیا ہے میں نے زید سے اور اس پر گواہ قائم کیے تو مدعی کی خصوصیت مدعی علیہ سے دفع ہو جاوے گی

یعنی غصب سے مراد تو بھی خصوصیت ساقط نہ ہوگی تا سیرج جب مدعی نے دعویٰ کیا ایک فعل کا مدعی علیہ یعنی غصب سے مراد تو بھی خصوصیت ساقط نہ ہوگی اسی طرح جیٹ ہی نے یہ کہا کہ غیر مدعی گئی تھی میرے پاس اور مدعی علیہ نے اس کے جواب میں یہ کہا کہ یہ سیرج بابل امانت ہو فلان لی تو بھی خصوصیت ساقط نہ ہوگی نزدیک ہر قسم کے ساقط ہو جاوے گی **ص** جیسے گواہ اگر اس بات کی گواہی دین میں علیہ کی طرف سے کہ مدعی علیہ پاس اس شخص کو ایک شخص نے امانت رکھا ہے کہ ہمارا دوسکو نہیں پہچانتے **ف** تو خصوصیت مدعی کی دفع نہ ہوگی اسوا کہ احتمال ہے کہ وہ شخص ہی مدعی ہو **ص** البتہ اگر گواہ صرف اتنا کہیں کہ ہم امانت رکھنے والے کی صورت کو پہچانتے ہیں اور اس کے نام و نسب کو نہیں جانتے تو خصوصیت ساقط ہو جاوے گی نزدیک نام صاحب کے **ف** کیونکہ جب گواہ ہونے کا نام و نسب امانت رکھنے والے کا بیان کریں اور اس کی صورت کو بھی پہچانتے ہیں یا فقط اس کی صورت کو پہچانتے ہوں تو گواہ جانتے ہو نگے یہ بات کہ امانت رکھنے والا شخص مدعی نہیں ہے اور نزدیک نام محمد کے خصوصیت ساقط نہ ہوگی فقط صورت پہچانتے سے جب تک گواہ نام و نسب بھی دے سکا بیان نہ کریں کیونکہ انھوں نے ایک شخص کو نہیں دیکھا جس نے امانت رکھی ہے اور اس کے نزدیک کذا فی الاصل **ص** اور اگر مدعی نے اس طرح دعویٰ کیا کہ یہ شخص جو قبضے میں مدعی علیہ کے ہوا ہے سیرج زید سے خریدی ہے اور مدعی علیہ نے یہ کہا کہ یہ سیرج زید نے میرے پاس امانت رکھوائی ہے تو خصوصیت مدعی کی ساقط ہو جاوے گی اگر مدعی علیہ نے بیان پر گواہ نہ پیش کرے لیکن اس صورت میں خصوصیت دفع نہ ہوگی جب مدعی گواہ ہوں یہ بات ثابت کر دے کہ نہ دیکھ کر دیکھ لیا ہے اور اس چیز کے لینے کے لیے **ف** اسوا سے کہ مدعی نے جب یہ کہا کہ اس نے یہ چیز خریدی ہے سیرج سے تو اس سے اقرار کیا کہ وہ الید کو زید کی طرف سے پہنچا ہے تو یہ مدعی علیہ کی خصوصیت نہیں ہو اگر جیٹ ہی دو کالت اپنی ثابت کر دے تو اس شخص کے لینے کے لیے جاننا چاہیے کہ ان مسائل کو مختصہ کہتے ہیں کتاب الدعویٰ کا اسوا سے کہ مدعی علیہ کے جواب کی پانچ صورتیں ہیں ایک امانت دوسری عاریت تیسری اجارہ چوتھی رہن یا بیعوش غصب آتے بھی اس جہت سے کہ اس میں پانچ قول ہیں تو نزدیک بن سیرج کے خصوصیت دفع نہ ہوگی اور نزدیک بن ابی ہبلی کے خصوصیت دفع ہو جاوے گی اگر مدعی علیہ گواہ قائم کرے اپنے بیان پر اور نزدیک بن ابی یوسف کے اگر مدعی علیہ مدعی ہوگا تو اس سے خصوصیت دفع ہو جاوے گی اور اگر شہور ہوگا حیلہ جوئی اور سازشی میں تو دفع نہ ہوگی اسوا سے کہ وہ یہ کر سکتا ہے کہ مال اس کے قبضے میں ہے ایک شخص غائب ہونے والے کو دیکھو اور اس کے کہے کو تو رو برو گواہ ہوں اس مال کو میرے پاس امانت رکھا ہے تو کوئی دوسرا مال کا دعویٰ نہ کر سکے اور نزدیک محمد کے خصوصیت دفع نہ ہوگی جب گواہ ہوں نے یہ کہا کہ ہم اس شخص کو نہیں پہچانتے مگر صورت اور نام و نسب اس کا نہیں جانتے اور نزدیک نام اعظم کے خصوصیت دفع ہو جاوے گی جیٹ ہی علیہ گواہ قائم کر دے اپنے بیان پر جیسا مذکور ہوا والد اعظم کذا فی الاصل

ص باب ایک چیز زود و خصوصاً کے دعویٰ کے بیان میں

قاعدہ کلیہ اسکا یہ ہے کہ گواہ غیر قابض کے اولیٰ ہیں قابض کے گواہ ہوں سے اگر حیا یک کے گواہ وقت بیان کریں اور ایک کے گواہ وقت نہ بیان کریں **ف** جاتا چاہیے کہ جب دعویٰ ایسے دو خصوصاً ہوگا ایک چیز نہ کہ ایک شخص قابض ہے اور دوسرا غیر قابض ہے تو گواہ خارج کے حق ہو گئے ہمارے نزدیک اور شافعی کے نزدیک گواہ قابض کے اولیٰ ہیں پھر اگر ایک کے گواہ ہوں وقت بیان کیا تو تھوہ امام اعظم اور محدث کے خارج ہی کے گواہ معتبر ہونگے اور ابو یوسف کے نزدیک اسکے گواہ معتبر ہونگے خصوصاً وقت بیان کیا ہے کذا فی الاصل **ص** اور اگر دونوں شخص خارج ہیں اور دونوں نے ایک شخص کا دعویٰ کیا اور ہر ایک نے گواہ قائم کیے تو وہ شافعی اور حنفی دونوں کو دیکھو یہ ہمارا مذہب ہے اور شافعی کے نزدیک دونوں طرف کے گواہ مردود ہو جاوے گئے **ف** یا قرعہ کیا جاوے گا سورج کے نام پر قرعہ

ملک کا وڈی اور کچھ حوالے کیا ہوگی دلیل شاعری کی ہے چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں ایسی ہی حالت تھی جو اس وقت ہے
قرعہ ڈالا اور کہا گیا کہ اسے تو ہی جو فیصلہ کرے وہی والا ان دونوں میں روایت کیا اور اسکو طہرانی نے مجموعہ میں اور حاکمی نے لیل مرثیہ
صحیح الاسناد پر جسکو روایت کیا ابو داؤد نے سنن میں ابو موسیٰ اشعری سے کہ دو شخصوں نے دعویٰ کیا ایک نے منٹ کا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے زمانے میں اور ہر ایک نے گواہ قائم کیے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تقسیم کر دیا اوس دنٹ کو اون دونوں میں
آدھا اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں تمیم بن مرثد سے کہ دو مردوں نے لکھ کر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک
اونٹ میں اور قائم کیے ہر شخص نے گواہ تو فیصلہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس دنٹ کا دونوں میں نصف نصف کاٹا
کہ قرعہ کا حکم ابتدائے اسلام میں تھا پھر منسوخ ہو گیا اس سے معلوم ہوا کہ مذہب ہمارا صحیح اور موافق احادیث ہے **ص** تو اگر دو شخصوں
گواہ قائم کیے ایک عورت نکاح پر تو دونوں گواہ بیان ساقط ہو جاوے گی **ف** اس واسطے کہ جو وہ میں شرکت نہیں ہو سکتی ہر خطا
ملک کے گواہ میں شرکت ہو سکتی ہے کذا فی الاصل **ص** اور وہ عورت اور سکودیا ہوگی جسکی عورت تصدیق کرے یہ صورت جب ہو
کہ دونوں شخصوں کے گواہوں وقت نکاح بیان نہ کیا ہو اور جو دونوں تاریخ نکاح بیان کی تو جسکی تاریخ پہلے ہو عورت اسی کی ہوگی
اور اگر عورت نے قبل قائم کرنے گواہوں کے ایک شخص کی منکوحہ ہو گیا تو اگر عورت اسی کی ہو جاوے گی پھر اگر دوسرے شخص نے
گواہ قائم کر دیے اپنی منکوحہ ہوئے یہ تو پہلے شخص سے چھین کر دوسرے کو دلا دینگے اور اگر ایک شخص نے گواہ قائم کیے اوس عورت کا اپنی
منکوحہ ہونے پر اور قاضی نے فیصلہ کر دیا اوس کے گواہوں پر اس بات کا کہ یہ زوجہ اوس شخص کی ہے بعد اوس کے دوسرے شخص نے گواہ قائم کیے
اپنی منکوحہ ہونے پر تو قضاے اول نسخ نہ کیا ہوگی مگر جب کہ اس شخص ثانی کے گواہ نکاح کی تاریخ پہلے گواہوں کی تاریخ سے مقدم بیان کریں
تو پھر زوجہ کو شخص اول سے چھین کر شخص ثانی کو دلا دینگے اور اگر عورت ایک شخص کے قبضے میں ہو بطور نکاح کے اب ایک شخص خارج نے گواہ قائم
کیے کہ یہ عورت میری منکوحہ ہے تو وہ عورت خارج کو نہ دلائی جاوے گی الا اوس صورت میں جب بات ثابت ہو جاوے کہ نکاح اوس شخص نے ہی
نکاح سے مقدم ہے **ف** حاصل سکاڑی میں فیوں مرقوم ہے کہ جب دو آدمیوں نے تاریخ کیا ایک عورت میں اور دونوں نے گواہ پیش کیے
تو اگر دونوں کے گواہوں نے تاریخ بیان کی ہیں تو جسکی تاریخ مقدم ہوگی وہ اولیٰ ہے اور اگر دونوں کے گواہوں نے تاریخ بیان نہیں
کی یا تاریخیں متحد بیان کیں تو جو قاضی نے عورت پر دلی سے یا اپنے مکان میں کھنے سے وہ اولیٰ ہے اور اگر کوئی امر ہو تو عورت سے پہلے
جاوے گا جسکی وہ تصدیق کرے وہ اولیٰ ہے **ص** اور اگر دو شخصوں نے گواہ پیش کیے ایک چیز کے خریدنے پر ایک شخص قاضی نے تو شخص
کے لیے اختیار ہوگا کہ نصف بیع لیوے بعض نصف شن کے یا ترک کر دیوے اور جب قاضی نے دونوں کے لیے نصف نصف لینے کا
فیصلہ کر دیا اب ایک شخص نے اپنا حصہ چھوڑ دیا تو دوسرے کو یہ نہیں ہو چکا کہ کل بیع لیوے **ف** کیونکہ نصف میں اسکی بیع
فسخ ہو چکی ہے **ص** اور اگر اس صورت میں دونوں شخصوں کے گواہوں نے تاریخ خرید بیان کی تو جسکی تاریخ مقدم ہوگی وہ سکودہ ہو
گیگی اور اگر ایک کے گواہوں نے تاریخ خرید بیان کی اور دوسرے کے گواہوں نے تاریخ بیان کی یا دونوں نے تاریخ بیان نہ کی تو جو قاضی
ہو اسکو بیگی اور جو کوئی قاضی نہیں ہے تو صاحب وقت اولیٰ ہوگا اور جو کسی نے وقت نہیں بیان کیا تو ہر ایک کو اختیار ہوگا کہ نصف شن
کے لیے نصف بیع لیوے یا چھوڑ دیوے اور اگر ایک شخص نے دعویٰ کیا کہ یہ چیز میں خرید سے غریبی ہے اور دوسرے نے
کہا کہ یہ چیز میں خرید سے غریبی ہے اور میں نے اس پر قرضہ کر لیا تھا یا صدقہ دی ہے اور میں نے اس پر قرضہ کیا تھا اور ہر ایک نے اپنے بیان پر

گواہوں نے قبضہ کسی کا بیان کیا ہو یا نہ بیان کیا ہو تو گویا ایسا ہو گا کہ خرید ہو گا اور سکون و ملکہ نے اور قبضہ کیا اور سپر ہیچ ہو گا
 اور سکون خارج کے ماتھے اور تسلیم نہ کیا ہو گا خارج کو یا کسی اور سبب مثل کر ایہ وغیرہ کے قابض کے پاس آ گیا ہو گا انتہی **ص** اور غان
 تو اس بات کو کہ صاحب ایسے ان مسائل کو بغیر ضبط اور ترتیب کے جمع کیا ہو اور میں اور سکون وغیرہ سے بطور ضبط اور اختصار ذکر کرتا ہوں
 تو میں کہتا ہوں کہ اگر دونوں مدعی گواہ لائے تو جسکی تاریخ مقدم ہوگی وہ زیادہ حقدار ہو گا اور جسکی تاریخ مقدم نہ ہو تو اگر دونوں
 فرد الید یعنی قابض میں تو دونوں برابر ہونگے اسی طرح اگر دونوں خارج ہونگے اور دعوی ملک مطلق کا یعنی بغیر ذکر سبب کرتے ہونگے اور
 یہ شامل ہوا سنات کو کہ دونوں تاریخ بیان نہ کریں یا صرف ایک شخص ان میں سے تاریخ بیان کرے یا دونوں تاریخ بیان کریں اور کسی کی تاریخ
 مقدم نہ ہو کیونکہ اگر کسی کی تاریخ مقدم ہوگی تو وہی زیادہ حقدار ہو گا اسی طرح دعوی ملک بسبب میں مگر جب ایک ہی شخص سے حصول ملک
 دعوی کریں تو جو تاریخ بیان کرے گا وہ زیادہ حقدار ہو گا اور اگر ایک الید یعنی قابض اور دوسرا خارج ہو گا تو خارج زیادہ حقدار ہو دعوی ملک
 مطلق میں سب صورتوں میں مگر جب دعوی کریں ملک مطلق کے ساتھ ایک فعل کا جیسے کہ ہر ایک وغیرہ کہ وہ میرا غلام ہے میں اسکو آزاد
 کیا ہوں یا مدبر کیا ہے تو شخص قابض احق ہو گا برخلاف اس صورت کے جب ہر ایک زمین کے کھدیر کہ وہ غلام میرا ہے میں اسکو مکاتب کیا ہے تو وہ دونوں
 برابر ہونگے اس واسطے کہ مکاتب پر کسی کا قبضہ نہیں ہوتا تو وہ دونوں خارج ہیں اور اگر ایک نے کہا کہ وہ غلام میرا ہے میں اسکو مکاتب کیا
 اور دوسرے نے کہا کہ میں اسکو مدبر کیا ہوں یا آزاد کیا ہے تو یہ دوسرا اولی ہو گا تو قاعدہ یہ ہے کہ جسکے گواہ مثبت زیادہ ہوتی ہونگے وہ احق ہو گا یہ
 صورتیں خارج اور ذالید کی ہیں ملک مطلق میں لیکر ملک یا سبب میں تو اگر دونوں ایک ہی سبب کر لیا اور حصول ملک بھی ایک ہی شخص
 بیان کرتے ہیں تو ذوالید احق ہو گا اور اگر جدا جدا شخص سے بیان کرتے ہیں تو خارج احق ہو گا سب صورتوں میں اور اگر دونوں سبب ملک
 علحدہ علحدہ بیان کیے جیسے شہر اور عہدہ تو جس کا سبب قوی ہو گا وہ اولی ہو گا جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا **ف** یہ خلاصہ ہے تمام مسائل مقدمہ
 کا تو اسکو یاد رکھنا چاہیے **ص** اور ترجیح نہیں بیجائی گواہوں کی کثرت سے **ف** مثلاً ایک کے دو گواہ ہیں اور دوسرے کے چار
ص اس واسطے کہ ترجیح ہمارے نزدیک دلیل کی قوت سے ہے نہ کثرت ادلہ سے **ف** یعنی فی نفسہ دلیل قوی ہو جیسے ایک طرف
 دلیل متواتر ہو اور دوسری طرف آحاد تو متواتر کو ترجیح ہوگی اور یہ ہو گا کہ ایک طرف دو حدیثیں ہیں اور ایک طرف ایک ہی حدیث ہے تو دو
 حدیثوں کو ترجیح ہو گا اور ایک حدیث پر اسی طرح ایک آیت پر دو آیتوں کو ترجیح نہ ہوگی یہاں کہ اصول کی کتابوں میں تفصیل مذکور ہو **ص**
 اگر وہ خارجوں نے دعوی کیا ایک گھر کا اس طرح کہ ایک نے اس گھر کے آدھے کا دعوی کیا اور دوسرے نے کل گھر کا اور دونوں دلیل لائے
 تو کل کے مدعی کو میں حصہ اس مکان کے اور نصف کے مدعی کو چوتھائی حصہ دلا یا جاوے گا اور صاحبین کے نزدیک کل کے مدعی کو دو
 اور نصف کے مدعی کو ثلث ملیگا **ف** دلیلین امام اور صاحبین کی اصل کتاب و رہدایہ میں مسطور ہیں **ص** اور اگر
 ایک گھر دو شخصوں کے قبضہ میں تھا اور ایک نے دعوی کیا اس کے نصف کا اور دوسرے نے کل گھر کا اور ہر ایک نے گواہ
 قائم کیے تو کل کے مدعی کو سارا مکان دلا یا جاوے گا اور نصف کے مدعی کو کچھ نہ ملیگا **ف** اسوجہ سے کہ گھر جب دونوں کے
 قبضہ میں تھا تو ہر ایک کے قبضہ میں نصف مکان تھا تو جو نصف مدعی کل کے قبضہ میں تھا اسکا تو کوئی مدعی نہیں
 تو وہ اسکا ہو گا بغیر قضاے قاضی کے اور جو نصف مدعی نصف کے قبضہ میں تھا اسکا مدعی کل کے مدعی ہے اور وہ خارج ہو گا گواہ
 خارج کے اولی ہیں گواہوں سے قابض کے اس واسطے کہ وہ نصف بھی قاضی اسکو دلاوے گا کذا فی الاصل **ص** اگر وہ خارج ہوں

تاریخ بیان نہ کریں

تاریخ بیان نہ کریں

دعویٰ کیا ایک جانور کی پیدائش کا اور دونوں کے گواہوں نے تاریخ اس کی پیدائش کی بیان کی تو دوس جانور کا سن کھلایا گیا جسکی تاریخ کے موافق ہوگا اسکو دلایا جائیگا اور اگر موافقت اور مخالفت کچھ معلوم نہ ہو سکے تو وہ جانور دونوں کا ہوگا اور جو سن اسکا دونوں کے گواہوں کے مخالف نکلے تو دونوں کے گواہ مردود ہو جائیں گے اور وہ جانور جسکے پاس تھا اسی کے قبضے میں رکھا جائیگا تو اگر دونوں خارجین میں سے ایک نے دعویٰ کیا ذوالیدہ کہ یہ چیز تو نے میری غصب کر لی تھی اور دوسرے نے کہا کہ میں نے یہ چیز تیرے پاس مانت رکھائی تھی اور ہر ایک نے گواہ قائم کیے تو دونوں کے لیے حکم کیا جائیگا اس چیز کے نصف نصف کا اس واسطے کہ دونوں برابر ہو گئے کیونکہ جسکے امانت سپرد ہووے وہ جب انکار کرے امانت سے تو غاصب ہو جاتا ہے سو گویا دونوں شخص مدعی غصب کے ہوئے **ف** اور اوس میں برابر ہو گئے اسی طرح اس میں **ص** جو کپڑے کو پہننے ہوئے ہو وہ زیادہ مقدار جو اس سے جو آستین کو پکڑے ہوئے ہو **ف** یہاں سے وہ مسائل شروع ہوتے ہیں جن میں دو شخص مدعی ہیں بسبب قبضے کے اور کسی پاس گواہ نہیں ہیں بدائع میں ہے کہ جس موضع میں ایک مامی کی ملک کا حکم ہوگا اسوجہ سے کہ وہ شواہد کے قبضے میں ہو تو اس پر قسم واجب ہوگی اگر طرف ثانی طلب کرے پھر اگر وہ قسم کھائے تو بری الذمہ ہو گیا اور اگر قسم سے انکار کیا تو وہ نار لگا اور دوسرا شخص جتنی کا **ط** **ص** اسی طرح جو گھوڑے پر سوار ہو وہ مقدم ہو اس شخص جو اسکی لگام کو پکڑے ہوئے ہو اور جو زین پر بیٹھا ہو وہ اولیٰ ہو اس سے جو اسکی کچھڑی پر بیٹھا ہو اور جسکا بوجھ انڈ پر لدا ہوا ہو وہ اولیٰ ہو اس سے جسکا کوزہ انڈ پر لٹکتا ہو اور جو فرش پر بیٹھا ہو اور جو اسکو پکڑے ہوئے ہو دونوں برابر ہیں **ف** جیسے دونوں بیٹھے ہیں ایک فرش پر یا سوار ہیں ایک زین پر درختا **ص** اور جو ایک کے ماتم میں کپڑا ہو اور دوسرے کے ماتم میں اسکا کنارہ ہو تو وہ دونوں برابر ہو گئے **ف** کنارے سے مراد وہی کہ کفارہ جو بنا ہوا ہو نہ سرفقط جو بنا ہوا نہیں ہوتا درختا **ص** اگر ایک لڑکا بولتا ہو اور بات کو سمجھتا ہو ایک شخص کے قبضے میں ہو وہ یہ کہے کہ میں اصلی آزاد ہوں تو قول اسی کا حتم ہوگا اور جو وہ قبضے میں زید کے ہو اور کہے کہ میں غلام عمر کا ہوں تو وہ زید ہی کا غلام رہے گا اور جو وہ لڑکا بول نہ سکتا ہو اور بات کو نہ سمجھتا ہو دوسرے تو جس شخص کے قبضے میں ہو اسکا غلام ہوگا دیوار اس شخص کی ہوگی جسکی کڑیاں اوپر رکھی ہوئی ہوں یا اسکی دیوار سے یہ دیوار متنازع فیہ متصل ہووے بطریق اتصال تریج **ف** اتصال تریج یہ ہے کہ ایک دیوار دوسری دیوار سے اس طرح ملی ہووے کہ ایک دیوار کی اینٹیں دوسری دیوار کی اینٹوں میں داخل ہوں اور اتصال تریج اس واسطے اسکا نام ہوا کہ اس طرح دو دیواریں اس واسطے بنائی جاتی ہیں کہ اور دو دیواروں کے ساتھ ملکر ایک کان مربع کا احاطہ کر لیں کذا فی الاصل مقابل اس اتصال کے اتصال ملازقت ہو وہ یہ کہ ایک دیوار کا کنارہ دوسری دیوار کے کنارے سے ملا ہووے یعنی دونوں دیواروں کا جوڑ معلوم ہوتا ہو یہ دونوں صورتیں اینٹوں کی دیوار میں معلوم ہوتی ہیں اب اگر لکڑی کی دیوار میں ہوں تو اتصال تریج اس طرح ہوگا کہ ایک دیوار کی لکڑی دوسری دیوار میں لگئی ہو درختا **ص** اور اگر دو شخصوں نے دعویٰ کیا دیوار کا اور ایک کے اوس دیوار پر تختے **ف** یا بانس جو کڑیوں پر رکھے جاتے ہیں **ص** دوسرے ہوئے ہیں **ف** یا ایک کی دیوار کے ساتھ وہ دیوار متنازع فیہ اتصال ملازقت رکھتی ہو درختا **ص** تو وہ شخص اولیٰ ہوگا

اور دوسرا
خارجین میں
اور دونوں
دونوں ملک
۱۳۵

بانی سائنس

بلکہ دیوار دونوں میں شے کے پتلی **ف** اور اگر ایک شخص کی کڑیاں دیوار پر رکھی ہوں اور دوسرے کی دیوار کے ساتھ اتصال تریع یعنی ہوسے تو صاحب اتصال زیادہ مقدار ہوگا اور بعضوں نے لکھا کہ جسکی کڑیاں لمبی ہیں وہ اولی ہوگا لیکن صحیح اول ہو اور جو کڑیاں ظلم سے رکھی گئی ہیں دوسرے شخص کی دیوار پر تو صاحب دیوار اگر اس کے اوکھاٹنے کے مطالبے سے ابرا کر دیوے یا صلح یا عفو کر دے تو وہ حق مطالبہ ساقط ہوگا پس اگر صاحب دیوار نے اس مطالبے سے ابرا کیا بعد اس کے وہ مکان کسی کے ماتھے میچڑالا تو مشتری کو مطالبہ اس حق کا ہو چکتا جو اسی طرح اگر صاحب دیوار نے وہ مکان کرایہ کو دیا وہ بنیان رکھنے والے کو تب بھی اس کا حق مطالبہ ساقط نہ ہوگا درختار **ص** اگر ایک دار میں ایک شخص کے دس بیت ہیں اور دوسرے کا ایک بیت ہو تو وہ دونوں اس کے محن کے منافع میں برابر ہونگے **ف** یعنی صاحب بیت واحد اور صاحب بیوت کثیرہ محن کے استعمال میں برابر ہیں یعنی پھر نے میں اور اسباب رکھنے میں اور لکڑیاں چیرنے میں وغیرہ خلل غلیۃ الاوطار لیکن بانی کا حصہ یعنی زمین اگر نزاع ہوگی تو بقدر زمین ہر ایک کے لیے حکم ہوگا اس واسطے کہ بانی کی حاجت پہنچنے کے لیے جو توسل زمین زیادہ ہو اس کو زیادہ حاجت ہو درختار **ص** دو آدمیوں نے اگر ایک میں کا دعوی کیا اور ہر ایک کھتا ہو کہ وہ زمین میرے قبضے میں ہو تو قاضی حکم دیوے کسی کے قبضے کا یہاں تک کہ دونوں گواہ قائم کریں اپنے اپنے قبضے پر پھر جب دونوں گواہ قائم کر دیں تو وہ زمین دونوں کو نصف نصف دلائی جاوے گی اور جو ایک ہی شخص نے گواہ قائم کیے اپنے قبضے پر یا تصرف کیا اس شخص نے زمین متنازعہ فیہ میں کہ ایشیئین بنائی تھیں یا عمارت بنائی تھی یا گڑھا کھودا تھا تو اسی کے قبضے کا حکم ہوگا **ف** اس واسطے کہ استعمال اور تصرف دونوں لیلیں قبضے کی ہیں ہر ایک

ص باب دعوی نسب کے بیان میں

زید نے ایک لونڈی جی عمر کے ماتھے بعد اس کے چھ مہینے کے اندر وہ جنبی اور زید نے دعوی کیا کہ یہ ولد میرا ہو تو اس ولد کا نسب ثابت ہو جاوے گا زید سے اور وہ لونڈی زید کی ام ولد ہو جاوے گی اور بیع شہ کی جاوے گی اور شہن عمر کو واپس لایا جاوے گا اگرچہ وہ بھی اس طرح کے کا دعوی کرے زید کے دعوے کے ساتھ یا بعد اس کے **ف** یہ ہمارا مذہب ہو اور زفر اور شافعی کے نزدیک دعوی زید کا باطل ہوگا اس واسطے کہ زید کا بیچنا اس لونڈی کو اقرار ہو اس بات کا کہ یہ میری ام ولد نہیں جو بلکہ لونڈی جو تو اب دعوی ولد میں تناقض ہوا اقرار سابق سے اور ہماری دلیل یہ کہ نطفہ ٹھہرنا ایک مرضی ہو تو او میں تناقض عفو کیا جاوے گا اور نطفہ ٹھہرنا زید کی ملک میں دلیل ہو اس بات کی کہ ولد زید کا ہوا اس واسطے کہ وقت بیع سے چھ مہینے پورے نہیں گذرے ہیں تا احتمال ہو اس بات کا کہ بعد بیع کے نطفہ ٹھہرا ہو کیونکہ اقل مدت حمل چھ مہینے ہیں اور یہ جو کہا کہ عمر و اگرچہ دعوی کرے اس ولد کا ساتھ زید کے یا بعد دعوی زید کے سو اس واسطے کہ اگر پہلے عمر و نے دعوی کیا و لد کا تو نسب اس سے ثابت ہو جاوے گا اور اس دعوی کی صحت اس طرح کی جاوے گی کہ عمر و نے اس سے نکاح کیا ہو گا جب وہ زید کی ملک میں تھی پھر استیلا دیا اس کا پھر زید لیا اس کو کہانی الاصل ہر زیادہ **ص** اور اگر اسی صورت مذکورہ میں لونڈی مر گئی اور لڑکا زندہ ہو اور زید نے اس کو لکھو کیا تو بھی نسب یہ سے ثابت ہو جاوے گا نہ اس صورت میں جب لڑکا مر گیا ہو دے **ف** اس واسطے کہ ولد اصل ہو تو نسب میں فرمایا علیہ السلام نے اب اس میں کی مان کے لیے کہ آزاد کیا اس کو اس کے ولد نے روایت کیا اس کو اس کا بنی ابی عباس سے

اور جب بیچ ہو اور دعویٰ زید کا بعد و جانی لوٹدی کے تو ماہر پر ضمیمہ کے نزدیک یہ پورا اثمن ہو کر پھر دیگا اور صاحبین کے نزدیک بعد و جانی کے نہ اس کی مان کے حصے کو کذا فی الاصل زیادہ **ص** اور اگر اسی صورت مذکورہ میں عمر و سلم کی لوٹدی کو آزاد کر دیا تھا تو بھی نسب بد کا ثابت ہو جاوے گا اور زید صرف ثمن بقدر حصہ ولد عمر و کو پھر دیگا **ف** صورت اس کی یوں ہوگی کہ ثمن کو تقسیم کر نیکی قیمت پر لوٹدی اور اس کے لڑکے کے تو جو لڑکے کو پوچھیں گے اس کو زید پھر دیگا عمر و کو اور جو اس کی مان کو پوچھیں گے اس کو زید پھر دیگا کذا فی الاصل **ص** اور اگر عمر و نے ولد کو آزاد کر دیا تھا **ف** یا دونوں کو آزاد کر دیا تھا **ص** تو اب دعویٰ زید کا سموع ہنوگا جیسے اس صورت میں کہ وہ لوٹدی چھ مہینے سے زیادہ لیکن دو برس سے کم میں جنی یا دو برس سے زیادہ میں جنی **ف** یعنی ان دونوں صورتوں میں بھی دعویٰ زید کا سموع ہنوگا **ص** مگر اس وقت کہ عمر و زید کے دعویٰ کی تصدیق کرے تو اول دو قسموں میں **ف** یعنی جب چھ مہینے سے کم میں جنی اور عمر و نے ولد کو آزاد کر دیا ہو یا چھ مہینے سے زیادہ اور دو برس سے کم میں جنی **ص** وہی قسم اول کا حکم ہوگا **ف** یعنی زید کا نسب ثابت ہو جاوے گا اور وہ لوٹدی زید کی ام ولد ہو جاوے گی اور بیچ شیعہ کہ زید کا دیگی اور قیمت پھر دیا جاوے گی کذا فی الاصل **ص** اور میری قسم میں **ف** یعنی جب وہ لوٹدی دو برس سے زیادہ میں جنی اور مشتری نے بائع کے دعویٰ کی تصدیق کی **ص** بیچ باطل نہوگی اور لوٹدی زید کی ام ولد ہوگی نکاح کی راہ سے **ف** ام ولد اس لوٹدی کو کہتے ہیں جسکی اولاد اپنے خاوند پر ہووے پھر خاوند اس کا مالک ہو جاوے یا جس لوٹدی کا خاوند مالک ہووے پھر وہ جتنے اور وہ دعویٰ کرے ولد کا اور اس جگہ ہر ادبی قسم پر کیونکہ یہ صورت اس پر محمول ہو کہ بائع نے پھر وہ لوٹدی مشتری سے خرید کر استیلا دیا ہوگا کذا فی الاصل **ص** زیادہ **ص** جس شخص نے اپنی لوٹدی کے لڑکے کو جو اس کے پاس پیدا ہوا تھا بیچا اور مشتری نے اس کو کچھ کسی اور کے ہاتھ بیچا اب اگر بائع نے دعویٰ کیا اس لڑکے کے نسب کا تو یہ دعویٰ صحیح ہوگا اور بیچ پھر جاوے گی یہی حکم ہر مشتری نے لڑکے کا تب کر دیا اس لڑکے کو یا کر رکھا اس کو یا کر یہ دیا اس کو یا بائع نے اس کی مان کو سکا تب کیا یا کر رکھا یا کر یہ دیا یا نکاح کر دیا اس کا پھر لڑکے کے نسب کا دعویٰ کیا تو بھی نسب ثابت ہوگا اور یہ تصرفات تو لڑکے یا دینگے اس واسطے کہ یہ سب عوارض محتمل نقص ہیں اور دعویٰ نسب محتمل نقص نہیں بر خلاف اس صورت کے کہ مشتری نے اس لڑکے کو آزاد یا بد کر دیا ہووے کہ اس صورت میں دعویٰ بائع کا سموع ہنوگا جیسا کہ اوپر گذرا **ف** اصل میں اس مقام پر ایک تقریر جو متعلق ہر عبارت سے دفتاریہ کی اس واسطے متروک ہوئی **ص** جس شخص کی لوٹدی سے دو بیچے تو ام **ف** اس کا بیان آگے آتا ہو **ص** اسی کے پاس پیدا ہووے اور اول و دونوں میں سے ایک کو بیچ ڈالا اور مشتری نے اس کو آزاد کر دیا بعد اس کے بائع نے اس لڑکے کا جو اس کے پاس موجود ہو دعویٰ کیا نسب کا تو دونوں لڑکوں کا نسب اس شخص سے ثابت ہو جاوے گا اور مشتری کا آزاد کرنا باطل ہوگا اس واسطے کہ جب ایک کا نسب ثابت ہوا اس شخص سے تو دوسرے کا بھی ثابت ہونا ضرور ہو تو اس میں اور دو بچوں کو کہتے ہیں جنکی بدائش کے بیچ میں چھ مہینے سے کم مدت گذری ہووے اور اگر ایک شخص کے پاس ایک لڑکا تھا اس نے یہ کہا کہ یہ بیٹا زید کا ہے پھر کہنے لگا کہ بیٹا بیٹا ہے تو اس کا بیٹا بھی ہوگا اگرچہ زید انکار کرے اس بات کا کہ یہ میرا بیٹا ہے یہ مذہب امام صاحب کے ہے اور صاحبین کے نزدیک اگر زید انکار کرے گا اسکی

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

ایک عورت کو نکاح عیسیٰ شیر خواہہ پہنچانی خطا کا مستحق ہوا تو اس کا دعویٰ خطا صحیح ہو بشرطیکہ ثابت نہ ہوا مگر اپنے تئیں اس کے قیام سے گریز
 سے ثابت ہو تو اسی طرح اگر دشمن نے زوجہ کی تصدیق کی زوجیت میں اور میراث دیدی پھر میراث کے پیچھے کاروباری کیا اس میں گریز نہ ہو
 طلاق پیدا تھا تو یہ دعویٰ صحیح ہو گا اسی طرح ایک شخص نے اگر گھر کو کر لیا تو وہ بعد اس کے مدعی ہو اس بات کا کہ یہ گھر میراثی اور مجبور سے باج
 ترک سے ہو چکا ہو تو یہ دعویٰ صحیح ہو گا اسی طرح اگر ایک عورت نے قطع کیا اپنے خاوند سے اور بدل خلع دیا بعد اس کے مدعی ہوئی اس بات
 کی کہ خاوند مجبور سے خلع سے طلاق بائن دیکھا تھا تو یہ دعویٰ مستجاب دیکھا اور بدل خلع پھر دیا جاوے گا اسی طرح
 اگر ایک کپڑا مال میں پٹا ہو کر اسے کو لیا بعد اس کے جب کھولا تو مدعی ہو اس بات کا کہ یہ کپڑا میراثی ہو تو یہ دعویٰ مستجاب دیکھا
 کٹافنی لکھو یا مختصراً اگر مدعی یا مدعی علیہ سے نام کے میان کرنے میں غلطی واقع ہوئی پھر اس کا تدارک کر دیا تو صحیح ہو
 اس واسطے کہ ایک شخص کے دو نام ہو سکتے ہیں کذا فی الحادیۃ جو شخص دعویٰ کرے اپنے باپ کے حق کا ایک شخص پر تو
 مدعی علیہ خواہ حق کا انکار کرتا ہو یا اقرار اولاً مدعی کو چاہیے کہ اپنا نسب ثابت کرے مدعی علیہ کے سامنے اور اگر دعویٰ
 کرے میراث کا تو اگر مدعی علیہ محترم ہو اس کے نسب کا اور مال کا تو قاضی حکم کر دے مدعی علیہ کو مال دینے کا اور یہ حکم
 اس کے باپ پر نافذ نہ ہو گا یا تنگ کہ اگر مدعی کا باپ زندہ آوے تو وہ مال مدعی علیہ سے لیوے اور مدعی علیہ مدعی سے
 پھر لیوے اور اگر مدعی علیہ منکر ہو اس کے نسب کا تو مدعی سے گواہ طلب ہونگے اثبات نسب کے اور اس کے مورث
 کی موت پر اور اگر گواہوں سے عاجز ہووے تو مدعی علیہ سے قسم لیجاوے گی اس طرح کہ میں نہیں جانتا یہ بات کہ یہ فلا نے
 کا بیٹا ہے اور وہ مر گیا ہے اگر اسے قسم کھالی تو وہ دعویٰ مدعی ساقط ہو گیا اور اگر نکول کیا یا مدعی نے اپنا نسب اور موت
 مورث گواہوں سے ثابت کیا تو اب مدعی سے گواہ طلب ہونگے اثبات مال پر اگر اسے گواہ قائم کیے تو وہ دعویٰ باج
 ثابت ہو گیا اب مدعی علیہ پر حکم کر دیا جاوے گا اس مال کا اور اگر گواہوں سے عاجز ہو تو مدعی علیہ سے بطور قطع اور تہیز
 کے قسم لیجاوے گی اگر اسے قسم کر لی تو بہتر ہو ورنہ اگر نکول کیا تو مال کا اوپر حکم کر دیا جاوے گا کذا فی جامع المقبولین
 ملخصاً اگر ایک شخص نے دعویٰ کیا سگے بھائی ہو نیکا تو داد کا نام ذکر کرنا ضرور نہیں اور اگر چہ چاروا بھائی ہو نیکا دعویٰ
 کیا تو داد کا نام بیان کرنا ضرور ہے اگر ایک شخص نے اپنا دین بیت پر گواہوں سے ثابت کیا تو وہ دین سب وارثوں کے
 حصے سے لیا جاوے گا اور اگر کسی وارث کے اقرار سے ثابت کیا تو جس وارث نے اقرار کیا ہے اسی کے حصے سے دین چل
 کیا جاوے گا بقدر اس کے حصے کے کذا فی الدر المختار وحاشیہ مسالہ شہادت نفی پر مقبول نہیں ہے مثال اسکی یہ کہ مدعی
 گواہ لایا اس امر پر کہ مدعی علیہ نے فلاں تاریخ فلاں روز اسے روپیہ سے قرض لیے تھے تو مدعی علیہ گواہ لایا اس امر پر
 کہ میں اس تاریخ کو اس جگہ تھا ہی نہیں بلکہ دوسری جگہ تھا تو یہ شہادت مقبول نہ ہو گی اس واسطے کہ اس جگہ نہ تھا نفی پر
 بلکہ صحت اور معنی دونوں کے اور قول اس کا کہ میں دوسری جگہ تھا نفی پر بلکہ معنی کے اور اصل اسکی مذکور ہو تو اس
 نوادر میں عام ہو چکا ہے کہ گواہی دی دو مردوں نے ایک شخص کے قول یا فعل پر تو لازم آجاوے گا وہ قول یا فعل
 مدعی علیہ پر ہے یا نہیں کہ اجارہ ہو یا ثابت یا طلاق یا عتاق یا قتل یا قصاص کسی مکان یا وقت یا صفت میں تو اگر گواہ
 لایا یہ شہاد علیہ اس امر پر کہ وہ اس جگہ تھا اس وقت تو یہ شہادت مقبول نہ ہو گی لیکن محیط میں مذکور ہے کہ اگر گواہ اس کا

ایک شخص

شہادت نفی

مستواتر ہو جاوے لوگوں کے نزدیک اور جانے ہوں سب لوگ کہ وہ اس وقت اس جگہ میں تھا تو دعویٰ اوپر
مسموع ہو گا اور حکم کر دیا جاوے گا مدعی علیہ کی برائت ذمہ کا اس واسطے کہ لازم آتی ہے تکذیب اس میں مری جو ثابت ہو
بالبداہتہ اور اوس میں شک نہیں ہو سکتا اسی طرح حال ہے ہر شہادت کا جو قائم ہو اس امر پر کہ فلاں نے یہ قول نہیں
کیا یا یہ کام نہیں کیا تو یہ شہادت مقبول نہو گی ایسا ہی ہے ہزارہ میں کذا فی المحتوی لیکن صاحب شہادۃ شہادت
علی الخس سے دس مسائل کو مستثنیٰ کیا ہے کہ اوس میں شہادت نفی پر مقبول ہے تہجدہ اوس کے یہ صورت ہے کہ خاوند نے عورت کے
طلاق کو ایک امر مدعی پر معلق کیا اور شہادت اوس پر گزری تو یہ شہادت مقبول ہو جاوے گی اور یہ صورت ہے کہ شہادۃ
شہادت دی میراث کی اور یہ کہا کہ سوا اسکے اور کوئی وارث نہیں ہے تو یہ شہادت مقبول ہو گی اسی طرح شہادت نفی
مستواتر پر مقبول ہے باقی صورتیں اگر دیکھنا منظور ہیں تو انشاء کو مطالعہ کر لے مسائل ایک مدعی علیہ نے اقرار کیا وہ کہ
پھر مدعی ہوا اوس کے دادا کا ایک ہی مجلس میں تو مقبول ہو گا اور اگر مدعی اور مدعی علیہ دونوں کی مجلس میں گئی پھر مدعی
نیا اداسے دین کا اور قائم کیے گواہ اوس پر تو یہ دعویٰ مسموع ہو گا بشرطیکہ دعویٰ ایفا کا قبل اقرار کے نہ ہو
ورنہ باطل ہو گا اور جو دعویٰ کرے اداسے دین کا بعد انکار دین کے تو مقبول ہے باتفاق جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے

ص حکم کتاب الاقرار

ف اقرار کا محبت ہونا قرآن مجید سے ثابت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاللَّيْلُ لِلَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ چاہیے کہ اقرار کرے
وہ شخص سپہ حق ہو تو اگر اقرار محبت نہوتا تو اس حکم کے کچھ معنی نہوتے اور حدیث سے فرمایا حضرت علی المدنیہ آدہ سلم نے
قُلِ الْحَقُّ وَلَوْ كَانَ مُسْتَقَرًّا یعنی تو کہہ ٹھیک اگر جہ تلخ ہو روایت کیا اوسکو ابن حبان نے بسند صحیح ابو ذر سے اور حکم کیا حضرت
نے ماعز پر جو کہ اس سبب قرار نہ لے کے اور اجماع سے کیونکہ اجماع کیا امت محمدیہ نے کہ اقرار محبت ہو مگر حق میں میانہ گئی ثابت
کیا انھوں نے حد اور قصاص کو اقرار مقررے تو مال بطریق اولیٰ ثابت ہو گا اور عقل سے اس واسطے کہ شخص عاقل اپنی ذات
پر مجبور تھا اقرار نہ کرے جس چیز میں اوسکی مضرت جان یا نقصان مال ہووے تو ترجیح ہوئی جانب مدق کو اوسکی ذات کے
حق میں سبب نہونے تمت کے اور کمال ولایت کے خطاوی مع زیادہ **ص** اقرار کہتے ہیں خبر دینے کو اس
بات کی کہ غیر کا حق مجھ پر لازم ہو **ف** جو شخص اقرار کرے اوسکو مقرر کہتے ہیں اور جسے حق کو اپنے اوپر ثابت کرے اوسکو
مقرر کہتے ہیں اور جس چیز کا اقرار کرے اوسکو مقرر کہتے ہیں **ص** حکم اقرار کا یہ ہے کہ مقرر اور اسکے بیان سے ظاہر ہوتا ہے
نہ کہ اقرار انشاء پر مقررے کہ ثبوت کا **ف** یعنی اقرار سے غرض اور غایت یہ ہے کہ ایک حق لازم کو ظاہر کرے نہ یہ کہ بالفعل
اوسکو کیا کرے جیسے انشای عقود ہوتی ہو آئے اسی حکم پر تفریع کرتا ہے **ص** تو اگر کسی نے اقرار کیا کہ مسلمان کا فر
میرے پاس جو تو جمع ہو اور اگر اقرار انشاء ہوتا تو یہ اقرار صحیح نہوتا کیونکہ لازم آتا انشاء سے تلبیک خروا سے مسلم کا وہ
یہ صحیح نہیں ہے جو کسی نے اقرار کیا طلاق اور عتاق کا زبردستی سے تو یہ اقرار صحیح ہو گا اور اگر اقرار انشاء ہوتا تو صحیح ہو جاتا
اس واسطے کہ زبردستی سے طلاق اور عتاق واقع ہو جاتے ہیں **ف** یعنی میرے اگر کوئی شخص غی زوجہ کو طلاق یا
عتاق کہتا ہو کر دیرے تو طلاق اور عتاق نافذ ہو جاوے گی جیسا کہ بیان اس کا کتاب الاکراہ میں آوے گا ورنہ مختار وغیرہ میں

اقرار
نہوتا
کیونکہ
اجماع

اگر اس کے بعد کہیگا تو دین ہی شمار کیا جاوے گا اور اگر یوں کہا کہ تیرے پاس یا تیرے ساتھ یا تیرے گھر میں یا تیری مجلس میں یا میرے صندوق میں فلا نے کا اتنا ہی تو امانت پر محمول ہوگا **ف** اور جو کسی نے کہا کہ میرا سبیل اور سکا ہی یا جس کا میں مالک ہوں وہ اس کا ہی یا اس کو میرے مال میں سے یا میرے درامد میں سے اتنا ہی تو یہ سب سمجھا جاوے گا نہ اقرار تو ضرور ہے اتمام ہبہ کے لیے کہ قائل بعد اس قول کے وہ مال اس سے تسلیم کرے درمختار **ص** زید نے عمرو سے کہا کہ تجھ پر میرے ہزار روپے ہیں عمرو نے اس کے جواب میں یہ کہا کہ اوٹکو فدن کر لے یا پرکھ لے یا مجھے اونکی مہلت دے یا میں تجھ کو وہ دیکھا ہوں یا تو نے مجھ کو وہ روپے معاف کر دیے ہیں یا خیرات کر دیے ہیں یا ہبہ کر دیے ہیں یا میں نے اون روپیوں کا حوالہ کر دیا ہے تجھے زید پر ان سب کلمات سے عمرو کا اقرار ثابت ہو جاوے گا اور جو چھوٹے بچہ میرے کہا تو اقرار نہ ہوگا **ف** یعنی اون روپیوں کی طرف ضمیر نہیں پھیری بلکہ اتنا ہی کہا کہ تو پر کھ لے یا وزن کر لے الی آخر وہ تو اقرار نہ ہوگا وجہ اس کی اصل میں مذکور ہے اور جو زید نے عمرو سے کہا کہ میرے تجھ پر ہزار روپے ہیں اور عمرو نے اس کے جواب میں سر سے اشارہ کیا تو یہ اشارہ اقرار نہ ہوگا اگر زید زبان سے بولنے پر قادر ہو درمختار **ص** اگر کوئی اقرار کرے اپنے اوپر ایک میعاد پر قرض کا اور مقررہ کہے کہ تجھے بالفعل دینا ہے تو مقررہ کا قول قسم سے مقبول ہوگا **ف** اگر مقررہ کے پاس گواہ نہ ہوں میعاد کے **ص** یعنی مقررہ کو قسم دلاؤ نیکے اس امر پر کہ یہ قرض میعاد پر نہیں ہے جو وجہ سے قسم کھالیکا تو قرض بالفعل دلا دیا جاوے گا **ف** برخلاف اس صورت کے کہ مقررہ نے کالے روپیوں کا اقرار کیا تو ویسے ہی روپے لازم آوے گئے جیسے مناس کا اقرار ساتھ دین میعاد کے کہ اس میں قول مناس ہی کا مستعمل ہوگا اگر زید نے عمرو سے ایک چیز خریدی یا مول چکایا یا امانت لی یا عاریت لی یا اس کی ہبہ اور کریمہ لینے کی درخواست کی یا عمرو کے وکیل سے یہ امور کیے تو گو یا زید نے اقرار کر لیا اس بات کا کہ وہ چیز ملک ہو عمرو کی یا اگر زید اپنے لیے خواہ دو سترے کی طرف سے دکان لایا و مایا اس شو کا مدعی ہو عمرو پر تو یہ دعوی نہ سنا جاوے گا بسبب تناقض کے البتہ اگر زید نے سب عموں سے عمرو کو براہ عام کیا پھر عمرو پر دعوی کیا کسی اور کا وکیل بنکر یا وحی بنکر اپنے مول یا صغیر کے لیے تو درست ہو درمختار **ص** ایک شخص کے کہ مجھ پر ایک سوا اور روپیہ ہے تو سو سے بھی مراد روپے ہونگے یعنی ایک سوا ایک روپیہ کا اقرار ہوا اور اگر کہے کہ سوا اور ایک کپڑا ہے تو پوچھا جاوے گا کہ سو سے کیا مراد ہے اسی طرح سوا اور دو کپڑوں کے اقرار میں اور اگر یوں کہے کہ میرے اوپر ہاتھ و ثلثہ آٹواں یعنی سوا و تین کپڑے ہیں تو سو سے بھی مراد کپڑے ہونگے اور جو ایک شخص نے اقرار کیا ایک گھوڑے کے غصب کا طریقے کے اندر تو صرف گھوڑا و سپر لازم ہوگا **ف** نہ طویلہ اس واسطے کہ غیر منقول میں شخص کے نزدیک غصب نہیں ثابت ہوتا قاعدہ کلیہ ان مسائل کا یہ ہے کہ جو چیز ظرف ہونیکے لائق ہو اگر منقول ہو تو ظرف اور ظروف دونوں مقرر لازم آوے گئے اور اگر غیر منقول ہو تو صرف ظروف لازم آوے گا اور جو ظرف ہونیکے لائق نہیں ہے جیسے یوں کہے کہ فلا نے کا مجھ پر ایک درم ہے درم کے اندر تو صرف اہل لازم ہوگا نہ ثانی درمختار **ص** اور جو اقرار کیا ایک انگوٹھی کا تو اس کا حلقہ اور انگلیں دونوں لازم آوے گئے اور تلواریں کے اقرار میں اس کا سیانہ اور پرتلا اور پھل لازم آوے گا اور جگہ کے اقرار میں اس کی لکڑیاں اور پردے بھی لازم آوے گئے اور

اگر اس کے بعد کہیگا تو دین ہی شمار کیا جاوے گا اور اگر یوں کہا کہ تیرے پاس یا تیرے ساتھ یا تیرے گھر میں یا میرے صندوق میں فلا نے کا اتنا ہی تو امانت پر محمول ہوگا اور جو کسی نے کہا کہ میرا سبیل اور سکا ہی یا جس کا میں مالک ہوں وہ اس کا ہی یا اس کو میرے مال میں سے یا میرے درامد میں سے اتنا ہی تو یہ سب سمجھا جاوے گا نہ اقرار تو ضرور ہے اتمام ہبہ کے لیے کہ قائل بعد اس قول کے وہ مال اس سے تسلیم کرے درمختار زید نے عمرو سے کہا کہ تجھ پر میرے ہزار روپے ہیں عمرو نے اس کے جواب میں یہ کہا کہ اوٹکو فدن کر لے یا پرکھ لے یا مجھے اونکی مہلت دے یا میں تجھ کو وہ دیکھا ہوں یا تو نے مجھ کو وہ روپے معاف کر دیے ہیں یا خیرات کر دیے ہیں یا ہبہ کر دیے ہیں یا میں نے اون روپیوں کا حوالہ کر دیا ہے تجھے زید پر ان سب کلمات سے عمرو کا اقرار ثابت ہو جاوے گا اور جو چھوٹے بچہ میرے کہا تو اقرار نہ ہوگا یعنی اون روپیوں کی طرف ضمیر نہیں پھیری بلکہ اتنا ہی کہا کہ تو پر کھ لے یا وزن کر لے الی آخر وہ تو اقرار نہ ہوگا وجہ اس کی اصل میں مذکور ہے اور جو زید نے عمرو سے کہا کہ میرے تجھ پر ہزار روپے ہیں اور عمرو نے اس کے جواب میں سر سے اشارہ کیا تو یہ اشارہ اقرار نہ ہوگا اگر زید زبان سے بولنے پر قادر ہو درمختار اگر کوئی اقرار کرے اپنے اوپر ایک میعاد پر قرض کا اور مقررہ کہے کہ تجھے بالفعل دینا ہے تو مقررہ کا قول قسم سے مقبول ہوگا اگر مقررہ کے پاس گواہ نہ ہوں میعاد کے یعنی مقررہ کو قسم دلاؤ نیکے اس امر پر کہ یہ قرض میعاد پر نہیں ہے جو وجہ سے قسم کھالیکا تو قرض بالفعل دلا دیا جاوے گا برخلاف اس صورت کے کہ مقررہ نے کالے روپیوں کا اقرار کیا تو ویسے ہی روپے لازم آوے گئے جیسے مناس کا اقرار ساتھ دین میعاد کے کہ اس میں قول مناس ہی کا مستعمل ہوگا اگر زید نے عمرو سے ایک چیز خریدی یا مول چکایا یا امانت لی یا عاریت لی یا اس کی ہبہ اور کریمہ لینے کی درخواست کی یا عمرو کے وکیل سے یہ امور کیے تو گو یا زید نے اقرار کر لیا اس بات کا کہ وہ چیز ملک ہو عمرو کی یا اگر زید اپنے لیے خواہ دو سترے کی طرف سے دکان لایا و مایا اس شو کا مدعی ہو عمرو پر تو یہ دعوی نہ سنا جاوے گا بسبب تناقض کے البتہ اگر زید نے سب عموں سے عمرو کو براہ عام کیا پھر عمرو پر دعوی کیا کسی اور کا وکیل بنکر یا وحی بنکر اپنے مول یا صغیر کے لیے تو درست ہو درمختار ایک شخص کے کہ مجھ پر ایک سوا اور روپیہ ہے تو سو سے بھی مراد روپے ہونگے یعنی ایک سوا ایک روپیہ کا اقرار ہوا اور اگر کہے کہ سوا اور ایک کپڑا ہے تو پوچھا جاوے گا کہ سو سے کیا مراد ہے اسی طرح سوا اور دو کپڑوں کے اقرار میں اور اگر یوں کہے کہ میرے اوپر ہاتھ و ثلثہ آٹواں یعنی سوا و تین کپڑے ہیں تو سو سے بھی مراد کپڑے ہونگے اور جو ایک شخص نے اقرار کیا ایک گھوڑے کے غصب کا طریقے کے اندر تو صرف گھوڑا و سپر لازم ہوگا نہ طویلہ اس واسطے کہ غیر منقول میں شخص کے نزدیک غصب نہیں ثابت ہوتا قاعدہ کلیہ ان مسائل کا یہ ہے کہ جو چیز ظرف ہونیکے لائق ہو اگر منقول ہو تو ظرف اور ظروف دونوں مقرر لازم آوے گئے اور اگر غیر منقول ہو تو صرف ظروف لازم آوے گا اور جو ظرف ہونیکے لائق نہیں ہے جیسے یوں کہے کہ فلا نے کا مجھ پر ایک درم ہے درم کے اندر تو صرف اہل لازم ہوگا نہ ثانی درمختار اور جو اقرار کیا ایک انگوٹھی کا تو اس کا حلقہ اور انگلیں دونوں لازم آوے گئے اور تلواریں کے اقرار میں اس کا سیانہ اور پرتلا اور پھل لازم آوے گا اور جگہ کے اقرار میں اس کی لکڑیاں اور پردے بھی لازم آوے گئے اور

فقہ و فہم میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ میرا سبیل اور سکا ہی یا جس کا میں مالک ہوں وہ اس کا ہی یا اس کو میرے مال میں سے یا میرے درامد میں سے اتنا ہی تو یہ سب سمجھا جاوے گا نہ اقرار تو ضرور ہے اتمام ہبہ کے لیے کہ قائل بعد اس قول کے وہ مال اس سے تسلیم کرے درمختار زید نے عمرو سے کہا کہ تجھ پر میرے ہزار روپے ہیں عمرو نے اس کے جواب میں یہ کہا کہ اوٹکو فدن کر لے یا پرکھ لے یا مجھے اونکی مہلت دے یا میں تجھ کو وہ دیکھا ہوں یا تو نے مجھ کو وہ روپے معاف کر دیے ہیں یا خیرات کر دیے ہیں یا ہبہ کر دیے ہیں یا میں نے اون روپیوں کا حوالہ کر دیا ہے تجھے زید پر ان سب کلمات سے عمرو کا اقرار ثابت ہو جاوے گا اور جو چھوٹے بچہ میرے کہا تو اقرار نہ ہوگا یعنی اون روپیوں کی طرف ضمیر نہیں پھیری بلکہ اتنا ہی کہا کہ تو پر کھ لے یا وزن کر لے الی آخر وہ تو اقرار نہ ہوگا وجہ اس کی اصل میں مذکور ہے اور جو زید نے عمرو سے کہا کہ میرے تجھ پر ہزار روپے ہیں اور عمرو نے اس کے جواب میں سر سے اشارہ کیا تو یہ اشارہ اقرار نہ ہوگا اگر زید زبان سے بولنے پر قادر ہو درمختار اگر کوئی اقرار کرے اپنے اوپر ایک میعاد پر قرض کا اور مقررہ کہے کہ تجھے بالفعل دینا ہے تو مقررہ کا قول قسم سے مقبول ہوگا اگر مقررہ کے پاس گواہ نہ ہوں میعاد کے یعنی مقررہ کو قسم دلاؤ نیکے اس امر پر کہ یہ قرض میعاد پر نہیں ہے جو وجہ سے قسم کھالیکا تو قرض بالفعل دلا دیا جاوے گا برخلاف اس صورت کے کہ مقررہ نے کالے روپیوں کا اقرار کیا تو ویسے ہی روپے لازم آوے گئے جیسے مناس کا اقرار ساتھ دین میعاد کے کہ اس میں قول مناس ہی کا مستعمل ہوگا اگر زید نے عمرو سے ایک چیز خریدی یا مول چکایا یا امانت لی یا عاریت لی یا اس کی ہبہ اور کریمہ لینے کی درخواست کی یا عمرو کے وکیل سے یہ امور کیے تو گو یا زید نے اقرار کر لیا اس بات کا کہ وہ چیز ملک ہو عمرو کی یا اگر زید اپنے لیے خواہ دو سترے کی طرف سے دکان لایا و مایا اس شو کا مدعی ہو عمرو پر تو یہ دعوی نہ سنا جاوے گا بسبب تناقض کے البتہ اگر زید نے سب عموں سے عمرو کو براہ عام کیا پھر عمرو پر دعوی کیا کسی اور کا وکیل بنکر یا وحی بنکر اپنے مول یا صغیر کے لیے تو درست ہو درمختار ایک شخص کے کہ مجھ پر ایک سوا اور روپیہ ہے تو سو سے بھی مراد روپے ہونگے یعنی ایک سوا ایک روپیہ کا اقرار ہوا اور اگر کہے کہ سوا اور ایک کپڑا ہے تو پوچھا جاوے گا کہ سو سے کیا مراد ہے اسی طرح سوا اور دو کپڑوں کے اقرار میں اور اگر یوں کہے کہ میرے اوپر ہاتھ و ثلثہ آٹواں یعنی سوا و تین کپڑے ہیں تو سو سے بھی مراد کپڑے ہونگے اور جو ایک شخص نے اقرار کیا ایک گھوڑے کے غصب کا طریقے کے اندر تو صرف گھوڑا و سپر لازم ہوگا نہ طویلہ اس واسطے کہ غیر منقول میں شخص کے نزدیک غصب نہیں ثابت ہوتا قاعدہ کلیہ ان مسائل کا یہ ہے کہ جو چیز ظرف ہونیکے لائق ہو اگر منقول ہو تو ظرف اور ظروف دونوں مقرر لازم آوے گئے اور اگر غیر منقول ہو تو صرف ظروف لازم آوے گا اور جو ظرف ہونیکے لائق نہیں ہے جیسے یوں کہے کہ فلا نے کا مجھ پر ایک درم ہے درم کے اندر تو صرف اہل لازم ہوگا نہ ثانی درمختار اور جو اقرار کیا ایک انگوٹھی کا تو اس کا حلقہ اور انگلیں دونوں لازم آوے گئے اور تلواریں کے اقرار میں اس کا سیانہ اور پرتلا اور پھل لازم آوے گا اور جگہ کے اقرار میں اس کی لکڑیاں اور پردے بھی لازم آوے گئے اور

جو اقرار کیا کہ جو رکاوٹ کرے میں یا کپڑے کا رومال میں یا کپڑے میں **ف** یا لے گا کسی چیز میں یا گون میں مہایہ **ص** تو
 ظن اور مظلوم دونوں اوسیر لازم آویں گے اور جو اقرار کیا ایک کپڑے کا دس کپڑوں میں تو صرف ایک ہی کپڑا لازم ہوگا
 نزدیک شخصین کے اس واسطے کہ دس کپڑے ایک کپڑے کے تابع نہیں ہو سکتے اور امام محمد کے نزدیک گیارہ کپڑے لازم آویں گے
 اس واسطے کہ نفیس کپڑا کئی کپڑوں کی تہ میں ہوتا ہو اور جو اقرار کیا کہ مجھ پر پانچ کپڑے ہیں پانچ کپڑوں میں یا درنیت کی ضرب کی تو
 صرف پانچ کپڑے لازم آویں گے اور اگر نیت کی پانچ کی ساتھ پانچ کے تو دس دینے ہونگے اور حسن بن زیاد کے نزدیک پچیس کپڑے
 لازم آویں گے اور جو یہ کہہ کہ فلا نے کے میرے اوپر ایک درہم سے دس درہم تک ہیں یا ایک درہم سے بیس درہم تو نو درہم لازم
 آویں گے امام ابو حنیفہ کے نزدیک درصاحبین کے نزدیک دس درہم اور زفر کے نزدیک آٹھ درہم اور اگر یوں کہے کہ فلا نے کا اس
 گھر میں سے اس دیوار سے لیکر اس دیوار تک جو نو درہم دیوار میں داخل ہو گئی صحیح ہو اقرار حمل کا دوسرے کے لیے **ف**
 مشکایہ کہے کہ میری اس لونڈی یا بکری کا حمل فلا نے کے لیے **ص** اور یہ اقرار محمول کیا جاوے گا وصیت پر یعنی ایک
 شخص وصیت کر گیا اپنی لونڈی یا بکری کے حمل کی کسی اور شخص کے لیے بعد اس کے موصی مر گیا تو اب وارث مقرر کا اقرار کرنا ہو
 اوس حمل کا موصی نہ کے واسطے اسی طرح صحیح ہو اقرار حمل کے لیے مشکایہ کہے کہ فلا نے عورت کے حمل کے میرے اوپر ہزار درہم ہیں
 بشرطیکہ کوئی ایسا سبب بیان کرے جس سے وہ مال حمل کا ہو سکے جیسے وصیت یا میراث اس لیے کہ وصیت حمل کے لیے
 صحیح ہو اور اسی طرح حمل ارث بھی ہوتا ہو پھر اگر وہ عورت وقت اقرار سے چھ مہینے سے کم میں ایک بچہ زندہ جنم یا دو بچہ زندہ
 جنم تو وہ مال ہونگا ہو جاوے گا اور اگر مردہ جنم تو وہ مال موصی اور مورث کا ہوگا تو ان کے وارثوں میں تقسیم ہوگا اور اگر ایسا
 سبب بیان کرے جو حمل سے نہیں ہو سکتا جیسے کہے کہ میں نے اوس حمل کو ہمہ کیا تھا یا میں نے اوس حمل کا وکیل ہو کر اس
 چیز کو خرید یا میں نے اوس کے ہاتھ یہ چیز بیچ کی جو یا میں نے اوس سے قرض لیا ہو یا بالکل سبب بیان نہ کرے تو یہ اقرار لغو
 ہو جاوے گا **ف** باتفاق ایہ مثلثہ **ص** اگر اقرار کرے کسی چیز کا بشرط یا مثلاً یوں کہے کہ فلا نے کے مجھ پر ہزار درہم
 ہیں لیکن اس شرط پر کہ مجھ کو تین دن تک اختیار ہو تو اقرار صحیح ہوگا اور بشرط یا محض باطل ہوگی **ف** اس واسطے کہ اختیار
 فتح کے لیے ہوتا ہو اور اقرار قابل فتح کے نہیں ہو **ص** اگر ایک شخص نے اقرار کیا بعد اس کے دعویٰ کیا کہ میں نے
 جھوٹہ کہا تھا تو طرفین کے نزدیک اس کے قول کی طرف التفات نہ ہوگا لیکن فتویٰ ابو یوسف کے قول پر ہو کہ مقرر کے
 قسم لیا ہوگی اس امر پر کہ جھوٹہ نہیں بولا تھا اسی طرح پر اگر مقرر کے وارث نے دعویٰ کیا کہ میرے مورث نے جھوٹہ
 کہہ دیا تھا تو بعضوں کے نزدیک وارث کے اس قول پر لگنا نہ ہوگا اور اصرار یہ ہو کہ مقرر نے بیان بھی اوسی طور پر قسم لی
 جاوے گی اور اگر مقرر کہے کہ میں نے اقرار کیا تو اس کے وارثوں سے علم پر قسم لیا جاوے گی یعنی یوں کہ ہم نہیں جانتے کہ مقرر نے یہ اقرار جھوٹہ کیا تھا
 مسائل مطمحہ کتابت اقرار کا حکم کرنا مثل اقرار کے ہو اس واسطے کہ جیسے اقرار زبان سے ہوتا ہو ویسے ہی اونکلیوں کے لکھنے
 سے ہوتا ہو تو اگر ایک شخص نے منشی سے کہا کہ خط لکھ میرے اس اقرار کا کہ مجھ پر ہزار درہم ہیں یا لکھ میرے گھر کا بیعنامہ یا میری
 عورت کا طلاق نامہ تو اقرار صحیح ہو گیا خواہ منشی اونکو لکھے یا نہ لکھے اگر مدعی علیہ نے اقرار کیا مال کا ایک گواہ کے
 سامنے پھر دوسری بار دوسرے گواہ کے سامنے تو یہ گواہی صحیح ہو سکتی ہو اگر مدعی علیہ نے اقرار کرے نہ انکار تو قاضی

۱۵ درہم
 سونے میں یا پیل
 میں یا تینا مل ہو
 باضوفا و صحت
 میں یا چھ ہزار درہم
 کہ نزدیک درہم
 سونے میں یا تینا
 ۱۰۰ درہم اور زفر کا
 نزدیک ایک درہم
 دونوں میں یا پیل
 سونے میں یا تینا
 ۱۱۰ اصل

اوسکو قید کرے یہ سنگ کی بات قرار کرے یا کھانسی کی بات کہ میری بیٹی ہو یا اوسکی زبانی تو یہ قرار دے دی کا اقرار ہوگا اس صورت میں
منکر ہوئے کا بخلاف ہر کا اقرار کرے کہ وہ قاتل یا کھانسی ہوگا کذا فی الذل المختار فی الخطا و فی القنیۃ ملتقطاً من مواضع

ص باب استثناء کے بیان میں

ف یعنی اقرار میں سے کچھ نکال لینے کے بیان میں **ص** جس چیز کا اقرار کیا ہو اوس میں سے کسی قدر کو استثناء کیا جاتی
نکال ڈالنا صحیح ہے بشرطیکہ یہ استثناء متصل ہووے اقرار سے **ف** مثلاً کہنے کے زید کے مجھ پر دل رو پڑا میں مگر وہ یاد دلاؤ کہ وہ کم
کو ساتھ ہی لگا کر لیا تو یہ استثناء صحیح ہوگا **ص** اور بعد استثناء کے جو باقی رہے گا وہ مقرر لازم آوے گا **ف** مثلاً مثال میں کہ میں
آٹھ روپے لازم آوے گا **ص** اور جو ب کا استثناء کرے سے تو باطل ہے **ف** مثلاً کہنے کے میرے اوپر ہزار روپے ہیں کہ میں
ص اور اوپر سب لازم آوے گا **ف** تو مثال مذکور میں ہزار روپے دینے ہوئے **ص** جو چیز میں بیٹی ہیں
یا ملتے ہیں ان کو دو بیویوں میں سے استثناء کرنا درست ہے تو اس قدر کی قیمت کم کر کے باقی روپے دینا ہوئے اور ان کے سوا اور چیزوں
کو نکالنا درست نہیں ہے مثلاً اگر کہا کہ میرے اوپر سو روپے ہیں ایک دینا کر یا ایک قفیر گھوٹ کر تو استثناء صحیح ہوگا واسطے وجود استثناء
فی الجملہ کے اور سو روپے میں سے قیمت ایک دینا اور قفیر کی تجربہ کر کے باقی دو سو روپے دینا ہوئے اور جو کہا میرے اوپر سو روپے ہیں ایک
کپڑا تو یہ استثناء صحیح ہوگا نزدیک شخص کے اور یا م محمد کے نزدیک کسی صورت میں صحیح ہوگا اور شافعی کے نزدیک سب صورتوں میں
صحیح ہوگا جس شخص نے اقرار کیا ایک مرکا اور اس کے ساتھ انشاء اللہ تعالیٰ ملا دیو تو اقرار باطل ہو جائیگا اگر کسی نے دار کے اقرار میں
سے واسطے بیعت یا بیعت کے **ف** عمارت کا استثناء کیا تو صحیح ہوگا یعنی زمین اور عمارت اوس کی دونوں مقرر کی ہو جائیگی اس لیے کہ بنا داخل ہوتی ہیں زمین بالغ
اور جو چیز بالغ داخل ہو اوس کا استثناء صحیح نہیں آئے اگر یوں کہے کہ عمارت میری ہے اور زمین تیرا تو جیسا کہ لکھا گیا وہ صحیح ہوگا اور
انگشتی کا نگینہ اور بانگے کے درخت مثل عمارت کے ہیں **ف** یعنی اگر کسی نے کہا کہ یہ انگشتی فلاں کی ہے مگر نگین میرا ہے
یا یہ بانگے اوس کا ہے مگر درخت مجھ کے جو اوس میں ہیں میرے ہیں تو یہ استثناء صحیح نہیں آئے اگر یوں کہیگا کہ اس انگوٹھی کا جھلا اوس کا
ہو اور نگین میرا ہے یا زمین اس بانگے کی اوسکی ہے اور درخت مجھ کے میرے ہیں تو جیسا کہ لکھا گیا وہ صحیح ہوگا کذا فی الاصل **ص**
اور اگر کہا کہ اوس شخص کے میرے اوپر ہزار روپے ہیں ایک غلام کی قیمت کے کہ ابھی تک میں نے اوس غلام پر قبضہ نہیں کیا ہے
تو اگر ایک غلام معین کو ذکر کیا ہے اس صورت میں مقرر نے اگر وہ غلام مقرر کے حوالہ کیا تب مقرر ہزار روپے دینا پڑے گا اور اگر غلام نہیں
دیا تو کچھ نہ دینا ہوگا اور اگر غلام معین کو نہ کہا ہو تو مقرر ہزار روپے واجب ہوئے اور یہ قول دسکا کہ میں نے ابھی اوس غلام پر قبضہ
نہیں کیا لغو ہو جائیگا **ف** امام صاحب کے نزدیک برابر ہے کہ اس قول کو اوس کلام کے ساتھ کہے یا جدا کہے کیونکہ اوس نے
جب لکھا کہ قبضہ کا ایک شرط معین میں تو کو یا منکر ہو اور جو ب راہم کا واسطے کہ جہالت بیع مثل ہلاک بیع کے ہے تو قیمت اجبت کی
تو یہ رجوع ہو گیا اقرار سے اور وہ سمجھ نہیں اور صاحبین کے نزدیک اگر یہ قول اوس قرار سے ملا ہو تو اس صورت میں تصدیق
اوس کی ہو جائیگی کیونکہ یہ بیعت تغیر ہے اور نہ نزدیک کذا فی الاصل **ص** جس طرح مقرر نے یوں کہا کہ میرے اوپر ہزار روپے ہیں
کہ میں بیعت قیمت شراب یا شہر کے **ف** یا جوے کے مال کے یا انا کی قیمت کے یا مروسے کے یا خون کے درخت **ص**
تو مقرر ہزار روپے لازم ہے ہونے لہذا یہ اقوال لغو ہو جائیگی **ف** امام صاحب کے نزدیک اگر یہ اوسکو اقرار کے ساتھ ملے

۱۲۴
جلد سوم صفحہ ۱۲۴
استثنائات

بجھو ان نسب ہو اور اس میں کا اہل کا مقرر ہو سکتا ہو اور تصدیق کی اس کے لئے تو نسب سے لڑنے کا ثابت ہو جاوے گا مقرر
 سے اگر مقرر وقت اقرار کے مریض ہو اور وہ لڑکا شریک ہو جاوے گا اور وارثوں کا میراث میں اور تصدیق لڑکے کی اس وقت در
 ہو کہ وہ لڑکا گفتگو کر سکتا ہو اور جو گفتگو کر سکتا ہو اور مر جاوے مقرر ثابت ہو گا نسب و سکا اور شریک ہو گا ورنہ میں اور تصدیق کی
 کچھ حاجت نہیں ہے **ف** اشیاء میں ہو کہ علی بن احمد سوال کیے گئے ایک شخص سے کہ مر گیا اور ترکہ چھوڑ گیا تو اس کو وارثوں نے تقسیم
 کر لیا بعد تقسیم کے ایک شخص آیا اور اس نے دعویٰ کیا کہ میت میرا باپ تھا اور ثابت کیا اس نے نسب کو خود یک قاضی کے گواہوں سے
 اس طرح میراث میں نے اقرار کیا تھا اس کی فرزند کی اور قاضی نے حکم کر دیا اس کے ثبوت نسب کا ثبوت ارث اس سے یہ کہتے ہیں تو اس
 امر کو ثابت کر کہ میت نے تیری ماں سے نکاح کیا تھا تو یہ قول ورنہ کا دافع ہو سکتا ہو یا نہیں تو کما علی بن احمد نے کہ اگر قاضی
 اس کے ثبوت نسب کا حکم کر چکا ہو تو نسب و فرزند کی اس کی ثابت ہو گئی اب کچھ حاجت زیادتی کی نہیں ہے انتہی اور اوپر گزیر چکا تھا
 قنہ سے کہ اقرار بالولد عورت حرم سے اقرار بالنکاح ہو حافظ **ص** مرد یا عورت اگر کسی کو اپنا بیٹا یا بیٹیا بیوی یا خاوند یا
 مولیٰ یعنی آزاد کو زینوا الیبتا دے اور وہ لوگ مقرر کی تصدیق کریں تو اقرار صحیح ہو جاوے گا اور اس طرح شرط ہو تصدیق زوج کی اور
 عورت جب کسی کو بیٹا کہے تو ایک شرط اور ہو وہ یہ کہ ایک عورت کو اسی دے اس پر کہ یہ لڑکا اس عورت سے پیدا ہوا ہو اور مقرر
 اگر اقرار کیا نسب کا حالت حیات میں اور مقرر نے اس کی تصدیق کی بعد موت مقرر کے تو صحیح ہو مگر جب وہ تصدیق کرے زوجہ کی حیثیت
 کی بعد و جانے زوجہ کے اس کے اقرار پر تو یہ تصدیق صحیح نہ ہوگی امام صاحب کے نزدیک و صاحبین کے نزدیک صحیح ہو جاوے گا اگر اقرار کرے
 سوائے رشتہ ولادت کے و دوسرے جیسے کہ یہ میرا بھائی ہے یا چچا ہے **ف** در مختار میں ہے کہ اسی میں اعلیٰ ہے یہ اقرار بھی کہ میرا
 پوتا ہے یا دادا ہے **ص** تو یہ اقرار صحیح نہ ہوگا اس واسطے کہ یہ اقرار کرنا نسب پر شخص غیر پر **ف** کیونکہ جب سے یہ کہا کہ یہ میرا بھائی
 ہے تو ثابت کیا اس کا نسب اپنے باپ سے اور جب کہ میرا چچا ہے تو اوٹھا یا نسب کو اپنے دادا پر اور اقرار حجت قاصرہ ہے یعنی صرف
 دلیل ہو مقرر پر غیر تو اس کے کہنے سے دوسرے پر نسب کیسے ثابت ہوگا **ص** اور وارث ہوگا ایسا مقرر جب کوئی داد
 وارث مقرر کا نہ ہو دے نہ قریب و نہ بعید **ف** یعنی نہ کوئی مقرر کا ذوی الفروض میں ہو نہ عصباء سے نہ ذوی الارحام
 اور اگر کوئی دوسرا وارث قریب یا بعید مقرر کا موجود ہوگا تو ایسا مقرر محروم ہوگا میراث سے **ص** جس کا باپ مر گیا ہو مگر
 اقرار کرے کسی کے واسطے اپنا بھائی ہو نہ کیا تو مقرر اس کے حصہ میراث میں شریک ہو جاوے گا لیکن نسب و سکا ثابت نہ ہوگا ورنہ کے
 عمر پر سورہ پڑاتے تھے اب یہ دو بیٹے خالد اور ولید چھوڑ کر مر گیا جنہیں سے خالد نے یہ اقرار کیا کہ ہمارا باپ یعنی زید عمر سے منجملہ زہر
 قرضہ چاس و بیہ و مولیٰ چکا ہے **ف** اور دوسرا بیٹا یعنی ولید اس سے منکر ہو اور خالد نے یہ بیان گواہوں سے ثابت نہ کیا **ص**
 تو خالد کو کچھ نہ ملے گا اور چاس و بیہ و مولیٰ کے حصہ میراث میں صرف ولید کو ولادہ باوے جائیگا **ف** بعد قسم لینے کے اس طرح کہ واللہ اس کو معلوم نہیں
 کہ اس کے باپ سے سورہ پڑے نصف و مولیٰ لے اور یہ قسم بھائی کے حق کے لیے ہو اور جو خالد یہ کہتا ہو کہ باپ ہمارا سارا دین مولیٰ چکا ہے
 تب بھی ولید کو چاس و بیہ و مولیٰ کے حصہ لیکر لیکن بیان قسم عمر کے حق کے لیے ہوگی تو اول صورت میں اگر ولید قسم نہ کھائے
 تو خالد اس کے حصے میں شریک ہو جاوے گا اور ثانی صورت میں اگر ولید قسم نہ کھائے تو عمر و بری الذمہ ہو جاوے گا و طحاوی

ص کتاب الصلے

۵۰
 یہ جو نصبت
 ہے
 یہ جو نصبت

یہ کتاب جو صلح کے بیان میں **ف** صلح کا جو از کلام اللہ سے ثابت ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے وہ صلح ہے جو صلح کی معنی صلح نہیں ہے اور روایت کی تردید نے عمرو بن عوف نے فرمائی کہ صلح جائز ہو در بیان میں مسلمانوں کے مگر وہ صلح جو حرام کرے حلال کو یا حلال کرے حرام کو اور مسلمان ثابت رہیں شرطوں پر اپنی مگر وہ شرط کہ حرام کرے حلال کو یا حلال کرے حرام کو صحیح کیا جس بیٹ کو تردید نے اور منکر کیا اور مسلمانوں نے اس واسطے کہ روایت کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن لوط کی ضعیف ہو اور شاید کہ تردید نے اعتبار کیا اور اسکے کثرت طرق کا لیکن صحیح کیا اور مسلمانوں نے اس واسطے کہ روایت سے اسے خارج کیا اور اسکا ابو داؤد نے ابو ہریرہ سے کتاب القضاء میں **ص** صلح ایک عقد ہے جو مشاوت یا ہر نزاع کو اور صحیح ہے صلح حلال میں خواہ مدعی علیہ مقرر ہو دے یا منکر ہو یا چاہے ہو کہ نہ اقرار کرے نہ انکار کرے **ف** اور شافعی کے نزدیک صلح نہیں صحیح ہو مگر اقرار مدعی علیہ کی صورت میں کذا فی الاصل **ص** اگر مدعی علیہ اقرار کرتا ہو اور صلح واقع ہوئی مال سے بعوض مال کے تو یہ صلح بیع کے حکم میں ہو تو جاری ہونگے احکام بیع کے اور میں جیسے شفعہ اور خیال العیب اور خیال الردیت اور خیال الشرط پر اگر صلح واقع ہوئی ہو ایک گھر کے عوض سے یا ایک گھر پر تو شفعہ کو شفعہ ہو گا اور پھر بیع کا اختیار ثابت ہو گا مدعی اور مدعی علیہ دونوں کو بدل صلح اور مصالح عنہ میں **ف** جانتا چاہیے کہ مصالح علیہ و بدل صلح اسلوا کہتے ہیں جس پر صلح واقع ہوئی ہو اور مصالح عنہ وہ جس چیز کا دعویٰ چھوڑا یا مشکلاً زید نے خالد سے ایک مکان کا دعویٰ کیا خالد نے کہا کہ مجھ سے شعور دم لے لے اور مکان کا دعویٰ نکلے تو شعور مصالح علیہ و بدل صلح ہوے اور وہ مکان مصالح عنہ چھوڑا شفعہ کی صورت یہ ہو کہ زید نے عمرو سے صلح کر لی ایک مکان یا ایک مکان کے عوض سے تو دونوں مکان کے شفعیوں کو دعویٰ شفعہ ہو چکا ہو **ص** صلح میں اگر بدل صلح معلوم نہ ہو بلکہ مجهول ہو تو صلح فاسد ہو جاوے گی **ف** اور اگر مصالح عنہ مجهول ہو تو کو کچھ حاج نہیں ہوا اس واسطے کہ وہ ساقط ہو جاتا ہو مدعی علیہ کے ذمے سے اور ساقط کی جمالت باعث منازعت نہیں ہو درختنا **ص** مصالح عنہ میں بعد صلح کے بقدر غیہ کا حق نکلے تو اس کے موافق حصہ سعدی بدل صلح میں پھر دیوے اور بقدر بدل صلح میں غیر کا حق نکلے تو اس کے حصے کے موافق مدعی علیہ مدعی کو مصالح عنہ میں پھر دیوے **ف** اس واسطے کہ یہ صلح معاوضہ ہو اور معاوضہ کا یہی حکم جو درختنا **ص** اور جو صلح واقع ہوئی مال سے بعوض منفعت کے **ف** تو اگر وہ منفعت ایسی ہو جس میں مدت کا بیان کرنا ضرور ہو تو مدت کا بیان شرط ہو گا جیسے مدت گھر کا رہنا اور نہ ضرور نہیں جیسے ایک چیز کا دوسری جگہ پر پونچنا دینا کذا فی الاصل **ص** تو وہ صلح اجارہ کا حکم رکھتی اس صورت میں اگر مدت کے دونوں میں کوئی مر جاوے یا تو صلح باطل ہو جاوے گی جو صلح کہ مدعی علیہ کے انکار یا چاہے رہنے کی صورت میں واقع ہو تو وہ مدعی کے حق میں معاوضہ ہو اور مدعی علیہ کے حق میں فدیہ ہو قسم کا **ف** یعنی جہت علیہ منکر ہو تو اس پر قسم لازم آتی ہو تو کو مدعی علیہ یہ بدل صلح عوض میں قسم کے دیتا ہو **ص** اور قطع نزاع کا تو اگر مدعی علیہ منکر ہو اور ایک گھر مصالح عنہ ہو تو اس صورت میں شفعہ واجب نہ ہو گا اور جو گھر مصالح علیہ ہو تو شفعہ واجب ہو گا **ف** اس واسطے کہ جب گھر مصالح عنہ ہو تو وہ گھر بدلتا رہتا رہتا مدعی علیہ کے قبضہ میں رہا اور مدعی علیہ کے مکان میں رہا نہیں جو کہ یہ گھر مدعی کی ملک تھا اور اب بھی ملک میری اس گھر پر ہوئی جو شفعہ واجب ہو گا اور نہ مدعی کا جہت نہیں ہو سکتا مدعی علیہ پر خلاف اس صورت کہ وہ گھر مصالح علیہ ہو کیونکہ وہ مدعی کا تھا جو اس میں اپنے حق کے پس چھوڑا گیا جاوے گا اور سکے نام پر اور واجب ہو گا

یہ کتاب جو صلح کے بیان میں

یہ کتاب جو صلح کے بیان میں

یہ کتاب جو صلح کے بیان میں

ص شخص کذا فی الاصل ص صلیح حکومت اور انکار میں اگر مصالح عنہ کسی قدر اور کانٹے تو مدعی یا مستدبر بدل صلح میں
مدعی علیہ کو بھیج کر مستحق سے خصومت کر لے و در جو مصالح علیہ کل یا بعض کسی اور کانٹا تو کل کی صورت میں کل صلح ہوگا
دعویٰ اور بعض کی صورت میں بعض مصالح عنہ کا دعویٰ مدعی علیہ پر بھیج کرنے کے **ف** اور بدل صلح کا تلف ہو جانا تسلیم
تسلیم کے طرف مدعی کے سبب قسم کی صلحوں میں مثل استحقاق کے جو در مختار **ص** زید نے ایک گھر کا دعویٰ کیا مگر وہ بعد
اوس کے اوس گھر کے ایک حصے پر صلح کر لی تو یہ صلح صحیح نہ ہوگی اور حیلہ اسکی صحت کا یہ ہے کہ بدل صلح میں کوئی چیز اور بریاد ہو جائے
ایک ریم یا ایک کپڑا کہ یہ شہوتانی گھر کا عوض ہو جاوے یا باقی گھر کے دعوے سے زید عمر کو بری کر دے **ف** یہ صلح اس واسطے
صحیح نہیں ہے کہ ایک گھر کا مکمل گھر کا عوض نہیں ہو سکتا تو جب مدعی علیہ نے بدل صلح میں ایک ریم یا ایک کپڑا وغیرہ زیادہ کر دیا تو یہ
شہوتانی عوض و مستدبر جس کی ہو جاوے گی جو مدعی علیہ پاس تھی رہا ہو اور اگر مدعی نے بری کر دیا مدعی علیہ کو باقی مکان کے دعوے سے
تب بھی صحیح ہو جاوے گی اس واسطے کہ یہ ابراہیم دعویٰ اعیان سے اور ایسا ابراہیم جو اکتبہ ابراہیم اعیان سے درست نہیں جو اس واسطے
کہ اگر کسی نے ابراہیم کو یا تو اس کو سکولے لینا درست ہو لیکن قاضی کے نزدیک اس کا دعویٰ سمجھنا ہوگا اور نہ
ان دونوں میں ظاہر ہوگا اس صورت میں کہ جب گھر مدعی علیہ کے قبضے میں ہو و اور مدعی بری کر دے اس کو دعویٰ سے اس
گھر کے تو صحیح ہوگا یہ ابراہیم دعویٰ علیہ کے قبضے میں نہ ہو و مثلاً ایک شخص گیا اور ترکہ چھوڑ گیا اب ایک شخص دارنوں میں اپنے
حصے سے ابراہیم کو یا تو یا صحیح ہوگا کیونکہ یہ ابراہیم اعیان ہو کذا فی الاصل زیادہ اور صلح بعض میں پر تو صحیح ہو و اور مدعی علیہ بری الذمہ
ہو جاوے گا باقی درج قضائے زید تو اسی واسطے اگر مدعی اپنا باقی درج چاوے تو اس کو سکولے لیکار در مختار **ص** صحیح ہو صلح مال کے
دعوے اور منفعت کے دعوے سے **ف** دعویٰ منفعت کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص دعویٰ کیا و نہ براس مال کا کہ انکے مورث
نے وصیت کی تھی اس بات کی کہ یہ غلام میری خدمت کیا کرے اور و نہ نے اسکا انکار کیا اور اس صورت کے نکالنے کی اس واسطے
 حاجت ہوئی کہ اگر مستاجر دعویٰ کرے ایک عین کے کرایہ میں لینے کا اور مالک اسکا انکار کرے پھر دونوں صلح کر لیں تو یہ صلح جائز
نہوگی کذا فی الاصل لیکن اگر الرائق میں اسکے خلاف مذکور ہو کہ صلح مستاجر کی جو جبر کے ساتھ جب منکر ہو جاوے گا یا مدت کا یا
اجرت کا درست ہو مطلقاً و دشامی **ص** اور صحیح ہو صلح جنابیت نفس اور سادون النفس سے خواہ عہد ہو یا خلاف **ف** اس واسطے
کہ فرمایا امیر سہمان نے فمن عفی لہ عن اخینہ شکی فالتبایع بالمعروف واد احوالہ بالاحسان مازیرہ بسلوکات
کیا گیا اوسکے بھائی کی طرف سے کچھ سویر دی ہو دستور کی اور ادا کرنا جو طرف اوسکے ساتھ نیکی کے کما ابن عباس نے کہ نازل ہوئی یہ بیت
صلح میں ہدایہ **ص** اور غلامی کے دعوے سے اور یہ صلح آزادی ہوگی اور پر مال کے **ف** مثلاً زید نے دعویٰ کیا جو
کہ میرا غلام ہے اور عمر دے صلح کر لی کچھ روپے دیکر زید سے تو گو یا زید نے یہ روپے لیکر عمر کو آزاد کیا **ص** تو اگر مدعی علیہ قرار کرتا
ہو اپنے غلام ہونیکا تو یہ آزادی ہوگی مال پر دونوں کے حق میں تو وہ ثابت ہوگی مدعی کے لیے اور جو قرار نہ کرتا ہو تو مدعی کے
حق میں آزادی ہوگی مال پر مدعی علیہ کے زعم میں بلکہ اوسکے گمان میں قطع تر ہے ہوگا تو وہ ثابت نہوگی مگر گواہوں اور پر غلام
ہونے کے **ف** ولاکتہ میں غلام کے ترکے کو اور بیان اسکا کتاب الاول امین انشاء اللہ تعالیٰ آدیکا **ص** اور صحیح صلح
کلیج حکم دعوے سے جب مدعی نکاح کا خاوند ہو تو یہ صلح مثل طلع کے ہو جاوے گی تو اقرار کی صورت میں دونوں کے حق میں غلام ہوگا

کا احسان ہو گا مدعی علیہ پر تو جو جو نکر لگا مدعی علیہ پر کیونکہ بے اس کے حکم کے صلح واقع ہوئی **ص** اور اگر فضولی نے یوں
کہا کہ صلح کرتا ہوں میں تجھ سے ہزار روپیہ پر اور ہزار روپیہ دے دے تو موقوف رہی صلح مدعی علیہ کی اجازت پر تو اگر کھڑا
مدعی علیہ تو صلح جائز ہوگی اور مدعی علیہ کو ہزار روپیہ دینا پڑے گا اور جو اجازت نکر لگا تو صلح باطل ہو جاوے گی جب مدعی اپنے
قرض میں سے جو مدعی علیہ پر ہوا اس کے نصف یا ثلث یا ربع پر صلح کر لے تو یہ صلح بعض کا لینا اور بعض کا چھوڑ دینا شمار کیا
جاوے گا نہ معاوضہ **ف** اس واسطے کہ بعض قفل کا عوض نہیں ہو سکتا **ص** تو صحیح ہو صلح ہزار روپیہ سے جو بلا شعا
تھے تنقید پر یا ہزار سیادی پر **ف** تو پہلی صورت میں نوشتور روپیہ کا اسقاط ہوا اور دوسری صورت میں سب سیادی
ہونا اسقاط ہو گا ذانی الاصل **ص** یا ہزار روپیہ زیوف سے تنو کھرے روپیوں پر **ف** اس واسطے کہ یہ اسقاط ہو
نوسور روپیہ اور کھرے ہن کا تو اس صورت میں صلح صحیح ہو جاوے گی اور بدل صلح پر قبضہ کرنا شرط نہیں کذا فی الاصل **ص**
اور صلح دراہم سے سیادی دیناروں پر درست نہیں **ف** اس واسطے کہ یہ صلح معاوضہ ہو تو بیع صرف ہو جاوے گی اور ہون
قبض کرنا دیناروں پر قبل جدائی متعاقبین کے ضرور ہو گا ذانی الاصل **ص** اس طرح صلح ہزار روپیہ سیادی سے یا تنو
روپیہ نقد پر درست نہیں **ف** اس واسطے کہ نقد ہونا بعض پانسو کے ہو گیا اور یہ وصف مال نہیں ہو گا ذانی الاصل
ص اس طرح سیاہ رنگ کے ہزار روپیہ سے پانسو روپیہ سفید رنگ پر جائز نہیں **ف** اس واسطے کہ یہ معاوضہ ہوا
ہزار سیاہ روپیہ کا پانسو روپیہ سے ساتھ زیادتی وصف کے کذا فی الاصل اور معاوضہ نقدین میں نصف کا اعتبار باق ہے
سب صورتوں میں رہا لازم آوے گا قاعدہ کلیہ اسکا در مختار میں یہ مرقوم ہے کہ احسان اگر دائیں کی طرف سے پایا جاوے تو
اسقاط حق ہے اور اگر دائیں اور مدیون دونوں کی طرف سے پایا جاوے تو وہ معاوضہ ہو چھ جب معاوضہ ٹھہرے تو معاوضہ
کا حکم اوسمیں جاری ہوگا تو اگر بیع یا بیع کا شبہ ثابت ہوگا تو معاوضہ فاسد ہوگا اور نہیں تو صحیح ہوگا کذا فی الطحاوی **ص**
الگزیدہ کے عمر و ہزار روپیہ تھے تو زید نے یہ کہا کہ کل تو مجھ کو پانسو ادا کر دے تو تو باقی سے بری الذمہ ہو اور عمر و نے اسکو قبول
کیا اور کل کے روز پانسو ادا کر دیے تو عمر و باقی سے بری الذمہ ہو جاوے گا اور اگر پانسو کو کل کے دن ادا نہ کیا تو سارا دین
پھر عمر و پر لوٹ آوے گا **ف** یعنی ہزار روپیہ پورے او سپر واجب ہو جاوے گا اور اس میں خلاف ابو یوسف کا ہر دلائل
سب کے مذکور ہیں اصل کتاب اور ہدایہ میں **ص** اور جو ادا کرے کا وقت بیان نہیں کیا **ف** یعنی زید نے
صرف اتنا ہی کہا کہ پانسو تو مجھ کو ادا کر دے تو تو باقی سے بری الذمہ ہو **ص** تو زید کا دین پورا نہ کبھی لوٹے گا **ف**
یعنی اگر عمر و نے اس صورت میں کل کے روز پانسو روپیہ ادا نہ کیے تو ہزار عمر و پر نہ لوٹے گا بلکہ پانسو ہی رہے گا **ص** اور اگر زید
صلح کر لی عمر و سے اپنے نصف قرضے پر اس شرط پر کہ اگر عمر و اسکو کل نصف قرضہ ادا کر دے تو وہ باقی سے بری الذمہ ہو چھ
کل نصف قرضہ ادا کرے تو کل دین عمر و پر ہو تو اس صورت میں اگر عمر و قبول کرے اور کل کے روز نصف قرضہ ادا کر دیوے
تو باقی سے بری الذمہ ہو جاوے گا نہ پورا دین عمر و پر رہے گا بالاجماع اور اگر زید نے عمر و کو نصف قرضے سے بری الذمہ کر دیا
اس شرط پر کہ کل تو مجھے نصف ادا کر دے تو عمر و نصف دین سے بری الذمہ ہو گیا خواہ باقی ادا کر دے یا نہ ادا کرے **ف**
بالجامع امام اور صاحبین نے دلیل اسکی اصل میں مذکور ہے **ص** اور اگر زید نے ابرا کو صریح شرط پر حلق کیا جیسے یوں کہا اگر

تو مجھے استدرا داکر دے یا جب یا جس وقت ہو کرے تو تو باقی سے بری ہو تو یہ ابراہیم خنوکا اس واسطے کہ وہ لکھی تعقیق
مصرع شرط پر باطل ہو اور اگر مدیون نے دائن سے مخفی کیا کہ میں تیرے مال کا اقترا نہ کروں گا جب تو مجھے مصلحت نہ لگایا کیجئے
جھوٹا سودا دائن نے مصلحت دی یا کیجھو دین معاف کرو یا تو یہ صلح صحیح ہوگی تو دائن اسکو مصلحت دیکر یا کیجھو قرض مجھوڑے
صلح کے موافق اور اگر مدیون نے یہ قول پکار کر دائن سے کہا تو دائن کا پورا دین مدیون پر ثابت ہو گیا تو وہ کل دین فی الحال لے لے

ف فصل دوم مشترک عین صلح کے میان میں

ص دو شخصوں کا دین مشترک تھا ایک شخص پر تو اداں دونوں میں سے ایک شریک نے اپنے حصے کے بدلے میں بدیوں سے ایک کپڑے پر صلح کر لی تو دوسرے شریک کو اختیار ہو کہ اپنا حصہ قرضے کا بدیوں سے وصول کرے خواہ نصف کپڑا شریک مصالح سے لے لیوے مگر یہ کہ شریک مصالح شریک غیر مصالح کے جو تھا قرض کی ضمانت کر دیوے تو اب شریک مصالح کا حق اس کپڑے میں نہ رہا **ف** مثلاً اگر خالد کے بالاشتراك پر درم زید پر قرض تھے مگر نے اس قدر درم من کے بدلے میں ایک کپڑا لیکر زید سے صلح کر لی تو خالد کو اختیار ہو کہ یا تو اپنے دو درم زید سے وصول کرے یا کپڑے نصف کپڑا لیوے البتہ اگر خالد کے لیے ایک درم کا ضامن ہو جاوے تو اب خالد کپڑے کو کپڑے نہیں لے سکتا بلکہ درم اپنا لے گا **ص** یہ جب ہو کہ دین مشترک کا سبب جو بے متحد ہو چھوٹے میں اس چیز کا جو ایک ہی عقد میں ہی گئی اور وہ چیز دو آدمیوں میں مشترک تھی بلقیث مال مشترک کی یا معروض کی یا قیمت و ششتم مال مشترک کی تو اس قسم کے دین میں مقننا مانج کوئی وصول کرے دوسرا اس کا نصف یا بقدر حصے اپنے کے اس لے سکتا ہو مثلاً ان دونوں میں اگر ایک نے اپنا حصہ قرض کا قرضدار وصول کیا تو اب دوسرے شریک ہو جاوے گا اب دونوں قرضدار سے باقی کا مطالبہ کر سکتے ہیں **ف** یعنی قرضدار اس شریک سے جس کا حصہ قرض ادا کر چکا ہو یہ نہیں کہ سکتا کہ میں تیرا حق دیکھا اب تیرا حصہ پر کچھ نہیں ہو کہ نہ مقننا اور نہ دیکھا ہو دونوں شریکوں میں بٹ گیا کذا فی الاصل **ص** اور جو دوسرے ملکوں میں سے ایک نے اپنے نصف دین کے بدلے میں کوئی چیز لے لی تو دوسرے شریک کو اختیار ہو کہ خواہ اپنا نصف دین بدیوں سے وصول کرے یا شریک مشترک سے ربع دین کا ضمان لیوے پھر دونوں شریک باقی کا بدیوں سے مطالبہ کر لیوں اور اگر احد الشریکین نے اپنے حصہ قرض سے بدیوں کو بری کر دیا تو دوسرا شریک اس شریک سے کچھ نہیں لے سکتا اسی طرح اگر ایک شریک پر بدیوں کا دین تھا پہلے کا اور یہ دین دوسری چیز کے عوض میں ہو گیا تب بھی دوسرا شریک اس شریک سے کچھ نہیں لے سکتا مثلاً وہ کسی ہو کہ زید کے عمر و پر چاس و پڑ تھے تو عمر و اور کپڑے ایک غلام مشترک کو زید کے ماتھے سودم کو بیچا تو ہر ایک کے زید پر چاس چاس درم ہوئے تو عمر و کے چاس و پڑ کے بدلے میں وہ چاس و پڑ ہو گئے جو زید کے اس پر اس معاملے سے پیشتر آئے تھے تو اب مگر کو یہ نہیں ہو چنانکہ عمر و سے یوں کہے کہ تو نے اپنے چاس و پڑ کو یا وصول بلے تو نصف اس کا مجھے ادا کر دے اس واسطے کہ عمر و نے اپنا دین ادا کیا نہ یہ کہ کچھ زید سے وصول پایا مگر اس میں شریک ہووے اور اگر احد الشریکین نے اپنے بعض چیز بدیوں کو ابرا کیا تو باقی دین اس کے سام پر مقسوم ہو گا مثلاً جب ہر ایک کا دین نصف نصف بدیوں پر تھا اب ایک شریک نے اپنے حصہ کا نصف بدیوں کو سھاف کو بیچا دیا ربع کل دین کا تو اب دین کے تین حصے کیے جاوے گئے و جو حصے اس شریک کے ہو گئے جس نے سھاف نہیں کیا اور ایک حصہ اس کا

۱۴۳۰
تبریک به مناسبت ولادت
زادروز حضرت
حضرت ارشاد
ایک فیروز
آجیو سکی
پیشی زندگی

جسے معاف کر دیا اگر وہ مردوں نے عقد مسلم کیا مگر ایک گھر میں گیسوں کے اور دونوں کا راس المال ضرور پورا تھا اور ہر ایک نے
بچاؤ بچاؤ اپنے اپنے حصے کے دیے پھر ایک ربا مسلم نے اپنے نصف کر کے بدلے میں بچاؤ روپیہ پر مسلم ایہ سے صلح کر لی پھر
وہ روپیہ اپنے لیے تو یہ صلح جائز نہ ہوگی امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہوگی جیسے
دو آدمیوں نے ملکر ایک غلام خریدا پھر ایک نے ان میں سے اتفاق کر لیا **ف** اور طرفین کی دلیل اصل میں ہو

فصل تخریج کے میان میں

تخریج کہتے ہیں اسکو کہ سب وارث اتفاق کر کے ایک وارث کو میراث سے خارج کریں کچھ مال معین و یک کذا فی المنہ **ص**
خارج کر دیا وارثوں نے ایک وارث کو ترک کر کے اور وہ ترکہ اسباب ہو یا عتق کچھ مال دیکر یا ترکہ سونا ہو اور انھوں نے چاندی
دی یا ترکہ چاندی ہو اور انھوں نے سونا یا ترکہ چاندی سونا و نون میں اور انھوں نے دونوں دیے تو یہ تخریج صحیح ہے سب
مرد توں میں برابر ہو کہ بدل قلیل ہو یا کثیر جنس کو مخالف جنس کی طرف پھیر کر **ف** یعنی سونے کو چاندی کا جو من پھیرا
اور چاندی کو سونے کا تا بیاج کے شبہ سے احتراز ہو وے کذا فی الاصل لیکن اس تخریج میں جہاں مبادلہ بطور عقد صرف کے
ہو تو وہاں قبضہ کرنا طرفین کا شرط ہو صحت کی تاکہ سود لازم نہ آوے درمختار **ص** اور جب ترکہ متوفی کا روپیہ اشرافی نقد
اور اسباب و نون ہوں اور وارث مذکور کو صرف روپیہ صرف اشرافیان دیکر خارج کریں تو یہ تخریج درست نہ ہو گا جب تک
کہ بدل دس مقدار سے زیادہ نہ ہو جو وارث مذکور کو ادسی جنس کے حصے سے پونچے **ف** مثلاً وارث مذکور کو میراث میں
دس راہم اور کچھ اسباب ہو چھتا تھا تو صحت تخریج میں ضرر نہ ہو کہ اور وارث دس راہم سے زیادہ پر صلح کریں تاکہ دس عوض دس
کے ہو جاوے اور زائد عوض حصہ اسباب کے ہو وے ورنہ سود ہو جاوے گا ایسی کہ یہ صلح نہیں جائز بطریق ابرا کے کیونکہ ترکہ اعیان
سے ہو اور برات اعیان سے جائز نہیں کذا فی الاصل **ص** اور صلح باطل ہو اگر ایک وارث ترکے سے خارج کیا
جاوے اور حال نہ کہ جملہ ترکہ دیون ہیں متوفی کے اور پر لوگوں کے اس شرط پر کہ وہ دیون باقی وارثوں کے ہوں
کیونکہ یہ مالک کرنا ہو دین کا مدیون کے سوا اور کسی شخص کو اور یہ باطل ہو **ف** جب وارث خارج نے دیون کو باقی
وارثوں کے لیے چھوڑا تو اس نے اپنے حصے کا دیون سے باقی وارثوں کو مالک کیا اور حال نہ کہ تملیک دین کی سوا دیون
کے اور کسی شخص کو باطل ہو **ص** مگر اس صلح کے صحیح ہونے کے کئی حیلے ہیں ایک حیلہ یہ ہو کہ وارث شرط کریں اسبات
کی کہ مصالح اپنے حصہ دین سے قرضداروں کو بری الذمہ کرے اور صلح کر لے اعیان ترکہ سے اوپر مال کے اور اس صلح میں
باقی وارثوں کا فائدہ یہ ہو کہ وارث مصالح کا حق باقی نہ رہا دیونوں پر اور یہ نہیں کہ اسکا حصہ دین بقیہ دین کا ہو گیا اور سراسر
حیلہ یہ ہو کہ باقی وارث مصالح کا حصہ دین سے اپنے مال میں سے نقد ادا کریں بطریق احسان کے اونکی جانب سے اور مصالح اپنے حصہ
دین کا حوالہ کرے مدیونوں پر یعنی وارثوں کو اپنا حصہ دلاوے مدیونوں سے اور اس حیلے میں ضرر ہو باقی وارث کا کیونکہ وارثوں
کو نقد دینا پڑا اور ان کا حق دین ہوا تیسرا حیلہ اور وہ سب حیلوں میں بہتر یہ ہے کہ باقی وارث مصالح کو قرض یوں نقد سا
حصہ دین سے اور صلح کریں کہ سوا وارث کے سوا مصالح ادا کر دے وارثوں کو اپنے قرض کا قرضداروں پر مثلاً
قرض کریں کہ حصہ مصالح کا دین میں سے سود رہے اور باقی ترکے میں سے بھی سود رہے اور وارث صلح کرتے ہیں جو فرض باہم

یا ان تخریج میں ترکہ دین

توضیح یہ امر کہ بدل صلح زیادہ ہو سو سے مثلاً ایک سو دس درہم ہوں تو سو درہم تو وارث اور سکو بطور قرض کے دیوں اور وہ اون تسو کو اتار دیوے قرضداروں پر اور وارث اور تروائی قبول کر لیں پھر صلح کر لیں جن کے سوا اور چیزوں سے دس درہم پر اگر اس قدر درہم باقی شر کے کا بدل ہو سکتے ہوں اور جو نہ ہو سکتے ہوں تو کچھ اور بڑھانے کے مثلاً ایک چھری زیادہ کر دینگے تاکہ دس بدلے میں دس کے اور چھری باقی کے بدل میں ہو جاوے **ف** یہ جیلہ میں اصل اس واسطے ہو کہ جیلہ اولیٰ میں مصالح کا ضرر ہو ابراؤ کرنے سے اور جیلہ ثانیہ میں بقیہ ورثہ کا جیسا کہ گذرا طحاوی ص جسٹس کے کے اعیان معلوم نہیں اور میں صلح صحیح ہونے میں کیل اور روزوں پر اختلاف ہو مشایخ کا **ف** اور صحیح صلح ہو مختار دلیلین دونوں کی اصل کتاب میں مذکور ہیں **ص** اور اگر ترکہ غیر کیلی اور از غیر وزنی مجہول الایمان بقیہ ورثہ کے پاس ہو دے تو صلح صحیح ہو قول اصح میں اور باطل ہو صلح اور تقسیم ترکہ دین اور کرنے سے پہلے اگر وہ دین محیط ہو ترکہ کو اور جو محیط نہ ہو تب بھی صلح نہ کی جاوے قبل اسے دین کے اور اگر صلح ہوئی تو نقصانے کہا کہ صحیح ہو جاوے گی **ف** یعنی دین غیر محیط میں نہ محیط میں **ص** لیکن بقدر دین ترکہ روک لیا جاوے گا باقی کی قسمت کردی جاوے گی از روئے استحسان کے اور قیاس یہ ہو کہ کل ترکہ روک جاوے مگر جو تکہ او میں ضرر تھا ورثہ کا اسلیحاً مستحسناً روک کھناتر کے کا بقدر دین کافی ہو سکا کہ محمد آیا صحت صلح کے لیے صحت دعویٰ شرط ہو یا شرط نہیں تو بعض لوگ کہتے ہیں کہ صحت دعویٰ شرط ہو یا شرط نہیں صحیح نہیں اس واسطے کہ مدعی نے اگر دعویٰ کیا ایک حق مجہول کا مکان میں اور مدعی علیہ نے صلح کر لی تو یہ صلح جائز ہو جیسا کہ گذرا **ی** بالحقائق الاستحقاق میں اور شک نہیں دعویٰ مجہول کے غیر صحیح ہے بلکہ منہج ہے میں بہت مسائل میں صحیح ثابت کرتے ہیں اسے قول کنی اللہ اعلم

ص کتاب المضاربة

عقد مضاربت شرع میں عبارت ہوا دس عقد شرکت سے نفع میں کہ مال یک کا ہو اور محنت دوسرے کی **ف** تو جو محنت کرتا ہو اسکو مضارب کہتے ہیں اور جس کا مال ہو اسے رب المال کہتے ہیں جو از اسکا ثابت ہو شرع سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مبعوث ہوئے اور لوگ معاملہ کرتے رہے اور حضرت نے منع نہ کیا اس سے اور صحابہ بھی او سے عمل کرتے رہے اور کسی نے اسکا انکار نہیں کیا ہدایہ **ص** اور مضاربت کے احکام چند طرح پر ہیں تو مضاربت قبل عمل کے امانت و ودیعت ہو **ف** تو بلا اطل سے مضارب پر تاوان نہیں آتا **ص** اور وقت عمل کے تو کیل ہو **ف** پھر جب تو کیل ہوئی تو جو عمدہ مضارب کو لاحق ہو گا وہ رب المال پر ہو گا فی الدرر **ص** اور جب نفع ہو دے تو شرکت ہو اور جو مخالفت کرے مضارب رب المال کی **ف** مثلاً مضارب نے وہ تصرف کیا جس سے رب المال نے اسکو منع کیا تھا **ص** تو غاصب ہو اور در صورت شرط کر لینے سب نفع کے واسطے مالک کے بضاعت ہو اور در صورت شرط کر لینے سب نفع کے واسطے مضارب کے قرض ہو اور اجارہ فاسدہ ہو اگر عقد مضاربت فاسد ہو جاوے تو اب است میں مضارب کے واسطے نفع نہیں بلکہ اس کے لیے اسکی محنت کی ضروری ہو ہر طرح خواہ تجارت میں نفع ہو یا ہو یا نہ ہو لیکن زیادہ مذکور ہو ضروری مقدار شرط سے بخلاف **ف** اور ایسے مثلثہ کے آجارہ فاسدہ کا یہی حکم ہو کہ اسکی اجرت مثل شرط سے زیادہ نہیں ہوتی **ص** اور مضاربت فاسدہ میں بھی ہلاکت مال سے تاوان

نہیں جیسے مضاربت صحیح میں صحیح نہیں ہر مضاربت مگر اس بل میں جسمین شرکت صحیح ہوتی ہے **ف** یعنی راس المال
 اور اگر بایہ نامیر یا سونا یا چاندی ہو جیسا کہ کتاب لشرکۃ میں گذرا **ص** اسی طرح ضرور ہے کہ رب المال اس بل کو مضارب
 کے سپرد کر دیوے **ف** اس واسطے کہ عمل مضارب کی جانب سے ہو آورہ بدون تسلیم کامل کے مستعذر ہو تو اگر رب المال
 بھی اس بل میں اپنا قبضہ رکھے تو مضاربت فاسد ہوگی طحاوی **ص** اور نفع شائع ہو ورنہ دونوں میں **ف** یعنی
 مثلاً نصفانصاف یا تین تہاویا چار چوتھا و غیرہ **ص** تو مضاربت فاسد ہوگی اگر ایک کے لیے نفع کے حصے سے
 زیادہ مثلاً اس روپے مقرر ہوے **ف** جانتا چاہیے کہ جو شرط نفع کی شرکت کو قطع کر دیوے یا نفع کو مجہول کر دیوے
 تو مضاربت فاسد ہوگی اور سوا اسکے اور شرط فاسدہ سے مضاربت فاسد ہوگی بلکہ وہ شرط خود باطل ہو جاوے گی جیسے
 ٹوٹے کا شرط کرنا مضارب پر کذا فی الاصل **ص** جب عقد مضاربت مطلق واقع ہووے **ف** یعنی مکان
 اور زمان اور تصرف خاص سے مفید نہ ہو کذا فی الاصل **ص** تو مضارب کہ اختیار ہو کہ نقد بیچے یا قرض بیچے مگر
 اتنی مدت پر جس کا تاجرون میں دستور ہو اور خریدے اور وکیل کرے ساتھ بیع و شرا کے اور سفر کرے **ف** اور امام
 ابو یوسف کے نزدیک و سکون سفر کرنا درست نہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر مال رب المال نے اپنے شہ میں دیا ہو تو اسکو
 سفر درست نہیں اور اگر شہر میں ہو یا تو سفر جائز ہو کذا فی الاصل لیکن صحیح یہ ہے کہ دونوں صورت میں مضارب کو سفر جائز ہو کذا فی الدر المختار
ص اور مال کو بضاعت دیوے اگرچہ رب المال ہی کو دیوے اور زر فشر کے نزدیک بل مال کو دینے سے مضاربت فاسد ہوگی اور انما
 رکھاوے اور گرد کرے یا گرد دیوے اور گرد کرے یا گرد دیوے اور جو ال قبول کرے غنی اور تنگ دست پر البتہ مضارب کو نہیں ہو چکا اگر اس
 مال کو بطور مضاربت کسی در کو حوالہ کرے مگر مالک کے اذن سے یا جس صورت میں مالک نے کہہ دیا ہو کہ تو اپنی رائے کے موافق عمل کر اور یہ کہ
 قرض یوے یا قرض لیوے **ف** یعنی مضارب کو قرض لینے اور لینے کا بھی اختیار نہیں ہے **ص** اگرچہ رب المال نے وقت مضاربت
 کہہ دیا ہو کہ تو اپنی رائے کے موافق عمل کرنا البتہ اگر مالک نے تصریح سے ان دونوں کی اجازت دی ہو تو درست ہو اگر مضارب
 سے مالک نے کہہ دیا تھا کہ تو اپنی رائے کے موافق کرنا اور اس نے کپڑے خریدے اور اپنے پاس سے اسکو پانی سے دھلوا یا یا
 لا دھلایا تو مضارب متطوع اور متبرع ہو گا یعنی مالک سے دھلوائی اور لدوائی کی ضروری جو اپنے پاس سے خرچ کی ہو مگر
 نہیں لے سکتا کیونکہ وہ ادھار کرنے کا مالک نہیں ہے اور اگر اوں کپڑوں کو مضارب نے اپنے پاس سے دام دیکر سرخ کر لیا
 تو جب قدر رنگ و سمن بڑھا ہو اس میں بل مال کا شریک ہو جاوے گا جیسے اپنا مال اس میں ملا دیوے **ف** اور یہ رنگ اور
 غلط مال مالک کے اس قول میں کہ تو اپنی رائے کے موافق کام کر داخل ہو جاوے گا بر غلاف دھلوائی کے کہ اس میں کوئی
 چیز برحق نہیں تو اگر نشاستہ یعنی کلبے کو دھلوا یا ہو گا تو وہ رنگ کے مانند ہو اور سرخ رنگ کی قید اس واسطے لگائی کہ سیاہ
 رنگ اس قول میں مالک کے نزدیک امام صاحب کے داخل نہ ہو گا اس واسطے کہ سیاہی نقصان ہے نزدیک امام صاحب کے
 لیکن سیاہی کے سوا اور رنگ مثل سرخی کے ہیں کذا فی الاصل مع زیادہ من القدر المختار **ص** تو مضارب سرخ
 رنگ سے یا اپنے مال کے ملا دینے سے ورمورت مالک کے یہ کہہ دینے کے کہ تو اپنی رائے کے موافق عمل کر مگر
 نہ ہو گا تو جب یہ کپڑا لیکھا تو مضارب رنگ کے دام گل لے لیکھا اور کپڑے کے داموں میں نفع میں شریک ہو گا **ف**

۱۵
 اگر مالک نے کہہ دیا تھا کہ تو اپنی رائے کے موافق کرنا اور اس نے کپڑے خریدے اور اپنے پاس سے اسکو پانی سے دھلوا یا یا لا دھلایا تو مضارب متطوع اور متبرع ہو گا یعنی مالک سے دھلوائی اور لدوائی کی ضروری جو اپنے پاس سے خرچ کی ہو مگر نہیں لے سکتا کیونکہ وہ ادھار کرنے کا مالک نہیں ہے اور اگر اوں کپڑوں کو مضارب نے اپنے پاس سے دام دیکر سرخ کر لیا تو جب قدر رنگ و سمن بڑھا ہو اس میں بل مال کا شریک ہو جاوے گا جیسے اپنا مال اس میں ملا دیوے ف اور یہ رنگ اور غلط مال مالک کے اس قول میں کہ تو اپنی رائے کے موافق کام کر داخل ہو جاوے گا بر غلاف دھلوائی کے کہ اس میں کوئی چیز برحق نہیں تو اگر نشاستہ یعنی کلبے کو دھلوا یا ہو گا تو وہ رنگ کے مانند ہو اور سرخ رنگ کی قید اس واسطے لگائی کہ سیاہ رنگ اس قول میں مالک کے نزدیک امام صاحب کے داخل نہ ہو گا اس واسطے کہ سیاہی نقصان ہے نزدیک امام صاحب کے لیکن سیاہی کے سوا اور رنگ مثل سرخی کے ہیں کذا فی الاصل مع زیادہ من القدر المختار ص تو مضارب سرخ رنگ سے یا اپنے مال کے ملا دینے سے ورمورت مالک کے یہ کہہ دینے کے کہ تو اپنی رائے کے موافق عمل کر مگر نہ ہو گا تو جب یہ کپڑا لیکھا تو مضارب رنگ کے دام گل لے لیکھا اور کپڑے کے داموں میں نفع میں شریک ہو گا ف

کہ مضارب میں جو میل گذر اصر جو مضارب اپنے ہی شہر میں رہ کر کام لگایں دیکھ کر سے تو اپنے کھانے پینے کا خرچہ اور اپنی دوا ہر حال میں اپنے ہی پاس سے اٹھاوے یعنی مال مضاربہت میں سے نہ لیوے اور جو سفر میں ہو تو کھلائی پلائی لباس پوشیدنی مضارب نوکر کی تنخواہ کپڑوں کی و حلوائی تیل جہان تیل کی حاجت جو جیسے ملک میں ہیں مجاز مکہ اور مدینہ اور طائف اور اون شہروں کو کہتے ہیں جو درمیان نجد اور غور کے واقع ہیں ملک مجاز میں تیل کی اسلیے حاجت ہو کہ بلا وجہ مزاد واقع ہیں اقلیم دوم میں اور زمین اقلیم دوم کی خارجہ اور باہر تو دمان بدون تیل ڈالے اور گھی کھائے لکڑی نہیں ہوتا اور واکا خرچہ مثل نفت کے جو امام اعظم کے نزدیک ص اور سواری خواہ کرانے کی ہو یا خرید کی ہو و آنہ چارہ اوسکا ان سب کے مضارب مال مضاربہت میں سے لیوے موافق دستور کے اور جو دستور سے زیادہ صرف کر ڈالیکا اس قدر زیادہ کا ضامن ہوگا اور جب شہر کو لوٹ کر آوے اور سفر کی چیزوں میں سے جو مال مضاربہت سے لی گئی تھیں کچھ باقی ہو تو وہ مال مضاربہت میں شریک کر دیوے اگر مضارب ایسے مقام پر کام کاج کرتا ہو کہ جب صبح کو دمان جاتا ہو تو رات کو اپنے گھر میں نہیں رہ سکتا تو اوسکا حکم سفر کا سا ہو اور اگر شب کو اپنے گھر میں رہ سکتا ہو تو وہ مثل ایک بازار کے جو شہر کے بازاروں میں سے ہے پھر اگر مضارب کو نفع حاصل ہووے تو مالک مال اس قدر خرچ کو جو مالے لیوے جو مضارب نے مال مضاربہت میں سے سفر میں صرف کیا تھا تو اس المال پورا ہو جاوے اب اوپر جو زیادہ بچے رہ بانٹ دیا جاوے اور اگر مضارب کسی چیز کو مال مضاربہت میں سے بطور مراہجہ بیچے تو جو کچھ اوس چیز پر صرف ہوا ہو جیسے کرایہ بار برداری وغیرہ اصل لاگت میں لگا لیوے اور کہے مجبوائے کوٹری ہو اور جو کچھ اپنی ذات پر صرف ہوا ہو اوسکو نہ لگاوے مسالہ اگر مضارب پاس ہزار روپہ تھے نصف نفع پر اوسے اون ہزار روپہ کا کچھ خریدا اور اوسکو دو ہزار کو بیچ کر ایک غلام خریدا اسی بیچنے والے اوسکی قیمت کے بالغ کو نہیں دیے تھے کہ وہ دو ہزار مضارب پاس تلف ہو گئے تو مضارب پاس کو کا ضمان دیکھا اور باقی دام مالک دیکھا تو جو تھائی غلام مضارب کا ہوگا اور تین حصے اوسکے مال مضاربہت میں دینگے اور اس المال اٹھائی ہزار ہوگا اور اگر مضارب اس غلام کو بطور مراہجہ کے بیچے تو اصل جمع دو ہزار تہلاوے نہ ٹھائی ہزار کیونکہ قیمت غلام کی تو دو ہی ہزار تھی اور اوس تاوان کو جو سبب ہلاکی کے مضارب پر لازم ہوئے ملاوے پس اگر وہ غلام چار ہزار کو بکا تو تین ہزار حصہ مضاربہت ہوگا اور ہزار روپہ خاص مضارب کے ہوئے پھر ان تین ہزار میں سے اس المال یعنی ٹھائی ہزار کو نکال کر باقی جو پاس ہو چینگے وہ نفع کے سمجھے جاوینگے اور نکور مال اور مضارب نصف نصف بانٹ دیکھا اگر مضارب نے رب المال سے ایک غلام ہزار کو خریدا جو رب المال نے پاس کو بھول لیا تھا تو مراہجہ پر بیچنے کے وقت مضارب پاس کو اصل جمع تہلاوے اور جو مضارب نے ہزار روپہ کو ایسا غلام خریدا اسی کی قیمت دو ہزار ہو اور اوس غلام نے بطور خطا ایک شخص کو قتل کیا پھر رب المال اور مضارب اوس غلام کے دینے سے رے کے اور قدر دینے کو اختیار کیا تو اس قتل کے خون بہا کے تین حصے مالک پر اور ایک حصہ مضارب پر ہوگا اور جب وہ غلام نے غم خوار یا ثواب وہ غلام مال مضاربہت میں سے نکل جاوے گا تو تین دن رب المال کی خدمت میں آوے گا کہ میں مضارب کی

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

گھر والوں کے اور لوگوں سے کرائی تو بھی در صورت ہلاک ضمان دینا اکتہ اگر آگ لگنے یا ڈوب جانے کے خوف سے اپنے پردی یا دوسرے کشتی والے کو دیدیوے اور وہ تلف ہو جاوے تو ضمان نہ دینا **ف** گھر میں ان حضرات کا بغیر گواہوں کے نہ ہوگا **ص** تو اگر صاحب مال نے امانت اپنی طلب کی اور متوقع سے باوجود قدرت ندی یا انکار کیا اگر پھر بعد اس کے تو بھی کیا یا نہ کیا یعنی جب انکار کیا امانت کا بروقت طلب کیا مال کے تو ضامن ہو جاوے گا برابر ہو کہ پھر اس کا اقرار کرے یا نہ کرے اور جو سوا مالک کے اور کسی سے انکار کیا تو ضامن نہ ہوگا کیونکہ یہ بھی حفاظت مال کا طریقہ ہوا اور اگر متوقع نے مرتے وقت بیان نہ کیا امانت کو جب بھی صاحب ضامن ہوگا یا متوقع نے اس امانت کو اپنے مال میں اس طرح ملا دیا کہ تمیز نہیں ہو سکتی تو بھی ضامن ہوگا **ف** مثلاً امانت گیسوں تھے اور اس نے اپنے گیسوں میں باؤنٹو ملا دیا اور اگر خلاف جنس میں ملا دیا جیسے جو گیسوں میں تو مالک کا حق جاتا رہیگا اور بالاتفاق ضمان لازم آوے گا اسی طرح اگر انی جنس میں ملاوے نزدیک امام صاحب کے اور اسی طرح نزدیک ابو یوسف کے مگر جب امانت کو اسی جنس میں جو اکثر ہووے امانت سے ملاوے تو قائل گنج ہوگا اکثر کا جب اقل میں ملاوے کیونکہ اس صورت میں حق مالک کا نہ جاوے گا بلکہ شرکت ثابت ہوگی اور محمد کے نزدیک ہر حال میں شرکت ہوگی خواہ اقل میں ملاوے یا اکثر میں کذا فی الاصل **ص** یا متوقع نے امانت میں زیادتی کی اس طرح کہ اس کے کپڑے کو پہنایا یا امانت کے کھانہ چھوڑ دیا یا امانت کے روپیوں میں سے کچھ خرچ کیے پھر اتنے اوچین شریک کر دیے یا جس گھر میں مالک نے حفاظت مال کا حکم کیا تھا متوقع نے اس کے سوا دوسرے گھر میں حفاظت کی تو ان سب صورتوں میں متوقع ضامن ہوگا اور اگر وہ امانت متوقع کے مال میں خود بخود مل گئی تو دونوں اوچین شریک ہو جاوے گے اور اگر متوقع نے امانت میں زیادتی کی پھر اس زیادتی کو دور کر دیا تو ضمان بھی زائل ہو جاوے گا **ف** جیسے امانت کو جس گھر میں متوقع نے کھاتھا نہ رکھا بلکہ دوسرے گھر میں رکھا بعد اس کے پھر اسی گھر میں رکھ دیا تو ضمان زائل ہو جاوے گا اگر وہ پہلا مکان ایسا تھا کہ جو اوچین و بیعت رہتی تو ہلاک ہو جاتی اور ضمان لازم ہوتا اور امام شافعی کے نزدیک زائل نہ ہوگا کذا فی الاصل **ص** اگر دو شریکوں نے اپنا مال ایک شخص کے پاس امانت رکھا اب ایک شریک آیا تو متوقع کو یہ نہیں پہونچتا کہ اس کا حصہ والے کرے بغیر دوسرے کے اسے چھوے **ف** جب یہ دو بیعت سوا مکمل اور موزون کے اوکھلی چیز ہو تو یہ حکم اتفاقی ہو اور اگر مکمل و موزون ہووے تو یہی حکم ہر نزدیک امام ظہری کے برخلاف صاحبین کے اس واسطے کہ متوقع کو ولایت تقسیم مال کی نہیں ہے کذا فی الاصل **ص** جب ایک چیز امانت رکھی دو مردوں کے پاس تو اگر وہ شوقا بل قسمت نہیں ہو تو ہر ایک اس کا حفاظت کر سکتا ہو دوسرے کے اذن سے اور جو مکمل تقسیم ہو تو ہر ایک کو چاہیے کہ اس کے دو حصے کر کے ایک ایک حصے کی حفاظت کرے **ف** اور صاحبین کے نزدیک بیان بھی ہر ایک اپنا حصہ دوسرے کو دے سکتا ہے کذا فی الاصل **ص** باوجود اس کے اگر ایک متوقع نے نصف حصہ اپنا دوسرے کو دیدیا اور وہ امانت قابل تقسیم ہو تو یہ دینے والا نصف کا ضامن ہوگا نہ ہر ایک

ہو گئی ہاں پر کسی نہ توقع المتوقع خاص شخص ہوتا امام صاحب کے بموجب اگر متوقع منع کر دیا تو اس کو گواہی
امانت کو اپنے گھر والوں کے سپرد کرنا اور اسے دینا اور اس شخص کو کہ اگر اس کو سکون دیتا تو کچھ اس کا خرچہ دے دیا تو
خاص ہو گا اور اگر اس کو سکون دیا کہ جس کے بغیر دینے کا یہ نہ تھا جیسے امانت جانور تھا اور اپنے غلام کے سپرد کیا یا وہ
چھین چھین جسکی صورت میں حفاظت کرتی ہیں اور اپنی بیوی کو دین تو خاص نہ ہو گا جیسے اگر ایک دار یعنی اعاد
میں لکھی کو ٹھہرایا ہیں اور متوقع نے ایک کو ٹھہری خاص میں رکھنے کو کہا تھا اور اسے دوسری کو ٹھہری میں کہا
تو خاص نہ ہو گا کیونکہ ایک دار کی سب کو ٹھہرایا حفاظت میں برابر میں بخلاف دار کے اسلئے کہ وہ دو حفاظت
میں متفاوت ہوتے ہیں پس جب دار بدل دیا تو خاص نہ ہو گا **ص** مگر جب دوسری کو ٹھہری
میں جس میں اسے مال رکھا کوئی غلط ظاہر ہو گا تو خاص نہ ہو گا **ف** جیسے اس کا دروازہ ہو وہ دوسرے یا
دیوار لٹوئی ہو دوسرے **ص** اور اگر متوقع نے امانت کسی اور پاس رکھائی تو ضمان صرف اول پر لازم آدیا
ف امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک مالک کو اختیار ہو چاہے تاوان اس کا متوقع سے لے
خواہ متوقع المتوقع سے لیکن اگر متوقع المتوقع سے لے لیا تو وہ متوقع سے پھر لے گا کذا فی الاصل **ص** اور اگر گواہ
نے شہر منسوب کو کسی کے پاس امانت رکھا بعد اس کے وہ شہر اس شخص کے پاس سے تلف ہو گئی تو مالک کو اختیار ہو
چاہے تاوان اس کا فاسد سے لے اور چاہے متوقع الغاصب سے اور یہ بالاتفاق ہو **ف** یعنی اس شخص
سے جس کے پاس غاصب نے امانت رکھا تھا سو گواہ تاوان اس سے متوقع سے تو وہ غاصب پر رجوع کر ہو سے
در مختار **ص** عمرو کے پاس ہزار روپیہ ہیں زید نے دعویٰ کیا کہ یہ میری امانت ہیں اور بکرنے دعویٰ
کیا کہ یہ میری امانت ہیں اور کسی کے پاس گواہ نہیں ہیں اور عمرو دونوں کے دعوے سے منکر ہو تو قاضی عمرو کو حلف
دلا دیا ہر ایک کے لیے جدا جدا اور جس کے حلف سے چاہے شروع کرے اور جو جھگڑا کریں تو قرعہ ڈال لیوے
تو اگر ایک کے حلف سے عمرو نے نکل لیا دوسرے کے لیے حلف دلا دے اگر اس کے لیے بھی نکل کرے تو یہ ہزار دونوں کے
شہر لے گا اور عمرو پر ہزار روپیہ اور لازم آوے گی **ف** دلیل اسکی یہ ہے اور تفصیل کے اصل کتاب میں مذکور ہو فقط

ص کے باب العارۃ

یہ کتاب جو عاریت کے احکام کے بیان میں یعنی مانگی ہوئی چیز کے دینے کے بیان میں عاریت کی خوبی قرآن اور
حدیث اور اجماع سے ثابت ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَيَسْتَوِي الْمَاخُذُونَ** یعنی منع کرتے ہیں ماعون کو ماعون اور
چیز سے عبارت ہو جسکی عاریت دینے کی لوگوں میں عادت جاری ہو پھر جب عاریت نہ دینا مذموم ٹھہرے تو عاریت
دینا خوب ہوا اور ہدیہ میں جو کہ عاریت جائز ہوا سو اسلئے کہ یہ ایک قسم کا احسان ہوا اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے کئی زہر میں عاریت لی تھیں مضمون سے غزوہ حنین میں روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور بخاری میں
ثابت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو طلحہ کا گھوڑا جس کا شہد ب نام تھا بطور عاریت لیا تھا **ص** پھر
کتب میں نفع کے ملک کو دینے کو عاریت کے کہتا ہے کہ عاریت کا نام ہے عاریت کی ایک تہلیک میں بعض تو یہ بھی

مستعیر اور مستاجر کو اختیار ہو تو اگر اول آپ سواری کی نواب دوسرے کو سوار نہیں کر سکتا اور اگر بوجہ لانا تو سوار ہو نہیں سکتا **ص** اور اگر معیر اور مستعیر نے انتفاع کو مطلق رکھا وقت میں اور قسم میں تو مستعیر اور مستاجر کو اختیار ہو کہ جس وقت چاہے جس طرح کا چاہے نفع لیوے اور اگر مقید کر دیا تو اگر مستعیر اور مستاجر نے اس کے مثل یا بہتر دوسرا نفع لیا تو غیر اور اگر اس سے بڑا نفع لیا تو ضامن ہو گا اور اسی طرح اگر مقید کیا اجارہ کو ایک قسم یا قدر کے ساتھ پس اگر مستاجر نے موافق اس کے کیا یا مثل یا بہتر کیا تو ضامن ہو گا اور جو اصل مدت کر کیا تو ضامن ہو گا اگر ایک شخص نے ایک جانور کرایہ کو یا بطور عاریت کے لیا بعد فراغت کے اس جانور کو مالک کے اصطل میں چھوڑ دیا یا اپنے غلام یا اس نوکر کے ساتھ جسکو تنخواہ ماہواری یا سالانہ ملتی ہو بھیج دیا یا مالک کے غلام کے ہمراہ خواہ وہ غلام اس جانور پر مقرر ہو یا نہ ہو یا اسی کے نوکر کے ہمراہ روانہ کر دیا پھر وہ جانور مالک کو ملنے کے اول ہلاک ہو گیا تو ضامن ہو گا **ف** اور جو نوکر روز پر ملازم ہو تو اس کے ہمراہ بھیجے سے ضامن ہو گا اس سے معلوم ہوا کہ مستعیر امانت رکھنے کا مالک نہیں آدر بعض نزدیک اگر غلام اسکا اور جانور پر مقرر ہو گا تو اسکو تسلیم سے ضامن ہو گا کذا فی الاصل **ص** جیسے مستعیر شو مستعار کو جو نہایت عمدہ اور بیش قیمت شو معیر کے گھر میں رہے آگے پھر وہ ہلاک ہو جاوے مالک کو سپونجے سے پہلے تو ضامن ہو گا اور اگر وہ شو نہایت نفیس ہو جیسے جو اہرات وغیرہ تو گھر میں دے آنے سے بری الذمہ ہو گا بلکہ خاص مالک کو دینا چاہیے اسی طرح امانت اور مضمون کو اگر مالک کے گھر پر دے آوے گا تو ضامن ہو گا **ف** یعنی در صورت ہلاک بلکہ امانت اور مضمون کو خاص مالک کو دینا ضرور ہو گا کذا فی الاصل **ص** اور عاریت لینا روہ اشرفی اور مکمل اور سوزون اور معدود کا قرض میں داخل ہو **ف** اسلیے کہ ان اشیاء سے نفع حاصل ہوتا ہو سکتا بدون استهلاك عین کے الا اس صورت میں جب انتفاع کو معین کر دیوے جیسے روپیہ ملنے وغیرہ اور کرنیکے لیے یا دوکان کی آرائش کے لیے تو عاریت ہو گا اور فائدہ قرض ہونے کا یہ ہو کہ اگر یہ چیزیں ہلاک ہو جائیں تو مستعیر پاس قبل نفع لینے کے تو ضمان اور سپر لازم آوے گا کذا فی الاصل **ص** صحیح ہو عاریت دینا زمین کا اور مکان بنانے اور درخت بونے کے اور معیر کو سپونجے ہو کہ جس وقت چاہے عاریت سے رجوع کرے اور مستعیر کو حکم کرے واسطے کھودنے مکان اور درخت کے اور درخت اور مکان کا جو نقصان ہو گا تو مستعیر اسکا ضمان ہو گا اگر عاریت کے وقت معیر نے کوئی وقت بیان نہ کیا ہو دے اور اگر وقت مقرر کر دیا ہو اور قبل وقت کے اس کے کھودنے کا حکم کرے تو جس قدر قیمت اس درخت یا مکان کے کھودنے سے گھٹ جاوے گی اسکا معیر کو تاوان دینا ہو گا اور اگر وہ ہو کہ معیر قبل وقت کے عاریت میں رجوع کرے **ف** کیونکہ یہ وعدہ علفانی ہو اور وہ حرام ہو **ص** اور اگر زمین کھیتی بونے کے لیے عاریت دی تو معیر کو یہ نہیں سپونجے کہ قبل کھیت کٹنے کے زمین اپنی لے لیوے خواہ عاریت کی مدت مقرر کی ہو یا نہ کی ہو **ف** اسواسطے کہ کھیتی کی اختتام ایک مدت معلوم تک ہو تو اس حکم میں رعایت طرفین کی ہو بخلاف درخت یا مکان کے کہ اسکی کچھ نہایت نہیں ہو کذا فی الاصل **ص** شو مستعار اور مستاجر اور مضمون کی روکی اجرت مستعیر اور مستاجر اور غاصب پر واجب ہو

مستعیر اور مستاجر کو اختیار ہو تو اگر اول آپ سواری کی نواب دوسرے کو سوار نہیں کر سکتا اور اگر بوجہ لانا تو سوار ہو نہیں سکتا **ص** اور اگر معیر اور مستعیر نے انتفاع کو مطلق رکھا وقت میں اور قسم میں تو مستعیر اور مستاجر کو اختیار ہو کہ جس وقت چاہے جس طرح کا چاہے نفع لیوے اور اگر مقید کر دیا تو اگر مستعیر اور مستاجر نے اس کے مثل یا بہتر دوسرا نفع لیا تو غیر اور اگر اس سے بڑا نفع لیا تو ضامن ہو گا اور اسی طرح اگر مقید کیا اجارہ کو ایک قسم یا قدر کے ساتھ پس اگر مستاجر نے موافق اس کے کیا یا مثل یا بہتر کیا تو ضامن ہو گا اور جو اصل مدت کر کیا تو ضامن ہو گا اگر ایک شخص نے ایک جانور کرایہ کو یا بطور عاریت کے لیا بعد فراغت کے اس جانور کو مالک کے اصطل میں چھوڑ دیا یا اپنے غلام یا اس نوکر کے ساتھ جسکو تنخواہ ماہواری یا سالانہ ملتی ہو بھیج دیا یا مالک کے غلام کے ہمراہ خواہ وہ غلام اس جانور پر مقرر ہو یا نہ ہو یا اسی کے نوکر کے ہمراہ روانہ کر دیا پھر وہ جانور مالک کو ملنے کے اول ہلاک ہو گیا تو ضامن ہو گا **ف** اور جو نوکر روز پر ملازم ہو تو اس کے ہمراہ بھیجے سے ضامن ہو گا اس سے معلوم ہوا کہ مستعیر امانت رکھنے کا مالک نہیں آدر بعض نزدیک اگر غلام اسکا اور جانور پر مقرر ہو گا تو اسکو تسلیم سے ضامن ہو گا کذا فی الاصل **ص** جیسے مستعیر شو مستعار کو جو نہایت عمدہ اور بیش قیمت شو معیر کے گھر میں رہے آگے پھر وہ ہلاک ہو جاوے مالک کو سپونجے سے پہلے تو ضامن ہو گا اور اگر وہ شو نہایت نفیس ہو جیسے جو اہرات وغیرہ تو گھر میں دے آنے سے بری الذمہ ہو گا بلکہ خاص مالک کو دینا چاہیے اسی طرح امانت اور مضمون کو اگر مالک کے گھر پر دے آوے گا تو ضامن ہو گا **ف** یعنی در صورت ہلاک بلکہ امانت اور مضمون کو خاص مالک کو دینا ضرور ہو گا کذا فی الاصل **ص** اور عاریت لینا روہ اشرفی اور مکمل اور سوزون اور معدود کا قرض میں داخل ہو **ف** اسلیے کہ ان اشیاء سے نفع حاصل ہوتا ہو سکتا بدون استهلاك عین کے الا اس صورت میں جب انتفاع کو معین کر دیوے جیسے روپیہ ملنے وغیرہ اور کرنیکے لیے یا دوکان کی آرائش کے لیے تو عاریت ہو گا اور فائدہ قرض ہونے کا یہ ہو کہ اگر یہ چیزیں ہلاک ہو جائیں تو مستعیر پاس قبل نفع لینے کے تو ضمان اور سپر لازم آوے گا کذا فی الاصل **ص** صحیح ہو عاریت دینا زمین کا اور مکان بنانے اور درخت بونے کے اور معیر کو سپونجے ہو کہ جس وقت چاہے عاریت سے رجوع کرے اور مستعیر کو حکم کرے واسطے کھودنے مکان اور درخت کے اور درخت اور مکان کا جو نقصان ہو گا تو مستعیر اسکا ضمان ہو گا اگر عاریت کے وقت معیر نے کوئی وقت بیان نہ کیا ہو دے اور اگر وقت مقرر کر دیا ہو اور قبل وقت کے اس کے کھودنے کا حکم کرے تو جس قدر قیمت اس درخت یا مکان کے کھودنے سے گھٹ جاوے گی اسکا معیر کو تاوان دینا ہو گا اور اگر وہ ہو کہ معیر قبل وقت کے عاریت میں رجوع کرے **ف** کیونکہ یہ وعدہ علفانی ہو اور وہ حرام ہو **ص** اور اگر زمین کھیتی بونے کے لیے عاریت دی تو معیر کو یہ نہیں سپونجے کہ قبل کھیت کٹنے کے زمین اپنی لے لیوے خواہ عاریت کی مدت مقرر کی ہو یا نہ کی ہو **ف** اسواسطے کہ کھیتی کی اختتام ایک مدت معلوم تک ہو تو اس حکم میں رعایت طرفین کی ہو بخلاف درخت یا مکان کے کہ اسکی کچھ نہایت نہیں ہو کذا فی الاصل **ص** شو مستعار اور مستاجر اور مضمون کی روکی اجرت مستعیر اور مستاجر اور غاصب پر واجب ہو

ف مستاجر پر اجرت روکی واجب نہیں بلکہ اوس پر صرف مالی اور فارغ کو دنیا ضرور چوند رو کرنا اسی کے نفع قبضے کا واسطے موجب ہے جو پس ہوگی اجرت رو کر نیکی موجب پر مستاجر پر کذا فی الاصل **ص** جب ایک شخص زمین واسطے کھیتی کرنے کے عاریت لیوے تو مالک کی دستاویز میں یوں لکھے کہ تو نے مجھ کو زمین کھانے کے لیے دی چونکہ یہ کہ تو نے عاریت دی اسلئے کہ عاریت زمین کی کبھی واسطے مکان بنانے اور درخت لگانے ہوتی ہو اور صاحبین کے نزدیک یوں ہی لکھے کہ تو نے زمین مجھے عاریت دی واللہ اعلم

ص کے کتاب المہیۃ

ف مہیہ کا جواز اور استحباب ہونا حدیث سے ثابت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ ہدیہ دو آپس میں تاحبت زیادہ ہوتا پس میں روایت کیا اوسکو بخاری نے ادب مفرد میں ابو ہریرہ سے اور ابو یعلیٰ نے اسنا حسن سے اور روایت کیا اوسکو مالک نے نو طامین عطار سے مسلا اور نسائی نے کتاب الکفنی میں اور بیہقی شعب الایمان میں اور روایت کی بخاری نے انس سے کہ فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آپس میں ہدیہ بھیجو اسلئے کہ ہدیہ دو کرنا ہو کہینے کو اور اس کے جواز پر جامع منعقد ہوا **ص** مہیہ کہتے ہیں ذات ایک شے کو مالک کو دنیا غیر کو بغیر عوض کے **ف** اور وہ مہیہ کہتے ہیں مہیہ کرنے والے کو اور مہیہ کہتے ہیں مہیہ کیا جاوے اور مہیہ وہ شے جسکو مہیہ کرے **ص** صحیح ہے مہیہ ان الفاظ سے نہ بہت مہیہ کیا میں نے محکم عطا کیا میں نے **ف** اسلئے کہ وہ بہت صریح ہے معنی مہیہ میں اور نخل بھی مستعمل ہے مہیہ میں فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس شخص کے لیے جس نے اپنے بیٹے کو ایک غلام مہیہ کیا تھا اکل وللدی و غلۃ مقل لکذا کیا سب لڑکوں کو دیا تو نے اسی طرح **ص** اخصیئت عطا کیا میں نے اظہمتک لکذا الطعام کھانے کو دیا میں نے بھیج دیا کھانا **ف** اسواسلئے کہ طعام جب منسوب ہوتا ہو طرف طعام کے تو مہیہ ہوتا ہو اور جب منسوب ہو طرف زمین کے جیسے کہ اظہمتک لکذا الارض تو عاریت ہے جیسا کہ گذرا کذا فی الاصل **ص** جعلت لک اسکو میں نے تیرے لیے کر دیا اور آخرت لکھا اور جعلت لک خیر میں نے یہ چیز تجھے بطور عمری دی یعنی عمر بھر کو دی **ف** عمری یہ کہ ایک شے کسی کو اپنی مدت العمر اوسکی دیدیوے اور کہے کہ جب تو مر جاوے گا تو میں پھر لوں گا سونے کی صحیح ہے اور پھر لینے کی شرط باطل ہے اسواسلئے کہ مہیہ باطل نہیں ہوتا شرط فاسدہ سے بلکہ وہ شرطیں باطل ہیں جتنی ہیں اور فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص کسی کو عمری دیوے تو وہ چیز عمری کی ہر تاحیات اوسکی کے اور بعدہ اوسکے وارثوں کی روایت کیا اوسکو جماعت نے سوا بخاری کے باہر سے بر غلات اوس صورت کے کہ ادی عمری کہی کہ کیونکہ قول اوس کا شکی عاریت ہے کذا فی الاصل **ص** جعلت علی لک الدار میں نے تجھ کو سوار کیا اس جانور پر بشرطیکہ میت مہیہ کی ہو کہ جعلت لک الدار مہیہ میں نے تجھ کو سوار کیا اسی ملک حیا جعلت لک اسکو عمری ہو کہ اوس میں رہے گا تو اوس قول نسکنا نہیں کہ وہ مشہور ہے اور اگر یوں کہ لک الدار مہیہ شکی تو عاریت ہو جاوے گا کیونکہ اس صورت میں لفظ شکی کا تفسیر ہو گا اور تفسیر ہو گا اپنے ماقبل

پس عاریت ہوگا یا یوں کہ سکنی حبیۃ اسواسطہ کہ ہبہ مال ہوگا سکنی سے جب بھی عاریت ہوگا اسطرح ٹھٹھلی
سکنی اور **سکنی صدقہ** اور **صدقہ علیہ** اور **عاریۃ حبیۃ** میں بھی عاریت ہوگا **ف** ٹھٹھلی سکنی کہ جس
 دیامین نے جگہ یہ گھر دینے کو از رو سے سکونت کے اور سکنی صدقہ یعنی گھر میرا تیرے لیے ہر طریق سکنی کے
 حامل تاکہ وہ سکنی صدقہ ہو اور صدقہ عاریۃ یعنی گھر میرا تیرے لیے صدقہ ہر طریق عاریت کے عاریۃ حبیۃ یعنی
 گھر میرا تیرے لیے ہر طور عاریت کے مال تاکہ وہی عاریت ہبہ ہو یعنی ہبہ منافع مراد ہونہ ہبہ عین کذا فی الاصل
 اور کام ہوتی ہر ہبہ قبض کامل سے **ف** اسواسطہ کہ ہدایہ میں ہو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں
 جائز ہوتی ہر ہبہ مگر قبض کے ساتھ کما زلیعی نے تخریج ہدایہ میں کہ یہ حدیث غریب ہو القبتہ روایت کیا اسکو عبد الرزاق
 نے قول سے ابراہیم مخفی کے اور مراد اس سے یہ ہو کہ بدون قبض کے ملک موہوب لہ کی ثابت نہیں ہوتی اسواسطہ کہ
 جو از بدون قبض کے بھی ہو جاتا ہو ہدایہ **ص** مراد قبض کامل سے یہ ہو کہ جس قدر ممکن ہو موہوب لہ موہوب پر قبضہ
 کرے تو منقول میں قبض کامل وہ ہو جو اس کے مناسب ہو اور غیر منقول میں جو اس کے مناسب ہو وہے تو گھر کی کچھ یوں کہ
 قبضہ کرنا گھر پر قبضہ ہوگا اور جو چیز لائق قسمت ہو اس میں قبض کامل بعد قسمت کے ہوگا اور جو لائق قسمت نہیں تو کل پر
 قبضہ کرنے سے موہوب پر بھی قبضہ ہو جاوے گا پس صحیح ہو اگر قبضہ کیا موہوب لہ نے مجلس ہبہ میں بلا اذن و اہب کے
 اور اگر بعد مجلس ہبہ کے قبضہ کیا تو باذن و اہب ضرور ہو صحیح ہو ہبہ کرنا اس مشاع کا جو قابل قسمت نہیں ہو **ف** مشاع
 اس شو کو کہتے ہیں کہ شریکوں میں مشترک ہووے اور اسکی قسمت نہوئی ہووے **ص** اور مراد یہ ہو کہ جب تقسیم
 کیا جاوے تو قابل منفعت نہ رہے جیسے کچل یا حمام یا قعہ یا مکان **ف** کہ بعد تقسیم کے قابل انتفاع کے نہیں رہتا تو اگر
 ایسے مشاع کو و اہب نے ہبہ کیا موہوب لہ کو اور موہوب لہ نے اس پر قبضہ کر لیا تو قبل از تقسیم بھی ہر کام ہوجاتی ہو **ص**
 اور زمین صحیح ہوتی ہو ہبہ اس مشاع کی جو قابل تقسیم ہو جو تقسیم کی جاوے تو منفعت اسکی باقی رہے اور شافعی کے نزدیک
 صحیح ہو اور دلیل دو نون کی اصل میں مذکور ہو **ف** یعنی قبل تقسیم کے اگر موہوب لہ اس پر قبضہ کر لے **ص**
 اگرچہ اپنے شریک ہی کو ہبہ کرے یا اجنبی کو جانتا چاہیے کہ مفسد ہبہ وہ شیعوں جو جو مقارن ہو ہبہ کے نہ جو بعد ہبہ کے
 طاری ہو جاوے جیسے ایک شخص نے ایک مکان ہبہ کیا پھر اس کے بعض غیر معین میں رجوع کیا یا بعض غیر معین کسی اور
 کا نظا بر خلاف رہن کے کہ وہ ان شیعوں طاری بھی مفسد ہو تو اگر و اہب نے اسکی تقسیم کی پھر سپرد کیا موہوب لہ کو
 تو ہبہ صحیح ہوگا **ف** یعنی پہلے اس نے نصف شائع ہبہ کیا پھر تقسیم کر کے تسلیم کر دیا تو ہبہ صحیح ہوگا و کی اسواسطہ
 کہ تمامی ہبہ قبض سے ہو اور وقت قبض کے شیعوں نہ نکال دانی الاصل **ص** اگر ہبہ کیا گھوٹوں کے اندر کا یا تاکوں کے
 اندر تیل نہیں جائز ہو اگر گھوٹوں سے بیکر آتا دیدیوے یا تاکوں میں سے تیل نکال کر دیدیوے یا اسطرح ہبہ و غن کی دو
 میں **ف** اگرچہ دو درہم میں سے گھی نکال کر دیدیوے اسواسطہ کہ یہ چیزین معدوم تھیں وقت ہبہ کے تو
 انکی ہبہ کسی طرح جائز نہوگی برخلاف مشاع کے کذا فی الاصل **ص** اور ہبہ دو درہم کی تھیں میں بعد ان کی کبری کی ہبہ
 پر ان کی کیت اندشتوں کی زمین میں اور کچھ کی درخت میں شائع کے ہو **ف** یعنی اگر ان چیزوں کو بعد ہبہ

خدا کر کے دیدیا تو یہ بھی ہو جاوے گی مثل شام کے در نہ نہیں **ص** جب اوس بیٹے کی جو وہ ہو جو ب ل کے پاس ہو
ف اگرچہ بطور غصب یا امانت ہو وے درختا **ص** بغیر قبضہ جدید کے تمام ہو جاوے گی **ف** یعنی
 وہ ہو ب ل کو ضرورت نہیں کہ اوپر وہ سری مرتبہ قبضہ جدید کرے **ص** اگر باپ **ف** یا جسکو ولایت ہو
 بچے پر یعنی جو صغیر کی پرورش کرتا ہو تو بجائی اور چچا بھی اس میں داخل ہیں جب باپ نمونہ طلیکہ صغیر اوس کے خیال
 میں ہو وے درختا **ص** اپنے فرزند نابالغ کو کوئی شے ہبہ کرے تو یہ ہبہ صرف ایجاب سے تمام ہو جاوے گی نہ
 اس میں قبول کی حاجت ہو نہ قبض کی **ف** اس واسطے کہ ولی کا قبضہ مثل قبضہ وہ ہو ب ل کے شمار کیا جاوے گا نہ
ص اگر اجنبی نے کوئی چیز ہبہ کی ایک نابالغ کو تو وہ ہبہ تمام ہو جاوے گی خود اوس صغیر کے قبضہ سے اگر وہ مقلد ہو
ف یعنی تحصیل مال کو سمجھتا ہو وے درختا **ص** یا اوس کے باپ کے قبضہ سے یا اوس کے دادا کے قبضہ
 سے یا باپ اور دادا کے وصی کے قبضہ سے یا مال کے قبضہ کرنے سے اگر وہ صغیر مان کے پاس ہو وے **ف**
 یعنی اوس کے پاس پرورش پاتا ہو اور اگر اوس کی پرورش میں خود سے تو اوس کا قبضہ کافی ہو گا **ص** یا اجنبی
 کے قبضہ کرنے سے اگر وہ اجنبی اوس صغیر کی پرورش کرتا ہو اور وہ لڑکا اوس کے پاس ہو اور اگر ایک شے ہبہ کی صغیر
 کے لیے اور اوس کی طرف سے اوس کے خاوند نے وہ ہو ب پر قبضہ کیا تو درست ہو بشرطیکہ بعد زفاف کے ہو وے **ف**
 اور قبل زفاف کے صحیح نہیں درختا زفاف سے مراد زوجہ کا جانا ہو زوج کے گھر میں بعد نکاح کے **ص** و داد و دیوانہ
 نے اگر اپنا گھر ایک شخص کو ہبہ کیا تو صحیح ہو اس واسطے کہ کل گھر ایک شخص کے پاس آیا تو شیوع نہیں ہو اور اس کا اولیائے
 ایک شخص اپنا گھر و داد میوں کو ہبہ کرے تو صحیح نہیں نزدیک امام صاحب کے اور صاحبین کے نزدیک صحیح ہو **ف**
 اس واسطے کہ تملیک متحد ہو تو شیوع باقی نہیں رہا جیسے ایک چیز کو دو شخصوں پاس اور امام صاحب کی دلیل یہ ہو کہ
 ہر ایک کو نصف گھر ہبہ کیا تو شیوع ثابت ہوا برخلاف رہن کے کہ وہاں ہر ایک کے دین کے بدلے میں کل شے ہو جس
 رہن کی کذا فی الاصل **ص** جیسے دس درم تصدق کیے یا ہبہ کیے دو تو ان گروں کو تو درست نہیں اور دو فقیر دن
 کو اگر تصدق یا ہبہ کیے تو درست ہو **ف** اور صاحبین کے نزدیک اول صورت میں بھی درست ہو جیسے مکان
 کی ہبہ میں دو شخصوں کو دلیل امام صاحب کی یہ ہو کہ تو ان گروں کو جب ہبہ یا تصدق کیا تو وہ ہو ب ل وہ شخص ہو گئے
 اور وہ موجب ہو شیوع کو اور صحیح ہو صدقہ دو فقیر **ص** اس لیے کہ مراد صدقہ سے ہبہ ہو جائز اور ہبہ جائز ہو برخلاف تصدق
 اور ہبہ کے دو فقیر دن پر کیونکہ وہ واصل خدا کو دینا ہو اور خدا واحد ہو فرمایا حضرت علیہ السلام نے صدقہ پڑھا ہو
 اولیٰ کہ میں خدا سے قبل اسکے کہ میرے کہن میں فقیر کے کذا فی الاصل اور یہ حدیث اس غلط سے سمجھ نہیں سکتی والہ اعلم

ص باب ہبہ کر کے پھر لینے کے بیان میں

ہبہ کر کے پھر لینا درست ہو ہمارے نزدیک اس واسطے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے ہبہ کر کے پھر لینا
 حلال ہے تو ہبہ کا جب تک نہ بدلا پاوے اس کا **ف** رجوع کیا ہو سکتا ہے ہبہ کرنے والے کو ہبہ کرنے والے کو
 رجوع کیے ہو سکتا ہے اس کے بیان میں **ص** اور یہ حدیث اس غلط سے سمجھ نہیں سکتی والہ اعلم

ہر باب میں چھ حصے ہیں کہ پہلے کہ فرمایا حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نہ رجوع کرے جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 پہنچ کر یا پہنچاں میں پہنچ کر اسے اپنی اولاد کو کہے اور اسے کہے کہ اس حدیث کو امام احمد اور ابو داؤد
 اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور صحیح کیا اور ترمذی سے اور
 ابن حبان اور حاکم نے **ص** ہم کہتے ہیں کہ مطلب اس حدیث کا یہ ہے کہ دو مردوں کو تیرا وار نہیں کہ رجوع
 کر بنی البتہ باب کو کہ وہ وقت احتیاج کے اپنی اولاد کے مال کا مالک ہو جائے **ف** یعنی یہ ممانعت جو حدیث
 شافعی میں مروی ہے کہ رجوع کرنا ہر ایک کے اور شک نہیں اور میں کہ بھڑا ہبہ سے ہمارے نزدیک یا
 مکروہ تحریمی ہے بقول صاحب یا مکروہ تنہی ہے بقول ضعیف اس لیے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے اولاد
 اپنی ہبہ میں جیسے گنا کہ تو کرتا ہو میرا ہبہ اپنی تو کی طرف روایت کیا اور سکونجاری مسلم نے ابن عباس سے روایت کیا
 و طحاوی لیکن رجوع کے سات موانع ہیں جو کہ صحیح صحیح میں مجتمع ہیں سات موانع ہیں رجوع فی البتہ امام شافعی
 نے تسہیل ضبط کے واسطے اور موانع کی طرف اشارہ ان سات حرفوں میں کر دیا ہے معنی اس عبارت کے یہ ہیں
 کہ آنسو نے زخمی کر ڈالا اور سکونجاری معنی طعن ہے تو گویا آنسو کو بر بھی کے ساتھ مشابہت دی کہ ذاتی الطحاوی
ص منع کرتی جو رجوع کرنے سے زیادتی تو دال سے مراد زیادتی ہے جو نفس شو موہوب میں ہو کہ
 اور اس کے سبب سے قیمت شو موہوب کی بڑھ جاوے اور **ص** متصل ہووے شو موہوب سے **ف**
 یعنی جدا ہونا اور زیادتی کا شو موہوب سے مگر شووے زیادتی کی قید اس واسطے **ف** کہ نقصان شو موہوب
 چنانچہ طحاوی نے ترمذی کا اور کاٹ ڈالنا کثرت کا مانع رجوع نہیں اور نفس شو موہوب کی قید سے وہ زیادتی نکل
 گئی جو صرف رخ میں ہووے مثلاً بعد ہبہ کے شو موہوب کا رخ بڑھ جاوے تو یہ زیادتی مانع رجوع نہیں زیادتی
 قیمت کی قید سے وہ زیادتی نکل گئی جو نقصان قیمت کی موجب ہو جیسے طول فاش غلام لونڈی کے قاصت کا
 کہ یہ بھی مانع رجوع نہیں **ص** جیسے عمارت بنانا اور درخت کا ہانا **ف** کہ ایک شخص نے خالی زمین میں ہبہ کی
 بعد اس کے شو موہوب لے لے اور میں عمارت بنائی یا درخت جمائے جس سے زمین کی قیمت بڑھ گئی تو اب وہ ہبہ کو
 رجوع جائز نہ ہو گا قضاوی مالگیری میں کافی سے منقول ہے کہ اگر خالی زمین میں ہبہ کی شو موہوب لے لے ایک کنواں ہے
 کھجور جمائے یا عمارت بنائی اور یہ عمارت بنانا اور کھجور جمانا زمین کی زیادتی ٹھہری تو وہ اب کو ہبہ پھیر لینا جائز
 نہیں نہ نکل زمین میں نہ بغیر زمین میں اور اگر زیادتی میں محدود ہو یا نقصان میں شمار ہو تو مانع رجوع نہیں تو
 اگر مکان نہایت چھوٹی بناوے تو یہ ہرگز زیادتی نہ ہوگی تو اس کا کچھ اعتبار نہیں اور اگر زمین عظیم معنی طویل اور
 عریض ہو تو عمارت مذکورہ تمام زمین کی زیادتی نہ ہوگی بلکہ اس کے ایک قطع کی زیادتی ٹھہری تو وہ اب کو وہ
 قطع کے ہبہ سے قطع میں رجوع جائز نہ ہو گا اتنی خالی کا **ص** اور غریب یعنی موٹا ہو جائے تو وہ
 ہبہ کی قیمت میں اضافہ ہوگا اور اس کے ہبہ کی قیمت میں اضافہ ہوگا اور اس کے ہبہ کی قیمت میں اضافہ ہوگا
 اور اس کے ہبہ کی قیمت میں اضافہ ہوگا اور اس کے ہبہ کی قیمت میں اضافہ ہوگا اور اس کے ہبہ کی قیمت میں اضافہ ہوگا

اور معاف ہو جانا بنایت کا اور تعلیم قرآن کی یا کتابت کی یا قراوت کی اور لکھنے اعواب صحت کی اور نقل متاع
ایک شہر سے دوسرے شہر کو جہان اس کی قیمت زیادہ ہو جاوے درختار **ص** نہ وہ زیادتی جو جدا ہووے
شیر موہوب سے **ف** کہ وہ مانع رجوع نہیں **ص** جیسے بچہ ہونا شیر موہوب کا **ف** اور بچل و رخت
کا تو اس بدورت میں واجب اصل شیر کو پھیر لیوے نہ زیادت کو درختار **ص** اور سیم سے مراد ہر مردانہ واجب کا
یا موہوب کا **ف** بعد قبض کے کہ پھر اختیار رجوع کا باقی نہیں رہتا اور جو قبل تسلیم کے کوئی مرگیا تو عقد بہ
باطل ہو جاوے گا درختار **ص** اور عین سے مراد عوض ہر جو بہ کے بدلے میں موہوب لہ نے واجب کو دیا ہووے
بشرطیکہ اس عوض کی اضافت طرف بہ کے کی ہو **ف** مثلاً موہوب لہ نے واجب سے کہا کہ لے اپنے بہ کے
عوض یا اس کا بدلہ یا اپنے بہ کا متبادل یا ماتد اس کلام کے اور کوئی لفظ بولا جس سے واجب کو معلوم ہو جاوے
کہ یہ اس کے بہ کا عوض ہے اور واجب نے اس پر قبضہ کیا تو اب حق رجوع ساقط ہو جاوے گا اس واسطے کہ بہ بالعموم
انتہا وسیع ہے **ص** اور اگر کوئی شخص اجنبی موہوب لہ کی طرف سے واجب کو عوض اور سبب کا دیوے یہ کہہ کر
کہ لے تو اپنی بہ کا عوض اور واجب اس کو لے لیوے تو بھی حق رجوع ساقط ہو جاوے گا اور اگر عوض بہ کی اضافت
طرف بہ کے نہ کی **ف** یعنی کوئی ایسا لفظ نہ کہا جس سے واجب کو معلوم ہو جاتا کہ یہ میری بہ کا عوض ہے **ص**
تو ہر ایک واجب اور موہوب لہ اپنی اپنی چیز کو پھیر سکتا ہے اور نہ سے مراد یہ ہے کہ وہ شیر موہوب ملک سے موہوب لہ
کی خارج ہو جاوے **ف** مثلاً موہوب لہ اس شیر کو فروخت کر ڈالے یا کسی اور کو بہ کر دیوے تو اگر موہوب لہ
اپنے موہوب لہ سے بعد بہ کے اس شیر کو پھیر لیوے تو واجب اول بھی پھیر سکتا ہے اس سے اسی طرح اگر موہوب لہ
نے نصف شیر موہوب فروخت کر ڈالی تو نصف باقی میں واجب رجوع کر سکتا ہے درختار **ص** اور زراے جمعہ
سے مراد زوجیت ہر وقت بہ کے **ف** یعنی جس وقت بہ ہوئی چار سو وقت واجب اور موہوب لہ میں علاقہ زوجیت
ہو نا مثلاً خاوند جو رو کو کوئی شیر بہ کرے یا جو رو خاوند کو اور وقت بہ کی قید اس واسطے لگائی کہ **ص** اگر وہ کیا
ایک عورت کو اور بعد بہ کے اس سے نکاح کیا تو رجوع کر سکتا ہے **ف** اس لیے کہ وقت بہ کے زوجیت بھی **ص**
اور اگر بہ کیا اپنی زوجہ کو اور بعد بہ کے اس عورت کو جدا کر دیا تو پھیر لینا شیر موہوب کا جائز نہیں **ف** اس لیے کہ وقت
بہ کے علاقہ زوجیت موجود تھا یہی دو صورتیں ہیں اگر جو رو خاوند کو بہ کرے او نہیں بھی حکم ہے **ص** اور خا
سے مراد قرابت محرمیت ہے **ف** یعنی ایسی قرابت جس سے نکاح حرام ہو جاوے تو اگر فقط قرابت بموہوبیت نہو
جیسے چچا یا خالہ یا ماموں کی اولاد یا محرمیت ہو قرابت نہو جیسے محرم رضاعی تو رجوع بہ جائز ہے **ص** اور ماہر سے
مراد ہلاک ہونا شیر موہوب کا ہے **ف** ہلاک سے تلف ہو جانا اس شیر کی ذات کا یا اس کے عامر منافع کا مراد ہے جو
باقی رہنے ملک موہوب لہ کے تو خروج عن الملك کے کہنے کے بعد یہ مانع زائد نہوگا **ص** اگر عوض دینے کے بعد
خارج ہووے کسی اور کا نکلا تو موہوب لہ نصف عوض اپنا پھیر لیوے اور اگر عوض میں آدھا کسی اور کا نکلا تو آدھا
پھیر کر سکتا ہے آدھا موہوب واجب لہ کے لیے ہووے بلکہ خواہ وہ آدھا عوض ہو اور اس کے پاس باقی شیر موہوب لہ کو پھیر لینا

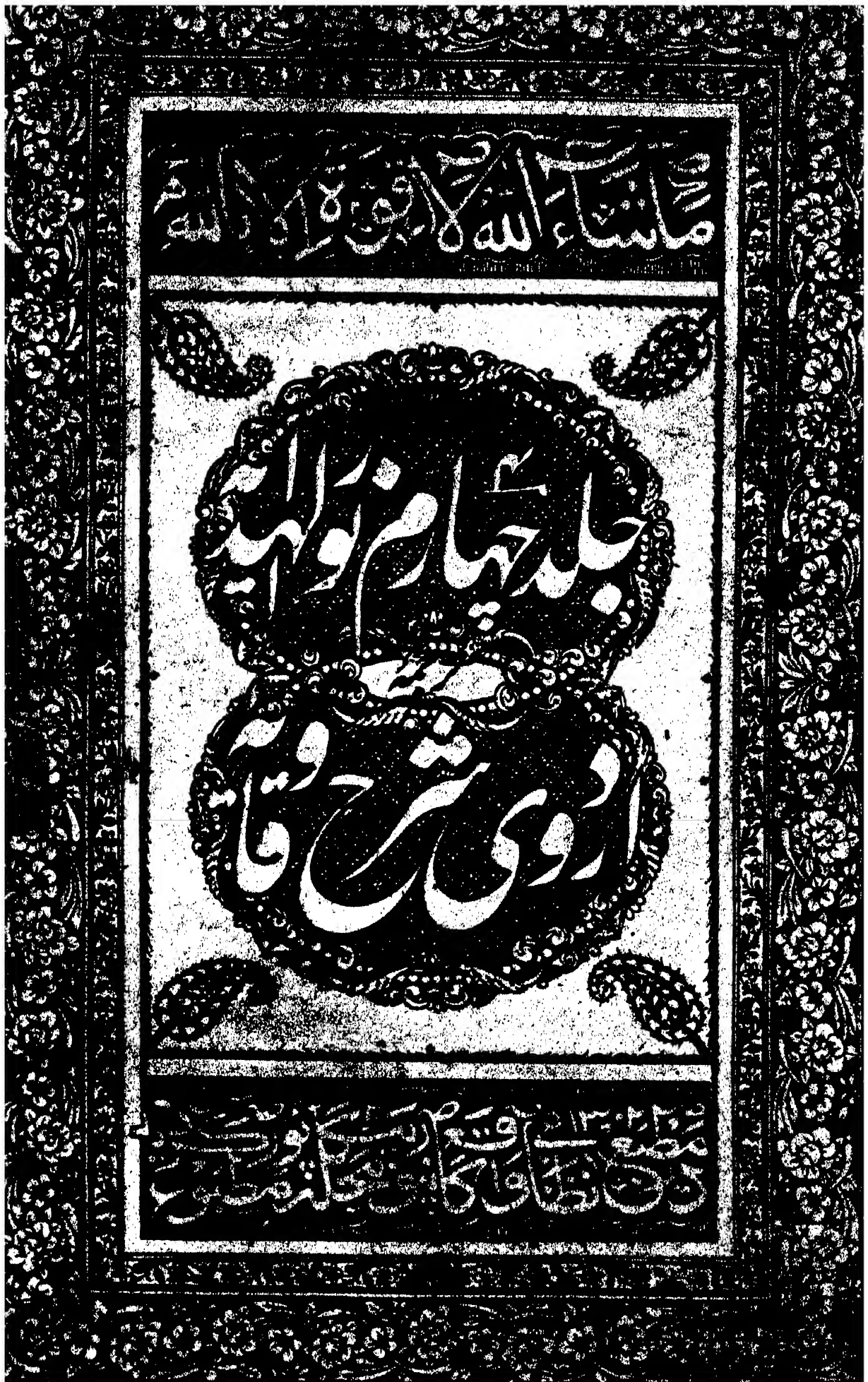
کل موہوب واپس لے لیوے یا ادسی آدھے عوض پر قناعت کرے **ف** اور امام زفر کے نزدیک اس صورت میں آدھا موہوب پھیر سکتا ہے باعتبار عوض کے اور دلیل ہماری اصل میں مذکور ہے **ص** اگر موہوب لے آدھے موہوب کا عوض دیا تو واجب نصف موہوب جس کا عوض نہیں پونہچا پھیر لے سکتا ہے اور جو موہوب لے نے نصف موہوب کو فروخت کر ڈالا تو واجب نصف باقی میں رجوع کر سکتا ہے اسی طرح واجب کو اختیار ہے کہ نصف موہوب پھیر لیوے اگرچہ موہوب لے نے اوس میں سے کچھ بھی فروخت نہ کیا ہو ورنہ **ف** اس واسطے کہ اس صورت میں واجب کو کل پھیر کا اختیار ہے تو نصف کو بطریق اولیٰ پھیر لے سکیگا **ص** اور صحیح نہیں رجوع یعنی مہبہ کا پھیر لینا مگر دونوں کی رضامندی یا قاضی کے حکم سے **ف** اس لیے کہ رجوع فی المہبہ میں اختلاف ہے مجتہدین کا تو بغیر رضامندی واجب اور موہوب لے یا حکم قاضی کے رجوع صحیح نہ ہوگا **ص** پس اگر موہوب کو آزاد کر دیا موہوب لے نے بعد رجوع واجب کے قبل حکم قاضی کے تو یہ آزادی صحیح ہو جاوے گی اور اگر موہوب لے نے موہوب کو روک رکھا واجب سے بعد رجوع کے لیکن ابھی قاضی نے حکم نہیں کیا تھا رجوع کا اور موہوب تلف ہو گیا موہوب لے کے پاس تو موہوب لے رضا من ہوگا اسی طرح اگر تلف ہو گیا موہوب لے پاس بعد حکم قاضی کے بھی اس واسطے کہ قبضہ موہوب لے کا قبضہ ضمان نہیں ہے البتہ جب بعد حکم قاضی کے موہوب لے موہوب کو روک رکھے یعنی باوصف طلب مہبہ نہ لیوے تو تاوان اوس پر لازم ہوگا بشرطیکہ قادر ہو تسلیم پر **ص** اور مہبہ میں جب رجوع قضاے قاضی سے ہو جاوے یا بے تراضی طرفین تو یہ نسخ ہوگا اصل مہبہ کا نہ مہبہ جدید موہوب لے کی طرف سے واسطے واجب کے اس واسطے قبضہ واجب کا رجوع میں شرط نہیں **ف** اور اگر موہوب لے واجب کو مہبہ کرے قبل قضا یا رضا کے اور وہ قبول کرے تو مالک نہ ہوگا بدون قبض کے اور جب قبض کرے گا تو مہبہ لے رجوع کے ہوگا قضا یا رضا سے اور موہوب لے کو اوس میں رجوع کرنا جائز نہ ہوگا کذا فی الطحاوی عن عبد اللہ بن **ص** اور صحیح ہے رجوع مشاع میں **ف** یعنی مہبہ مشاع اگرچہ صحیح نہیں لیکن رجوع فی المہبہ مشاع میں درست ہے اس لیے کہ رجوع نسخ ہے اصل مہبہ کا نہ مہبہ ثانی صورت اوس کی یہ کہ ایک شخص نے ایک گھر و شخصوں کو مہبہ کیا اب ایک سے میں رجوع کرے **ص** اگر موہوب موہوب لے پاس تلف ہو گیا بعد اوس کے معلوم ہوا کہ وہ موہوب ایک شخص ثالث کا تھا اور موہوب لے نے اوس کا ضمان مالک کو دیا تو موہوب لے واجب سے وہ تاوان بھر نہیں سکتا اس واسطے کہ مہبہ انشائی کا عقد جو نہ معاوضہ کا تو اوس میں سلامت موہوب کا استحقاق نہیں ہے نہ کرنا عوض لینے کی شرط پر **ف** اسکو عربی میں مہبہ بشرط العوض کہتے ہیں مثلاً یون کہما کہ میں مہبہ کرتا ہوں تجھ کو یہ غلام جس شرط پر کہ تو اسکے بدلے مجھ کو وہ غلام مہبہ کرے اور شرط ہو اوس میں کہ عوض معین ہو ورنہ اور اگر عوض مجہول ہوگا تو یہ مہبہ مہبہ ہوگا ابتدا اور انتہا میں **ص** ابتدا میں مہبہ ہو تو شرط ہوگا کہ واجب اور موہوب لے دونوں قابض ہو جاویں بدلیں پر مجلس عقد میں اور باطل ہوگا شیوع سے **ف** جب موہوب قابل قیمت کے ہو ورنہ **ص** اور انتہا میں یہ مہبہ صحیح ہے پس پھر سکتا ہے بسبب عیب کے اور خیال الرویت کے اور ثابت ہوگا اوس میں حق شفعہ شفعہ کو مہبہ نزدیک اور امام زفر اور شافعی کے نزدیک یہ مہبہ صحیح ہے ابتدا اور انتہا دونوں میں **ف** اور دلیل ہماری و اولیٰ مذکور ہے و اولیٰ اصل کتاب میں

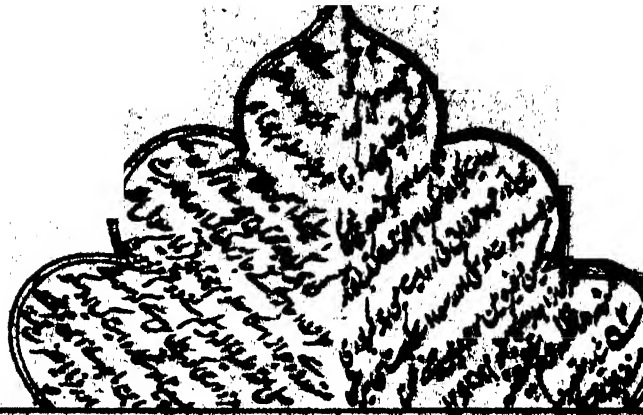
ص فصل مسائل مشرقہ میں مہبہ کے

جسے مالہ لونڈی کو مہبہ کیا بغیر اس کے حمل کے یا اس شرط پر کہ وہ لونڈی واجب کو پھر دیوے یا مہبہ ہو بہ لہ او سکوا آزاد کردیوے یا اپنی ام ولد بنادے یا ایک گھر مہبہ کیا یا سبدہ دیا اس شرط پر کہ تھوڑا عین سے جک پھر دینا یا تھوڑے کا عوض دینا تو ان سب صورتوں میں مہبہ صحیح ہو اور اول صورت میں حمل کا استثناء اور باقی صورتوں میں شرط باطل چاہے اگر اوسنے آزاد کر دیا اوس لونڈی کے حمل کو اور پھر مہبہ کیا لونڈی کو تو جائز ہو **ف** اس واسطے کہ حمل واجب کی ملک نہ تا وجب اوسکی مان کو مہبہ کیا تو گویا لونڈی کو مہبہ کیا باستثناء حمل اور ایسا مہبہ صحیح ہو تو یہ بھی جائز ہو گا **ص** اور اگر حمل کو بدر کیا پھر اوسکی مان کو مہبہ کیا تو مہبہ ناجائز ہو گا اسلئے کہ حمل باقی رہا ملک واجب میں پس نہوگا مثل استثناء کے جس شخص نے اپنے قرضہ اسے کما کہ جب کل ہو تو وہ قرض تیرا ہو یا تو اس سے بری الذمہ ہو **ف** یا کہ کہ بجکو آدھا قرض ادا کر دے تو باقی آدھا تیرا ہو یا تو اس سے بری الذمہ ہو **ص** تو یہ قول باطل ہو **ف** اس واسطے کہ ابراہیم سے دین کی تعلیق صریح شرط پر باطل ہو کذا فی الاصل **ص** درست ہو میں نے اور وہ معمر لہ کا ہو گا اوسکی زندگی تک اور بعد اوسکے اوسکے وارثوں کا ہو گا اور عمری کہتے ہیں ایک شخص کو اپنا گھر دینا اوسکی مدت العمر تک اس شرط پر کہ جب معمر لہ مر جاوے تو وہ گھر پھر واجب کا ہو جاوے گا تو یہ مہبہ صحیح ہو گا اور واجب کی شرط مدت العمر تک کی باطل ہو جاوے گی بلکہ وہ گھر معمر لہ کا تا بحالت حیات ملک و رہیگا اور بعد اوسکی موت کے اوسکے وارثوں کا ہو گا **ف** صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے روئے رہو اپنے پاس اپنے مال اور نہ تباہ کرو اوسکو سو بیشک جسے کیا عمری سودہ اوسکا ہو جسکو دیا گیا جیسے او مرے اوسکے وارثوں کا اور ابو داؤد اور نسائی کی روایت میں ہے کہ جو چیز عمری دی گئی تو وہ معمر لہ کے وارثوں کی ہو کذا فی طبع المرام **ص** اور باطل ہو مہبہ رقبی وہ ہے کہ اگر میں مر جاؤں پہلے تیرے تو یہ چیز تیری ہو اور جو تو مر جاوے تو پھر وہ چیز میری ہو جاوے گی **ف** رقبی مشتق ہو رقب سے جسکے معنی انتظار کے ہیں گویا ہر ایک دن دونوں میں سے دوسرے کی موت کا انتظار کرتا ہو اور یہ باطل ہو نزدیک طرفین کے اور نزدیک ابو یوسف کے صحیح ہو اور شرط باطل ہو اسلئے کہ قول اوسکا ذاری **ف** رقبی کے یہ معنی ہیں کہ یہ گھر میرا تیرے لیے ہو اور میں منتظر ہوں تیری موت کا تو پھر اوسے وہ گھر میری طرف پس صحیح ہو گا یہ قول باطل ہو گی شرط مثل عمری کے تو اختلاف کی بنا تفسیر عمری پر ہوئی کذا فی الاصل **ص** مدت کا حکم مہبہ کا سا ہو کہ صحیح نہیں ہوتا بغیر قبضے کے اور نہ اوس شہادین جو قابل شہادت ہو مثلاً تصدق کیا ایک شو محتمل القسمہ کے نصف کو تو صحیح نہیں البتہ اگر ایک شو و فقیر و ن کو تصدق کرے تو درست ہو اور مدت میں رجوع درست نہیں ہو **ف** کیونکہ مدت کا عوض ثواب ہو اور وہ تصدق کو حاصل ہو گیا برخلاف مہبہ کے کذا فی الاصل

مسائل ملحقہ اگر قرض خواہ نے خود کما کہ نام میرا تمسک میں بطور عاریت ہو اور یہ قرضہ اصل میں دوسرے شخص کا ہو تو اسکا اقرار صحیح ہو گا اور معمر لہ اوس دین کو لے سکتا ہو ایسا ہی حکم ہو اگر یوں کما کہ میرا قرضہ جو فلان شخص پر ہو وہ فلاں کا ہو تو وہ شخصوں نے باہم صلح کر لی اس امر پر کہ عطاے سلطانی میں دفتر سرکار میں ایک شخص

فہرست جلد سوم نور الہدیہ ترجمہ اردو شرح قوابل			
۲ کتاب الاحکام کے بیان میں			
باب ۶	بیع خیاس کے بیان میں	۹	بیع غارریت کے بیان میں
۲۳	بیع باطل اور فاسد کے بیان میں	۲۳	بیع مکروہات کے بیان میں
۳۲	بیع سود کے بیان میں	۳۴	موقوفہ امی بیع وغیرہ کے بیان میں
۳۶	سائل متفقہ و بیع کے بیان میں	۳۹	اشتقاق کے بیان میں
۵۲ کتاب اللکفالة			
۶۲ باب رد و شخصوں کے کفیل ہونے کے بیان میں			
۶۳ باب قلام کے کفیل ہونے کے بیان میں			
۶۴ کتاب الحاکمۃ			
۶۵ کتاب القضا			
۶۶ کتاب الاحکام قضا کے بیان میں			
۷۱	فصل عی طلیہ کے بیان میں	۷۲	قاضی کے خطا سمجھنے کے بیان میں
۷۸	باب نہایت کے بیان میں	۷۹	مسائل متفرقہ
۸۵ کتاب شراکات کے بیان میں			
۹۳	باب اختلاف گواہی کے بیان میں	۱۰۱	باب اختلاف گواہی کے بیان میں
۱۰۸ کتاب الوکالة			
۱۱۱ کتاب الوکیل			
۱۱۲	باب وکیل غرض و وقت کے بیان میں	۱۱۵	باب وکیل غرض و وقت کے بیان میں
۱۱۶ کتاب الدعوی			
۱۱۷	باب کیفیت طعن کے بیان میں	۱۲۰	باب دعویٰ کے بیان میں
۱۲۶	باب دعویٰ کے بیان میں	۱۳۱	باب دعویٰ کے بیان میں
۱۴۰ کتاب الاقرار			
۱۴۱	باب اقرار کے بیان میں	۱۴۶	باب اقرار کے بیان میں
۱۴۷ کتاب الصلح			
۱۵۲	باب صلح کے بیان میں	۱۵۳	باب صلح کے بیان میں
۱۵۴	باب صلح کے بیان میں	۱۵۶	باب صلح کے بیان میں
۱۵۹	باب صلح کے بیان میں	۱۶۱	باب صلح کے بیان میں
۱۶۳ کتاب الوصیۃ			
۱۶۴ کتاب الوصیۃ			
۱۶۶	باب وصی کے بیان میں	۱۶۹	باب وصی کے بیان میں





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
کتاب الاجارۃ

فہندی میں اجارہ گوئی کہ اور تو کری کو مزدوری اور کر ایتھے ہیں جو شخص اپنی چیز کو اجارے میں دے دے اس کو تو جہاں
اجارے میں دے دے اس کو مستاجر کہتے ہیں جس وقت میں اجارے کے معنی اجرت یعنی مزدوری کہیں اور مطلق شمع میں اجارے میں
ایک دفع معلوم کی جائے میں ایک عوض معلوم کرے برابر جو کہ وہ عوض میں ہوتا ہے جیسے گھوڑا چر بل کرے کتاب وغیرہ جس
یاد آئے ہو کہ فہندی میں دیا شرفی وغیرہ مسترحم کہتا ہے جو تقریب صنعت اجارے کی زبان کی ہاں جس کو اس واسطے
کہ اجارہ دہاں جس شخص کی شخصیت ہوتی ہو کہ اس تقریب سے نکل جاتا ہو حالانکہ مطلق اجارہ صحیح اور ناقص
دونوں کو خیال ہو آئیے صاحب در مختار نے معلوم کی قید نہیں لگائی اور نفع کے بعد ایک قید بڑھادی کہ وہ نفع
مقصود ہو اس میں سے اس سے نکل گیا اگر ایسا لینا کیوں یا برحقوں کا شخص آرایش و زیبائش کے لیے یا گھوڑا کوئل وغیرہ
کے لیے یا غلام و خادم جلوس میں چلنے کے لیے تاکہ کہیں کہ یہ مستاجر کی ملک میں ہے اجارہ دہاں جو کہ اس میں اجرت نہیں
اجارہ دہاں جو کہ اس میں سے جہاں پر ایک دستور میں جو کہ مثل بیع کے جیسے مال کی سواری کی اجرت یا تمام کی مزدوری
یا قصداً یا تمام یا سب کے اجرت مفق کی اس میں کچھ حاجت نہیں در مختار مطلقاً ہی اور مفق معلوم ہوتی ہو مفق اجرت
اجارہ دہاں کو سب سے جیسے گھروں میں رہتے اور زمین میں کھیتی کر کے نکلان سب سے برابر جو کہ مفق معلوم ہوتا ہے یا تمام
اور مفق کی ایک سال سے زیادہ مدت ہاں میں کسی لیکن مفق بھی ہو جو میں نہیں ہے البتہ وقت کی ماضی کا بارہ و بیست
برس زیادہ مدت تک کا بیع نہیں ہے یہاں پر ایسے کہ سب پرانی ملک کا دعویٰ کرے گا کہ جب یہ وہ ملک کی بیہوشی ہو
اجارہ دہاں مفق مفق سے جیسا بعض فقہاء نے بیان کیا ہے کہ اگر مال کا مالک اس کو سب سے زیادہ مدت تک اس ملک میں
اس مقام سے نہ دے تو وہ پادشہ کے مفق ہے اس لیے کہ اس ملک میں ایک ایک ملک ہو گا کہ اس ملک میں

بسم اللہ الرحمن الرحیم
کتاب الاجارۃ
فہندی میں اجارہ گوئی کہ اور تو کری کو مزدوری اور کر ایتھے ہیں جو شخص اپنی چیز کو اجارے میں دے دے اس کو تو جہاں
اجارے میں دے دے اس کو مستاجر کہتے ہیں جس وقت میں اجارے کے معنی اجرت یعنی مزدوری کہیں اور مطلق شمع میں اجارے میں
ایک دفع معلوم کی جائے میں ایک عوض معلوم کرے برابر جو کہ وہ عوض میں ہوتا ہے جیسے گھوڑا چر بل کرے کتاب وغیرہ جس
یاد آئے ہو کہ فہندی میں دیا شرفی وغیرہ مسترحم کہتا ہے جو تقریب صنعت اجارے کی زبان کی ہاں جس کو اس واسطے
کہ اجارہ دہاں جس شخص کی شخصیت ہوتی ہو کہ اس تقریب سے نکل جاتا ہو حالانکہ مطلق اجارہ صحیح اور ناقص
دونوں کو خیال ہو آئیے صاحب در مختار نے معلوم کی قید نہیں لگائی اور نفع کے بعد ایک قید بڑھادی کہ وہ نفع
مقصود ہو اس میں سے اس سے نکل گیا اگر ایسا لینا کیوں یا برحقوں کا شخص آرایش و زیبائش کے لیے یا گھوڑا کوئل وغیرہ
کے لیے یا غلام و خادم جلوس میں چلنے کے لیے تاکہ کہیں کہ یہ مستاجر کی ملک میں ہے اجارہ دہاں جو کہ اس میں اجرت نہیں
اجارہ دہاں جو کہ اس میں سے جہاں پر ایک دستور میں جو کہ مثل بیع کے جیسے مال کی سواری کی اجرت یا تمام کی مزدوری
یا قصداً یا تمام یا سب کے اجرت مفق کی اس میں کچھ حاجت نہیں در مختار مطلقاً ہی اور مفق معلوم ہوتی ہو مفق اجرت
اجارہ دہاں کو سب سے جیسے گھروں میں رہتے اور زمین میں کھیتی کر کے نکلان سب سے برابر جو کہ مفق معلوم ہوتا ہے یا تمام
اور مفق کی ایک سال سے زیادہ مدت ہاں میں کسی لیکن مفق بھی ہو جو میں نہیں ہے البتہ وقت کی ماضی کا بارہ و بیست
برس زیادہ مدت تک کا بیع نہیں ہے یہاں پر ایسے کہ سب پرانی ملک کا دعویٰ کرے گا کہ جب یہ وہ ملک کی بیہوشی ہو
اجارہ دہاں مفق مفق سے جیسا بعض فقہاء نے بیان کیا ہے کہ اگر مال کا مالک اس کو سب سے زیادہ مدت تک اس ملک میں
اس مقام سے نہ دے تو وہ پادشہ کے مفق ہے اس لیے کہ اس ملک میں ایک ایک ملک ہو گا کہ اس ملک میں

فی ستر من ...
 ہر جاوگا تو دوسرا عقد شروع ہو جاوگا جس سے جلد چوہن تو گرے گا ایک ہی جھیلو ہونی وقت میں ایک سے زیادہ
 جائز نہیں کہتے تھیں اس قول کو اس طرح پڑھ لیا کہ اجاڑے طریق کی وجہ عدم جواز کی ہے بلکہ ایسا نہ کہ مستحب بلکہ
 ایک مدت طویل کے ساتھ مل قبضے اپنے کے موقوف میں دوسری ملک کو سداوت قف ضائع ہو جاوگا اور یہ وجہ صورت میں بھی
 پائی جاتی ہے تو یہ جلد بھی ناجائز ہو گا تو جب اجاڑے طریق ناجائز ہو تو نسخ ہو جاوگا کمال مدت میں یعنی تیر سال میں گز رہے گا
 نہ زیادہ میں اور بعض کے نزدیک اجاڑے طریق اگر ارہنی میں ہو تو تین برس میں صحیح ہو گا اور باقی میں غیر صحیح اور اگر گھر و مکان
 میں ہو تو ایک برس میں صحیح ہو گا اور باقی میں باطل لیکن اول قول کو ترجیح دی ہے صفت توبہ ایسا کہ اگر لفظ علم صحت میں بھی صفت
 معلوم ہوتی ہو گا کہ بیان کر دینے سے جیسے زکوٰۃ یا سکوٰۃ یا اسباب کی لذوائی جائز رہے گی مقدار معلوم ہو کر ایک ساف میں ایک
 ف یا سواری ایک جانور کی ایک مسافت میں تک یا ایک وقت میں تک یا اگر مسافت یا وقت کا بیان ہو تو دوبارہ ماسدہ
 و حلائی اور نگوئی کو اور اس طرح نہ گری غیر کو اس طرح بیان کر دینا لازم ہو کہ پھر اخیر کو مازعت ہو و مغلطہ زکوٰۃ میں کہ کیا یاں اور رنگ
 کی قسم کا کہ نہ تو نسخ بہر جو مطلوب ہو ضرور ہو اس طرح سلوائی میں و دخت کی قسم اور کیا بیان لازم ہو اور ایسا ہی مغلطہ الی میں
 کہ پھر کیا معین ہو ماضی و ہر وقت مغلطہ الی میں اور کبھی صفت معلوم ہو جاتی ہو اشاریہ جیسے ایک چیز کی طہارت کر کے
 کہا کہ اسکو فلان جگہ تک پہنچا دے اور اجرت صرف عقد اجارہ واجب نہیں ہوتی و اور شافعی کے نزدیک صحت عقد اجارہ سے
 واجب ہو جاتی ہو کذا فی الاصل صلی بلکہ جب مستاجر اجرت کو پیش دیکھ کر بلا شرط یعنی شرط اجارہ میں نہ ہو اجرت پیش کی لیاوئی
 لکھ اذ خود مستاجر جلدی کر کے اجرت دیدہ و توبہ واجب ہو جاتی ہو اس معنی کر کے کہ پھر مستاجر اسکو پھر پیش کرے کہ اجرت
 پیش کی لینے کی ہوگی پھر پیش کی دینا واجب ہو گا یا مستاجر پورا نفع اٹھا لے یا قدرت پر نفع اٹھا لے پوری ہو جاوے جب جہت
 اجارہ کی چیز اپنے پاس سے خالی کر کے دے اور اسکی طرف سے یا حاکم یا صاحب گھر کے کوئی مانع نہ ہو تو مستاجر کو پھر پورا نفع ہو جائے
 اور سے نفع نہ اٹھاوے لیکن بعد گذرے مدت اجرت اور سپر لازم ہوگی الا میں صورتوں میں ایک اجارہ ماسدہ میں مدت تعلق سے
 اجرت لازم نہیں آتی بلکہ جب اس سے نفع اٹھاوے دوسری جہت جواز خارج شہر کے سواری کی واسطے اگر ایسا پھر اسکو اپنے پاس
 باقی رکھا اور سپر سواری نہیں ہوا تیسری ہے کہ ایک کچھ اجارہ روزانہ دے دے کہ ایہ پر پنے کو لیا پھر اسکو چند سال تک کہ چھوٹا
 بدن پنے کے قوا جرت صرف دے دے و فون تک کی لازم ہوگی جہاں تک وہ کچھ پنے سے بچت جاتا اس کے لئے لازم
 نہ ہوگی ایسا صلی جیسے ایک گھر کو لیا اور اپنے قبضے میں کر لیا اور اس میں سکونت نہ کی قوا جرت واجب ہوگی بعد
 گذرے مدت اور مدت اجارہ میں اس گھر کو کرایہ دار سے کسی جہت پر چھین لیا اس طرح کہ اسکی قدرت نفع لینے کی ہو
 اس میں مدت تک وہ گھر اس کے پاس سے نکل کے صاحب پاس آجائے اسکو سند کا کرایہ دینا پڑے گا و الا اس صورت میں کہ اس
 صاحب کا مکان ملک ہو کرایہ دار کو سفارش سے لیا وگا بدن کی عایت اور زور و زبرد و کھڑو نہ نکالا تو ان دونوں کی بھی جرت
 دینا پڑے گی کذا فی الشیاء صلی اور جو کہ مدت ہو کہ کرایہ زمین اور مکان کا کرایہ دار سے روزانہ وصول کرے
 اور جواز کا پھر نہ ملے اس سے صورت جہت ہو کہ کرایہ صلی مقرر کیا ہو کہ بلا قبضہ قبضہ یا بغیر لکھ او لکھ صلی

اگر مستاجر اجرت کو پیش دیکھ کر بلا شرط یعنی شرط اجارہ میں نہ ہو اجرت پیش کی لیاوئی
 لکھ اذ خود مستاجر جلدی کر کے اجرت دیدہ و توبہ واجب ہو جاتی ہو اس معنی کر کے کہ پھر مستاجر اسکو پھر پیش کرے کہ اجرت
 پیش کی لینے کی ہوگی پھر پیش کی دینا واجب ہو گا یا مستاجر پورا نفع اٹھا لے یا قدرت پر نفع اٹھا لے پوری ہو جاوے جب جہت
 اجارہ کی چیز اپنے پاس سے خالی کر کے دے اور اسکی طرف سے یا حاکم یا صاحب گھر کے کوئی مانع نہ ہو تو مستاجر کو پھر پورا نفع ہو جائے
 اور سے نفع نہ اٹھاوے لیکن بعد گذرے مدت اجرت اور سپر لازم ہوگی الا میں صورتوں میں ایک اجارہ ماسدہ میں مدت تعلق سے
 اجرت لازم نہیں آتی بلکہ جب اس سے نفع اٹھاوے دوسری جہت جواز خارج شہر کے سواری کی واسطے اگر ایسا پھر اسکو اپنے پاس
 باقی رکھا اور سپر سواری نہیں ہوا تیسری ہے کہ ایک کچھ اجارہ روزانہ دے دے کہ ایہ پر پنے کو لیا پھر اسکو چند سال تک کہ چھوٹا
 بدن پنے کے قوا جرت صرف دے دے و فون تک کی لازم ہوگی جہاں تک وہ کچھ پنے سے بچت جاتا اس کے لئے لازم
 نہ ہوگی ایسا صلی جیسے ایک گھر کو لیا اور اپنے قبضے میں کر لیا اور اس میں سکونت نہ کی قوا جرت واجب ہوگی بعد
 گذرے مدت اور مدت اجارہ میں اس گھر کو کرایہ دار سے کسی جہت پر چھین لیا اس طرح کہ اسکی قدرت نفع لینے کی ہو
 اس میں مدت تک وہ گھر اس کے پاس سے نکل کے صاحب پاس آجائے اسکو سند کا کرایہ دینا پڑے گا و الا اس صورت میں کہ اس
 صاحب کا مکان ملک ہو کرایہ دار کو سفارش سے لیا وگا بدن کی عایت اور زور و زبرد و کھڑو نہ نکالا تو ان دونوں کی بھی جرت
 دینا پڑے گی کذا فی الشیاء صلی اور جو کہ مدت ہو کہ کرایہ زمین اور مکان کا کرایہ دار سے روزانہ وصول کرے
 اور جواز کا پھر نہ ملے اس سے صورت جہت ہو کہ کرایہ صلی مقرر کیا ہو کہ بلا قبضہ قبضہ یا بغیر لکھ او لکھ صلی

ایا اخیر کیا یا نہیں تو یہی شہین کا شرط کے موافق ہوتا ہے اور وہی اللہ تعالیٰ کی ازاد و بی جا ملکیت کے حکم کے تحت
مائل کسے اور اگر وہ شہین کے قتل کے لئے ملے ہوئے کسی ساقط ہو جائے تو وہی اس کی ساقط ہو جائے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے
گھر میں کیا ہو سکتا ہے یا نہیں اگر کام میں آجائے تو گھر میں کیا اور کچھ پڑا ہوا تھا کہ چوری ہو گیا تو اس کو بقتل دلائی اور وہی اس کی
کفائی اس کی ساقط ہو جائے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے
اور قبل اس کے کہ وہی اس کی ساقط ہو جائے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے
سے تاوان لینے کا اختیار ہو اور چھوڑا ہوا ہے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے
تو یہ ساقط ہو جائے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے
دو نون صورتوں میں تان بزرگ نقصان کا تاوان لیا جائے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے اور وہی اس کی ساقط ہو جائے
آتا تھا حوالے کرے اور اگر ایک چاہے تو تان بزرگ سے پختہ روئی کا تاوان لیکر پاس کی مزدوری اور کوئی دیکھ کر یہ ساقط
صرف صورت اول میں ہو اور لیکن صورت ثانی میں یعنی جب روئی قبل نکالنے کے جل جاوے تو بلا اتفاق اس کو مزدوری
دینا اور تاوان لازم آجیگا سبب اس کی تفسیر کے کذا فی اللہ و اجریہ حکم جب تھا کہ روئی مستاجر کے گھر میں پکائی جاتی جو کہ
اور جو اس کے گھر میں نہ پہنچی ہو تو قبل جانا چوری جاتی صورت میں بالکل مزدوری نہ دینا چاہیہ اور روئی قبل نکالنے کے تان
جل ہو کر یا بعد نکالنے کے تاوان اس پر ہونا گایا اس کے ہاتھ میں امانت تھی امام صاحب نے نزدیک لکھ کر کہ تان میں کوئی تان
ہو گا اور مسئلہ اخیر مشترک کا جو ہو رہا تھا اس اور دیگر دہائی کی چٹائی کی مزدوری واجب ہوتی ہو جانے کے بعد یعنی چٹائی کے
بیالوں اور کامیوں میں باورچی نکال چکے تب مزدوری کا حق ہو گا پس اگر باورچی لکھا نا بگاڑا یا بگاڑا الا یا پتھر کھا خور پکا پتھر
وہ کھا چکا صاف ہے یعنی طعام کی قیمت کا تاوان اس پر لازم ہو گا ورنہ صاحب اس کو کچی انٹ پاتھے نہ اس کی مزدوری واجب ہوتی
جب نیشن گھڑی کر دی کہ یعنی الگ الگ ٹکڑاں کر ڈال کر جو کہ مال امام صاحب کا ہو اور صاحبین کے نزدیک تشریح کے بعد یعنی بعض کو
بعض پر رکھنے اور دھیر لگا دینے کے بعد جب مال کی اسلیکے تشریح تمام حل سے ہو اور امام صاحب کے نزدیک و فصل امام جو مثل نقل کے
کذا فی الاصل و فتویٰ صاحبین کے قول پر ہو ورنہ صاحب جو اجیر لادو کے کام کا اثر موجود ہو اس شہین جیسے نگریا و دودھ خوب
جو نشا سٹور لڈ کی سفید چٹائی کے حروف کہ ان و فون کے کام کا اثر کپڑے میں ہو جو ہو جائے یعنی رنگارنگ نشا سٹور وغیرہ
بعض کے نزدیک اثر ہے مراد یہ ہے کہ جو نظر پڑے اور دکھائی دے اس صورت میں وہ دھوبی جو فقط کپڑے سفید کرے تاوان نشا سٹور
وغیرہ نہیں لگتا اسی حکم میں اصل پر درختار میں ہو کہ نقل ثانی مسیح پر تو کپڑا دھو کر لادو سپر توڑ دلا اور لکڑی پر پتھر لادو
آٹا مینے والا اور دند علی دودھ و دوز اور غلام کا سر مونڈنے والا صاحب ان سکوروں کے تان چیر کر مزدوری حاصل کرنے کے لیے باورچی
تو اگر ان لوگوں نے چیر کر روک رکھا اور وہ چیر لٹ ہو گئی تو مزدور پر تاوان ہو اور نہ مالک کی مزدوری جو ف پختہ امام صاحب
ہو اور صاحبین کے نزدیک چونکہ وہ شہین قبل روک رکھنے کے مضمون تھی تو بعد اس کے بھی مضمون ہوگی بعد مالک کو
اون کے نزدیک اختیار ہو چاہے تاوان لیوے ان لوگوں سے اس چٹائی کی قیمت کا جو قبل اس میں تھی تو مزدوری
نہ ہوے یا اس قیمت کا جو بعد حل کے ہو تو مزدوری بھی دیوے کذا فی الاصل صاحب اس میں اس کے کام کا تاوان

عقد اجارہ لازم ہو جاوے گا اور ظاہر الروایۃ میں ہر ایک کو حق نسخہ پہنچتا ہو جائے اس لئے پہلی تاریخ کی شام تک اس وقت
 کہ فطر دیت چاند کی آن کے اعتبار کرتے ہیں حج ہو کر ذی الحجہ ص ۱۱۱ گریہ سب مہینوں کا اٹھا کر ذکر کر دے تو سب
 میں صحیح ہو جاوے گا مثلاً یوں کہدو کہ یہ گھر میں تجھ کو چھ مہینے تک اجارہ دیا ہر مہینے پر اتنا کرایہ آبیٹھ اگر سال بھر تک
 اجارہ دیا تو ایسی طرح یعنی یوں کہے کہ یہ گھر میں تجھ کو سال بھر اجارہ دیا ہر مہینے میں اتنا کرایہ ص ۱۱۱ اگرچہ ہر مہینے کے
 کرایہ کا ذکر کرے ف یعنی سال بھر کا کرایہ ذکر کر دیوے اور ہر مہینے کا کرایہ بیان کرے تو صحیح ہوگا اور اس سال
 کے کرایہ کو ہر مہینے پر تقسیم کر لیونگے درمختار ص ۱۱۱ اور ابتداء سے مدت اجارہ وہ ہے جو مذکور ہو ف مثلاً یہ کہدو
 ہوگا کہ اجارہ شروع ہوگا غزہ ماہ رجب یا غزہ ماہ رمضان سے ص ۱۱۱ اور اگر ابتداء سے مدت مذکور نہ ہو تو وقت عقد
 اجارہ وہی اول مدت ہو اگر اجارہ منعقد ہوا ہو اس وقت جب چاند دیکھا گیا تو مہینوں کا شمار چاند چاند ہو اگر چاند
 اگر اجارہ ہوا ہو اٹھنا سے مہینے میں ف مثلاً رسوین آٹھویں چودھویں مہینوں وغیرہ ص ۱۱۱ تو امام ابو حنیفہ کے
 نزدیک مہینوں کا شمار دونوں سے ہوگا یعنی جب تیس دن پورے ہو کر ننگے تو ایک مہینا ہو جاوے گا اور صاحبین
 نزدیک پہلا مہینا دونوں سے پورا کیا جاوے گا اور باقی چاند چاند رہے گا پس اگر ذی الحجہ کی دسویں تاریخ سال بھر کا اجارہ
 ہو تو امام صاحب کے نزدیک سال پورا ہوگا دونوں کے شمار سے ہر مہینا تیس دن کا تو ایک سال تین سو ساٹھ دن
 کا ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ذی الحجہ اگر تیس دن کا ہو تو سال تمام ہوگا دوسرے سال کے ذی الحجہ کی دسویں تاریخ
 اور اگر ذی الحجہ انیس دن کا ہوگا تو سال تمام ہوگا ذی الحجہ کی گیارہویں تاریخ کو اور حق یہ ہے کہ تمام ہوگا سال دسویں ذی الحجہ
 کو دونوں صورتوں میں کیا تو نے سنا ہو کہ ایک سال میں دو عید اضحی ہو وین ف ہمارے عرف کے موافق
 مذہب صاحبین کا اولی بالاصل ہی ص ۱۱۱ اور جائز ہے اجرت دینا حرام کی اور حرام کی ف درمختار میں وجہ اجرت
 حرام کے جواز کی یہ مرقوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جحفہ کے حرام میں تشریف لینگے تھے لیکن وہاں بیچ
 میں لکھا ہے کہ دخول حرام جحفہ کی حدیث موضوع ہے اس صورت میں اولی یہ ہے کہ استدلال کیا جاوے تعارف ناس کے اور
 جمالت مدت سے ناجائز اس واسطے نہ ہو کہ اس پر اجماع ہو مسلمین کا اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جسکو
 مسلمان نیک جانیں اللہ تم کے نزدیک بھی نیک ہو اور جسکو مسلمان بد جانیں اللہ تم کے نزدیک بھی بد ہو کہا زلیعی نے
 تاریخ ہدایہ میں کہ یہ حدیث غریب ہے مرفوعا البتہ روایت کیا اسکو احمد رحمۃ اللہ علیہ نے موقوفاً ابن مسعود سے اور اس طرح روایت
 کیا اسکو بزار اور طبرانی اور طیالسی نے ترجمہ ابن مسعود میں اور حرام کی اجرت کے جواز کی دلیل یہ ہے کہ روایت کی
 بخاری نے ابن عباس سے کہا کہ پچھنے لگا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور دی پچھنے لگا نے والے کو
 اجرت اسکی اور اگر ہوتی مزدوری اسکی حرام تو نہ دیتے آپ اسکو اور وہ جو مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے کہ فرمایا اپنے حرام ہے کما کی حرام کی اور غیبت ہو کب حرام کا روایت کیا اسکو مسلم نے رافع بن خدیج سے سونہ
 حدیث منسوخ ہو یا محمول ہو اور کراہت تنزیہی کے واللہ اعلم ص ۱۱۱ درست ہے اجارہ لینا اٹا کا ایک جزو معنی ف
 بسبب بیع لوگوں کے بخلاف باقی حیوانات کے یعنی شیر نوشی کے واسطے گائے یا کبوتر کو اجارہ لینا یا اجارہ دینا جائز نہیں

جہالت کے سبب سے اس طرح آنا کو نوکر رکھنا اور اسکے کھانے اور کپڑے پر جائز ہوا امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور صحابین کے نزدیک جائز نہیں بلکہ وجہ معمول ہونے اجرت کے اور بھی موافق قیاس کے ہو اور امام صاحب سے کچھ کہہ جاتے جہالت موجب منازعت نہیں ہوتی کیونکہ آپ جو رکاوٹ اور پوشاک کی کشائش کی عادت میں پہنچ کر محبت اور شفقت سے وفات پائی کبریٰ میں ہو کہ انہوں نے نوکر رکھنے میں دودھ پلانے کی مدت میں کتنا بلا سبب شرط ہو دلیل اسکے جو ان کی صاحب ہونے پر قول شدہ کہ بیان کیا ہو جان اگر متعین کرنا تو متعین ہو جائے یعنی اگر دودھ پلا دیں تو ہمارے لیے تو دودھ اجرت اور ان کی دوسرے یہ کہ عمل درآمد اس امر پر جاری تھا احمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اور حضرت نے اسے اس کو قبول کیا اور ثابت رکھا صحت اور ان کے معتمد کو جائز ہو کہ اپنی زوجہ سے وطی کرے لیکن مستاجر کے گھر میں واسطے کہ گھر ملک ہو مستاجر کی توقع منع کر سکتا ہے صحت آنا کے خاندان کو فسخ آباد ہو چکا ہو اگر اس کا محل ظاہر ہو لوگوں میں یا دوسرے گواہ ہو دیں اپنے حق کی صیانت کے لیے اور اگر محل کا ثبوت صرف آنا کے اقرار سے ہو دے تو فسخ اجارہ نہیں کر سکتا کیونکہ صرف ان دونوں کا قول مستاجر کے زوال حق میں قبول نہ ہو گا درختار صحت اس پر دے فسخ کر سکتے ہیں عدا جارہ کو اگر آنا بیار ہو جاوے یا حاملہ ہو جاوے واسطے کہ دودھ عورت مرخصہ اور حاملہ کا لڑکے کو ضرر کرتا ہو کدانی الاصل اس طرح جائز ہی فسخ اگر اس کی زنا کاری اور فسق و فجور ظاہر ہو جاوے یا لڑکا اسکے دودھ کو فکڑ ڈالتا ہو یا دودھ چور ہو یا لڑکا اس کی چھاتی مومنہ میں نلیتا ہو یا دودھ اس کا نہ پیتا ہو یا اس کا صحن امر بچے کو مضر ہو تو اس کا منع مستاجر کو ہو چتا ہو چنانچہ نائند اور آنا کا غائب ہونا اور جو مضر ہو اس کا منع جائز نہیں اور اس قدر اجاب سے مستثنی ہو گا نماز کے اوقات کے مانند کدانی الطحاوی اور کفر کے سبب فسخ اجارہ جائز نہیں اس واسطے کہ کفر اس کا صغیر کو ضرر نہیں کرتا اور اگر بچے کا باپ مر جاوے گا تو اجارہ نہ ٹوٹے گا البتہ اگر لڑکا یا ناکہ کی ان میں سے مر جاوے تو اجارہ فسخ ہو جاوے گا درختار صحت اور آنا پر لازم ہو چکے کہ اور اس کے کپڑوں کا دھونا اور اس کا کھانا طیار کرنا اور اس کے بدن میں تیل لگانا ان چیزوں کی قیمت کہ ان چیزوں کی قیمت اور اس کے دودھ پلانے کی اجرت بچے کے باپ پر ہو اگر بچے کا مال نہ ہو تو والد اس کے مال سے دیجاوے گی مثل نفقہ کے درختار صحت سو اگر آنا نے بچے کو کبریٰ کا دودھ پلایا ہو یا کو کھانا کھلا کر رکھا اور متاع اس کی گزر گئی تو اجرت نہ پادگی و برخلاف اس صورت کہ آنا نے اپنی لونڈی سے یا ایک عورت کو نوکر رکھ کے دودھ پلایا کہ اس صورت میں آنا کو اجرت ملے گی مگر جب خود آنا کے دودھ پلانے کی شرط ہو گئی ہو تو غیر سے دودھ پلایا دینے میں مستحق اجرت نہ ہوگی بر قول اصح اور وجہ یہ ہو کہ اجرت واجب ہوگی درختار و طحاوی صحت اور نہیں صحیح ہو اجارہ لینا اذان کے واسطے واسطے کہ روایت کیا ابو داؤد نے عثمان بن ابی العاص سے کھا کہ کہا میں نے یا رسول اللہ کہہ دیجیے مجھ کو امام اپنی قوم کا فرمایا ہے تو امام ان کا ہی اور رکھ تو ایسا مؤذن جو نہ لیوے اذان پر اجرت صحت اور حج اور امامت کے واسطے اور قرآن اور نفقہ کی تعلیم کے واسطے اور مثل نفقہ اور علوم دینیہ میں اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

پڑھو تم قرآن کو اور نہ روئی کھاؤ اور کسی روایت کیا اور سکو امام احمد نے مسند میں کلیہ اسکا یہ ہے کہ جمیع عبادت اور اطاعت کے لیے اجارہ درست نہیں ہو درخت خاص اور آجکے زمانے میں فتویٰ اسپر ہو کہ تعلیم قرآن اور نفقہ اور امت اور اذان درخت خاص ہے کے لیے اجرت لینا درست ہے کیونکہ قاعدہ ہمارے نزدیک یہ ہے کہ اجارہ طاعات اور معاصی پر درست نہیں ہے لیکن جب سستی پڑ گئی دین میں ثواب فتویٰ دیا جاتا ہے اسکا حجت اجارہ تعلیم قرآن اور نفقہ کے لیے اس ضمن سے کہ مبادی چیزیں محو اور ضائع نہو جاویں کذا فی الاصل میں کہتا ہوں موافق قول مفتی بہ کے ایک حدیث بھی موجود ہے جو سکور روایت کیا بخاری نے ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زیادہ لائق اذن چیزوں میں کہ آخر لیا تھے اجرت کتاب اللہ کی ہے واللہ اعلم ص تو جب نظر زمانہ محل ان چیزوں کی اجرت لینا درست ٹھہرا تو مستاجر پر جبر ہو گا اور اس اجرت کے دینے پر جو اس نے قبول کی ہو اور در صورت نہ دینے کے اس کے عوض میں مجبوس ہو گا اور بھی جبر ہو گا اور اس میں کھالی کے دینے پر جو اس نے قبول کیا کہے ہیں فتاویٰ عربی میں اسکو حلوہ کہتے ہیں حلوہ ایک ہدیہ ہو جو معلوم نہ دیا جاتا ہو بعض سورتوں کے سبب ہو چرچہ ہو یا ہوا یا اور فتح اس میں یہ کا نام حلوہ اس واسطے ہو کہ اکثر حلوہ دیا کرتے ہیں اور یہ لغت ہے اہل ماوراء النہر کی کذا فی الاصل ص اور نہیں جائز ہو اجارہ مشاع کا گراپے شریعت یعنی جب ایک ہی شریک ہو اور جو دو تین شریک ہوں تو ایک شریک کے اجارہ دینا درست نہو گا درخت آوریہ مذہب امام صاحب کے ہے اور صاحبین کے نزدیک اجارہ مشاع کا درست ہو شریک اور غیر شریک کذا فی الاصل لیکن مفتی بہ قول امام صاحب کا ہے اور اسی پر اعتماد کیا ہے ارباب شریع و متون ص مطاوی ص اور نہیں جائز ہے اجرت لینا زکے چھوڑنے کی مادہ پر لگا ہونے کے واسطے و اس واسطے کہ حدیث شریف میں ہے کہ نماز یا حضرت نے حرام ہے اجرت لینا زکے کذا فی کی مادہ پر یہ حدیث ہدیہ میں ہے یا بھی لکھا کہ اس لفظ سے تفرق ہے البتہ روایت کیا بخاری نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زکے کذا فی سے مادہ پر ص اس طرح نہیں جائز ہے اجرت لینا راگل در نہ اور بابے اور تمام آلات لہو لعب کے بجانے کے لیے و اس واسطے کہ یہ ب معاصی میں داخل ہیں اور معاصی پر اجرت لینا ناجائز ہے اور بیان ان کی حرمت کا ات اللہ منہ وکذا و یکا ص لکھا ایک شخص نے دوسرے کو شہوت دیا اس طرح کہ کپڑا بن دیوے اور آدھا کپڑا بنوائی کی مزدوری میں لے لیوے یا ایک گویا غلہ اٹھانے کے لیے کرایہ کہ لیا بعض کچھ غلے کے اسی میں سے یا ایک بل اجارہ لیا واسطے آٹا پیسنے کے بعض کچھ تھوڑے آٹے کے اسی آٹے میں سے تو یہ اجارہ فاسد ہے و قاعدہ کلیہ اسکا یہ ہے کہ جب اجرت دے ہوگی جو چیز کے عمل سے پیدا ہوتی ہو تو وہ اجارہ فاسد ہو گا اور تیسری صورت کا نام فقیر خان ہے یعنی آٹا پیسنے والے کا اجرا وہی آٹے میں سے دیوے یا منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے روایت کیا اور سکو دار قطنی اور بیہقی نے ابو سعید خدری سے روایت کیا اور دوسری صورت محمول ہے اور صورت ثانیہ کے کذا فی الاصل ص زیادہ ص یا ایک نان بزرگوں مقرر کیا تاکہ اس قدر آٹے کی روٹی پکا دیوے آج کے روز بعض ایک رحمہ توبہ اجارہ فاسد ہو گیا امام اعظم کے اور نزدیک صاحبین کے درست ہے و صاحبین یہ کہتے ہیں کہ مستاجر نے معقولہ عطل کو کیا پھر در وقت کا

ذکر محض تحصیل کے لیے ہو امام اعظم یہ کہتے ہیں کہ مستاجر نے جمع کر دیا عمل اور وقت میں اور عمل کے معقود علیہ ہوں مستاجر کو نفع ہو اور وقت کے بیان کرنے میں صرف تسلیم نفس معقود علیہ ہوتا ہو سو وقت میں اور او سمین نفع ہو جب تک تو آئندہ موجب سزا عت ہو گا اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ معقود علیہ دونوں ہوں مثلاً روٹی پکا یا کرے سا روٹن کا ایک لٹن چالی زر ہے اس لیے کہ یہ ممکن نہیں ہے عادیہ بیان تک کہ اگر یوں کہا کہ روٹی پکا دو پورے آجکے دن میں تو امام سے مروی ہے کہ صحیح ہو جاوے گا اس واسطے کہ میں نے کہنے سے استغراق جاتا رہا کذا فی الاصل ص یا زمین اجارہ لی اس شرط پر کہ مستاجر اس کو دو بار جوڑے تو اگر مراد یہ ہو کہ مستاجر زمین پھیرے وقت جو ت کر دیوے تو کچھ شک نہیں اس اجارہ کے فساد میں اس لیے کہ یہ ایسی شرط ہو جس کو عقد اجارہ مقتضی نہیں ہو اور او سمین نفع ہو احد المتعاقدين یعنی موجب کا اور اگر یہ مراد نہیں ہو بلکہ وہ زمین ایسی ہو کہ بدون دوبارہ جوڑنے کے کھیت نہیں ہو تو عقد فاسد ہو گا اس واسطے کہ اس صورت میں یہ شرط ایسی ہوئی جس کو عقد مقتضی ہو اور جو بدون دوبارہ کے جوڑنے کے کھیتی ہو جاتی ہو تو اگر اثر اس دوبارہ جوڑنے کا بعد ختم ہو جائے عقد اجارہ باقی رہے گا تو اجارہ فاسد ہو گا اس واسطے کہ او سمین منفعت ہو مالک زمین کی اور جو باقی رہے گا تو اجارہ جائز ہو گا کذا فی الاصل ص یا اس زمین کی نہرین کھود دیوے تو مادنہروں سے یہاں بڑی نہرین میں نہ چھوٹی چھوٹی نالیان اس واسطے کہ منفعت بڑی نہروں کی بعد مدت اجارہ کے بھی باقی رہے گی کذا فی الاصل ص یا او سمین بائس ڈال دیوے اس واسطے کہ اس کی منفعت بھی بعد عقد کے باقی رہے گی کذا فی الاصل ص یا ایک زمین اجارہ کے زراعت کے لیے اس اجرت پر کہ موجب سزا جبر کی زمین میں زراعت کرے تو او شافعی کے نزدیک مستحب ہو اور چار نزدیک ایک نفع کا اجارہ ہمنس نوع سے چنانچہ اجارہ سکینی کا سکینی سے اور رکوب کا رکوب سے فاسد ہو کذا فی الرابعی ص یہ سب قسمیں اجارہ کی فاسد میں ہاں اگر زمین اجارہ لی اس شرط پر کہ مستاجر اس کو جوڑے اور بوڑے اس کو سچے اور بوڑے تو درست ہو کہ کیونکہ یہ شرط موافق عقد کے ہے ص اگر زمین اجارہ لی اور یہ بیان نہیں کیا کہ اس میں زراعت کرے گا یا کس چیز کی زراعت کرے گا تو اجارہ فاسد ہو گا اگر موجب نے تقسیم نکی ہو اور جو عام کر دیا ہو تو مثلاً یہ کہد یا ہو کہ جس چیز کی چاہے زراعت کرے تو جائز ہو گا برخلاف مکان کے کہ اس کا اجارہ مطلق سکونت پر محمول ہو گا اگرچہ نہ کہے اگر زمین اجارہ لی اور بیان نہ کیا زراعت وغیرہ کو اور اجارہ فاسد ہو ا بعد اس کے مستاجر نے اس میں زراعت کی اور مدت گذر گئی تو اجارہ صحیح ہو جاوے گا اور محمد کے نزدیک صحیح ہو گا اگر ایک اونٹ مصر تک کرایہ کو لیا اور بوجھ بیان نہ کیا کہ کتنا ہی پھر اس پر بوجھ موافق عادت کے لا دے اور اونٹ مقرر کیا تو مستاجر پر تاوان نہیں ہو ف اس واسطے کہ اجارہ فاسد ہو تو وہ اونٹ مستاجر کے پاس امانت رہے گا جیسا کہ اجارہ کا صحیحہ میں امانت ہو ف اور امانت کا ضمان تقد می سے ہوتا ہو اور مستاجر نے جب بوجھ بقدر معاد لا دے تو اس نے تقد می نہیں کی پھر ضمان کی کیا وجہ ہو ص اور اگر اس اونٹ نے بوجھ مصر تک پہنچا دیا تو اونٹ واسلے کو اجرت مقررہ ملیگی تو اگر موجب اور مستاجر میں قبل کھیتی کر سنے کے ف اجارہ زمین کی صورت میں بغیر ذکر مدت کے ص یا بوجھ لاؤ گے ف اجارہ شتر کی صورت میں ص قاضی عقد اجارہ کو فح کر دیوے فساد کو اس واسطے

مستاجر نے جمع کر دیا عمل اور وقت میں اور عمل کے معقود علیہ ہوں مستاجر کو نفع ہو اور وقت کے بیان کرنے میں صرف تسلیم نفس معقود علیہ ہوتا ہو سو وقت میں اور او سمین نفع ہو جب تک تو آئندہ موجب سزا عت ہو گا اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ معقود علیہ دونوں ہوں مثلاً روٹی پکا یا کرے سا روٹن کا ایک لٹن چالی زر ہے اس لیے کہ یہ ممکن نہیں ہے عادیہ بیان تک کہ اگر یوں کہا کہ روٹی پکا دو پورے آجکے دن میں تو امام سے مروی ہے کہ صحیح ہو جاوے گا اس واسطے کہ میں نے کہنے سے استغراق جاتا رہا کذا فی الاصل ص یا زمین اجارہ لی اس شرط پر کہ مستاجر اس کو دو بار جوڑے تو اگر مراد یہ ہو کہ مستاجر زمین پھیرے وقت جو ت کر دیوے تو کچھ شک نہیں اس اجارہ کے فساد میں اس لیے کہ یہ ایسی شرط ہو جس کو عقد اجارہ مقتضی نہیں ہو اور او سمین نفع ہو احد المتعاقدين یعنی موجب کا اور اگر یہ مراد نہیں ہو بلکہ وہ زمین ایسی ہو کہ بدون دوبارہ جوڑنے کے کھیت نہیں ہو تو عقد فاسد ہو گا اس واسطے کہ اس صورت میں یہ شرط ایسی ہوئی جس کو عقد مقتضی ہو اور جو بدون دوبارہ کے جوڑنے کے کھیتی ہو جاتی ہو تو اگر اثر اس دوبارہ جوڑنے کا بعد ختم ہو جائے عقد اجارہ باقی رہے گا تو اجارہ فاسد ہو گا اس واسطے کہ او سمین منفعت ہو مالک زمین کی اور جو باقی رہے گا تو اجارہ جائز ہو گا کذا فی الاصل ص یا اس زمین کی نہرین کھود دیوے تو مادنہروں سے یہاں بڑی نہرین میں نہ چھوٹی چھوٹی نالیان اس واسطے کہ منفعت بڑی نہروں کی بعد مدت اجارہ کے بھی باقی رہے گی کذا فی الاصل ص یا او سمین بائس ڈال دیوے اس واسطے کہ اس کی منفعت بھی بعد عقد کے باقی رہے گی کذا فی الاصل ص یا ایک زمین اجارہ کے زراعت کے لیے اس اجرت پر کہ موجب سزا جبر کی زمین میں زراعت کرے تو او شافعی کے نزدیک مستحب ہو اور چار نزدیک ایک نفع کا اجارہ ہمنس نوع سے چنانچہ اجارہ سکینی کا سکینی سے اور رکوب کا رکوب سے فاسد ہو کذا فی الرابعی ص یہ سب قسمیں اجارہ کی فاسد میں ہاں اگر زمین اجارہ لی اس شرط پر کہ مستاجر اس کو جوڑے اور بوڑے اس کو سچے اور بوڑے تو درست ہو کہ کیونکہ یہ شرط موافق عقد کے ہے ص اگر زمین اجارہ لی اور یہ بیان نہیں کیا کہ اس میں زراعت کرے گا یا کس چیز کی زراعت کرے گا تو اجارہ فاسد ہو گا اگر موجب نے تقسیم نکی ہو اور جو عام کر دیا ہو تو مثلاً یہ کہد یا ہو کہ جس چیز کی چاہے زراعت کرے تو جائز ہو گا برخلاف مکان کے کہ اس کا اجارہ مطلق سکونت پر محمول ہو گا اگرچہ نہ کہے اگر زمین اجارہ لی اور بیان نہ کیا زراعت وغیرہ کو اور اجارہ فاسد ہو ا بعد اس کے مستاجر نے اس میں زراعت کی اور مدت گذر گئی تو اجارہ صحیح ہو جاوے گا اور محمد کے نزدیک صحیح ہو گا اگر ایک اونٹ مصر تک کرایہ کو لیا اور بوجھ بیان نہ کیا کہ کتنا ہی پھر اس پر بوجھ موافق عادت کے لا دے اور اونٹ مقرر کیا تو مستاجر پر تاوان نہیں ہو ف اس واسطے کہ اجارہ فاسد ہو تو وہ اونٹ مستاجر کے پاس امانت رہے گا جیسا کہ اجارہ کا صحیحہ میں امانت ہو ف اور امانت کا ضمان تقد می سے ہوتا ہو اور مستاجر نے جب بوجھ بقدر معاد لا دے تو اس نے تقد می نہیں کی پھر ضمان کی کیا وجہ ہو ص اور اگر اس اونٹ نے بوجھ مصر تک پہنچا دیا تو اونٹ واسلے کو اجرت مقررہ ملیگی تو اگر موجب اور مستاجر میں قبل کھیتی کر سنے کے ف اجارہ زمین کی صورت میں بغیر ذکر مدت کے ص یا بوجھ لاؤ گے ف اجارہ شتر کی صورت میں ص قاضی عقد اجارہ کو فح کر دیوے فساد کو اس واسطے

ص باب اجر یعنی مزدور مشترک کے بیان میں

اجر مشترک وہ ہے جو مستحق ہوا جرت کا بعد عمل کے ق برابر ہو کہ چند شخصوں کا کام کرتا ہو جیسے دھڑ میں کچرہ
 دھوبی وغیرہ یا ایک شخص کا کام کرے بلا تقسیم وقت یا تعیین وقت لیکن بلا تخصیص مستاجر کے کام کے جو جرت
 ص تو وہ عامہ خلایق کا کام کر سکتا ہو اسی لیے نام اس کا اجر مشترک ہو جیسا درزی اور مثل اسکے ق اور قبل
 اسکے اجر خاص اور اجر واحد جس کا بیان آگے آتا ہے ص اجر مشترک پر تاوان لازم نہ ہو گا اوس حیر کا جو اسکے پاس
 تلف ہو جاوے اگرچہ اوس نے خود ادا کرنے کی شرط ہو گئی ہو اسی پر فتویٰ ہو فتاویٰ قول مروی ہے حضرت عمر اور علی نے
 جس ایسے کہ مال جبر مشترک کے پاس مانت ہو وراثت کا خزانہ میں ہو اگر نقد ہی اور ضامن کے نزدیک جبر مشترک صناع
 مگر اوس صورت میں کہ وراثت سے بے ہلاک ہو جائے جس کا بچاؤ ممکن نہیں جیسے خود مر جاوے یا آتش کی عظیم
 ہو جو ان اگر وہ مال چوری جاوے اور اجر مشترک لے اوس کی حفاظت میں کمی نہ کی ہو جب بھی ضمان ہو گا نزدیک حساب
 کے مثل اوس ودیعت کے جو بوجہ جرت کے ہو کہ اوس میں حفاظت مال کی موقع پر لازم ہوتی ہو اور اوجیفہ
 یہ کہتے ہیں کہ جرت مقابلہ عمل میں ہو نہ حفاظت کے بدلے میں تو مثل اوس ودیعت ہوئی جو بلا جرت ہو لیکن اگر
 شرط کی ضمان کی تو بعض مشایخ کے نزدیک یہ ہو کہ ضمان ہو گا نہ ہو کہ مام اعظم کے اور نزدیک بعضوں کے
 ضمان نہ ہو گا اور وقایہ میں اسی قول کو اختیار کیا ہو ایسے کہ شرط ضمان کی ودیعت میں باطل ہو لیکن ممکن ہو کہ کہا جاوے
 کہ جب ضمان کی شرط کر لی تو جرت بمقابلہ عمل اور حفاظت دونوں کے ہو گئی تو اس صورت میں اوس ودیعت کے حکم
 میں جو بلا اجر ہو نہ کی فت یہ مضمون ہر اصل کتاب کا اور زلمی میں ہو کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر یہ ایسے کہ
 اہل جرفہ و غاباز اور خائن ہو گئے ہیں اور تاوان کے لازم آئے سے لوگوں کے مال محفوظ رہیں گے اور متاخرین
 نصف قیمت پر صالح کر لینے کا فتویٰ دیا ہو غایۃ الاوطار ص لبتہ اوس مال کا تاوان لازم ہو گا جو تلف ہو گیا اوس
 عمل سے جیسے دھوبی کے کوٹنے سے کپڑا پھٹ جاوے یا مزدور کے پھسلنے یا جس رسی سے بوجھ کو باندھا ہو اوس
 اوس کے ٹوٹنے سے مال ضائع ہو جاوے یا طاح کے ناؤ ٹھننے سے ڈوب جاوے اور مال غرق ہو جاوے یہ مذہب
 ہمارا ہے اور زفر اور شافعی کے نزدیک ضمان نہ ہو گا ایسے کہ عمل اوس کا مالک کے اذن سے ہو جو اب ہمارا یہ ہو کہ مالک کا
 اذن عمل صالح کو تھا نہ ایسے عمل کو جس سے نقصان ہووے صدر الشریعہ کہتے ہیں کہ مراد عمل سے تلف ہونے کی
 یہ ہو کہ عمل اوس کا متجاوز ہو گیا اوس قدر سے جو موافق عادت کے ہو جیسے حجام میں آنا ہو یا وہ عمل جس میں مقدار معلوم متاخرین
 کہ انی الاصل اور در مختار میں عادی سے منقول ہو کہ ضمان دونوں صورتوں میں ہو خواہ تجاوز ہو قدر متاخرین یا نہ تجاوز
 حجام کے اور مذہب میں ہو کہ کشتی کے غرق ہونے سے تاوان لازم ہونا اوس وقت پر جب کہ سبب کلاک یا اوس کا
 وکیل کشتی میں موجود ہو کہ ورنہ تاوان لازم نہ ہو گا ص اور جو اس ناؤ کے ڈوبنے سے یا رسی کے ٹوٹنے سے
 کوئی آدمی تلف ہو جاوے تو اوس کا تاوان لازم نہ ہو گا اور تاوان نہیں حجام یعنی پچھنے لگائے والے پر اور سنوڑی
 پر اور آدمیوں کی فصد کھولنے والے پر جو مکان متاخر سے تجاوز نہیں کر گیا ف پھر اگر مکان متاخر

۱۴
 جرت میں اگرچہ جرت مشترک ہو لیکن اگر جرت خاص ہو تو جرت مشترک کے ق کے برابر ہو گا

ص باب نسخ اجارہ بکمان مین

فاجلے کا نسخہ حاکم کے حکم یا رضامندی عائدین سے ہو سکتا ہے درمختار ص مستان نسخہ کر سکتا ہے اجارہ اور عین سے

ف خواہ وہ عیب حامل ہو عقد اجارہ پہلے یا عقد کے بعد قبضے کے چھ یا قبضے کے پہلے ص جس کے سبب
منفعت فوت ہو جاوے گی گھر کا ویران ہو جانا یا بھٹی کا یا زمین راعت کا یا پانی بند ہو جانا اگر بالکل پانی بند ہو جائے کم
ہو گیا تو مستاجر کو اختیار ہو چکا ہے کہ فسخ کر دیوے کل زمین میں یا جس قدر زمین سیراب ہو سکے اس کے حساب سے اجرت دیوے
اگر حاکم اجارہ لیا ایک بستی میں پھر اس بستی کے لوگ سب ہاں سے کوچ کر گئے تو اجرت مستاجر سا قوط ہوگی اور اگر بعض گھر
گئے تو اجرت سا قوط نہ ہوگی درختنا رخصت یا اوس منفعت میں خلل ہو جاوے جیسے غلام کا بیمار ہو جانا اور جانور کی بچھ
لگ جانی ف یا گھر کی ایک دیوار گر جانا درختنا رخصت یا اگر مستاجر نے باغ و فصل کے اوس سے نفع اٹھایا یا مویشیوں سے عیب
کو زائل کر دیا تو اب مستاجر کو حق فسخ نہ ہوگا اس طرح فسخ اجارہ کا ہوسکتا ہے بخیار الشرط اور بخیار الرویت سے ف اوضافی
کے نزدیک بخیار الشرط سے اور عذر سے فسخ اجارہ کا نہ ہوگا ص اور عذر حذر او سکھتے ہیں کہ اگر مستاجر اپنے گھر کو باقی
رکھے تو ایسا نقصان اوس کا ہوتا ہو جو عقد اجارہ اوس پر لازم نہیں ہوا تھا مثال اوسکی یہ ہو کہ ایک شخص نے درخت کے سب سے
اپنے دانت اوکھاڑے کو ایک شخص کو اجیر مقرر کیا اور قبل اوکھیرنے کے درخت تار باف کیونکہ اس صورت میں اگر
عقد اجارہ باقی رہے تو صحیح سالمہ دانت کو اٹھانا پڑتا ہو اور یہ مستاجر پر لازم ہوا تھا لہذا فی الاصل ص لہذا وجہ کی
وجوہ ذمہ کے لیے باوہی کو مقرر کیا پھر وجہ مقرر کی ف یا اوسنے خلع کر لیا کیونکہ اس صورت میں اگر عقد باقی رہتا تو
کو ضرر ہوتا ہو دونوں لیے کے کیا نہ چکا لہذا فی الاصل ص یا موجب پر دین اس طرح کلا حق ہو کہ دونوں اس شو کے نیچے
جو اجیر سے دی ہو وہ فرض انہیں ہو سکتا ہے برابر ہو کہ وہ فرض سب لوگوں کو معلوم ہو گیا ہو گواہوں کے بیان سے
یا جوہر کے اقرار سے ثابت ہو ہو و درخت ص یا ایک غلام خدمت کے لیے نوکر رکھا یا شہر کے اندر کے کاموں کے لیے نوکر رکھا
پھر مستاجر کو سفر کرنا پڑا ف اس واسطے کہ اگر سطلت خدمت کے لیے نوکر رکھا جب بھی مراد وہی خدمت ہوگی جو شہر میں
ہوتی ہو تو اس صورت میں اگر غلام کے مالک نے مستاجر کو سفر سے روکا اور کہا کہ عقد اجارہ پر قائم رہو تو مستاجر کو حق
فسخ ہو چلتا ہو اور اگر خود مستاجر چلا کہ غلام کو اپنے ساتھ سفر میں لے جاوے تو مالک کو فسخ ہو چلتا ہو اور جو مالک غلام کے
لیجا پھر اسنی ہو گیا تو اب مستاجر کو فسخ نہیں ہو چلتا کہ فی الاصل ص یا دکان تجارت کے لیے کر لیے کوئی پھر مستاجر
مفلس ہو گیا یا ایک رزمی نے ایک غلام نوکر رکھا سینے کے لیے پھر اوسنے یہ کام چھوڑ دیا ف افسق ہونے کا ہو کہ
مراد رزمی وہ درزمی ہو جو اپنا مال صرف کر کے سلائی کرتا ہو اور اوسکا مال جاتا رہا کیونکہ یہ البتہ عذر ہو لیکن درزمی
جسکا مال سوا سوئی اور قرضی کے کچھ نہیں ہے اجرت پر وہ سلائی کرتا ہو تو وہ مراد نہیں ہو اس واسطے کہ عذر متحقق نہیں
ہو لہذا فی الاصل ص یا ایک جو نور سفر کو جانیکے لیے کرایہ لیا پھر غم سفر کا جاتا رہا اور جو کرایہ دینے والے کا غم
سفر کا جاتا رہا تو یہ عذر نہ ہوگا ف اس واسطے کہ اوسکو ممکن ہو کہ جانور کے ساتھ اپنے شاگرد یا کسی اور مفود کو روک دے
بدایہ ص اس طرح خیاط نے اگر غلام کو اجارہ لیا واسطے سلائی کے پھر سلائی ترک کی اور صرانی کا ارادہ کیا
تو یہ عذر نہ ہوگا اس لیے کہ ممکن ہو کہ ایک ہی دکان میں ایک طرف غلام سیاکرے اور دوسری طرف پھرانی کرے
ف اور اگر مستاجر ایک گھر کر لے کو لیا پھر ارادہ سفر کا کیا یا ایک پیشے کے لیے دکان لی پھر وہ پیشہ چھوڑ دیا تو عذر ہوگا

۴
مستاجر

در مختار ص اس طرح اگر موجد نے ایک چیز کو اجارے میں دیا پھر وہ چیز بچھڑ گئی تو یہ عذر ہوگا کہ بدو ن لاحق ہوئے ہیں
اور بیع اس کی موقوف ہو گئی مدت اجارہ گزرتے تک اور یہی قول مختار ہے لیکن مستاجر کو فسخ بیع نہیں ہو پختہ در مختار ص
اجارہ خود بخود فسخ ہو جاتا ہے احد العاقلین کی موت سے جنھوں نے اپنی ذات کے لیے عقد اجارہ کیا ہوگا اور اگر غیر کے لیے عقد اجارہ
کیا جیسے وصی یتیم کے لیے کرے یا باپ دادا لڑکے کے لیے صبیح کیل موکل کی طرقت یا متولی وقف تو ان کے مرنے سے عقد اجارہ فسخ ہوگا

ص باب مسائل متفرقہ کے بیان میں

اگر زمین اجارہ یا عاریت کی ٹھوٹیاں جلا میں اور اس کے سبب دوسری زمین میں کوئی چیز جل گئی تو جلائے دے
رتاوان نہیں ہوگا اگر جلائے وقت زور کی ہوا ہو اور جو ہو زور کی ہو تو توادان دینا ہوگا ص اس طرح اگر کوئی
شخص اس بجا میں جہاں رکھنے کا استحقاق رکھتا ہو کوئی چیز رکھے اور اس سے کوئی اور چیز مل جائے تلف ہو جائے تو تین
ہوگا اور اگر وہاں رکھے جہاں رکھنے کا استحقاق نہ ہو جیسے دوسری ملک یا راہ میں تو ضمان ہوگا تو اگر راہ میں آگ
ڈال دی اور اس سے کچھ نقصان ہوا تو توادان دینا اگر الا اس صورت میں کہ ہوا اس آگ کو اور اگر کہیں لپکا دیا
اور اس سے نقصان ہو تو ضمان ہوگا ہذا خلاصۃ الدر المختار ص اگر درزی یا زرگری ایک شخص کو اپنی دکان پر بھجوا
جو دکان دار کو سینے یا رنگنے کا کام لوگوں سے بیکر دیوے نصفان نصف اجرت پر تو صحیح ہر طرف برابر ہے کہ دونوں
کا پیشہ ایک ہو یا مختلف در مختار ص جیسے ایک اونٹ کرایہ لیوے ایک مقام معین تک یہ بیان کر کے کہ اولیٰ ایک
محل لا داجا ہوگا اور دوسرے شخص سوار ہونگے تو یہاں اگر چہ اونٹ غیر معین ہو اور کجاوہ اور سوار دیکھے میں رکھے
لیکن یہ اجارہ جائز ہو جو جہاں کے بوجھ معنوی و معمول مراد ہوگا چنانچہ اب تک حجاج کا مکہ معظمہ میں پہنی شہر سے لیکن
کجاوہ اور بوجھ دکھا دینا جمال کو بہتر ہو تاکہ بعد بکھیرا ہو اور شافعی کے نزدیک یہ اجارہ درست نہیں بوجھ جہاں الٹ کے
ص تو اگر اونٹ کرایہ لیا واسطے لادنے ایک مقدار معین کے ٹوٹنے سے بعد اس کے اوس قسٹے میں کچھ کھالیا تو اس کے بدلے
اوپر تو شہ اور بڑھا سکتا ہو اگر ایک شخص نے دوسرے کا گھر غصب کیا اور مالک نے یہ کہہ کر تو میرے گھر کو خالی کر دے ورنہ میں
بتھیسے ہر جہینے پیچھے اتنا کرایہ لونگا اور غاصب نے یہ سن کر گھر خالی نہ کیا تو اوس پر اس قدر کرایہ لازم ہوگا جتنا مالک نے کہہ دیا تھا
اور اس صورت میں کہ غاصب مالک کی ملک کا سنکر ہو اگر چہ مالک بعد اس کے اپنی ملک پر گواہ یتیم کرے یا مالک کی
ملک کا اقرار کرتا ہو لیکن اجرت مینے کا انکار کر دیکو ف کہ ان دونوں صورتوں میں غاصب پر کرنا بیسی لازم نہ آئے گا اس لیے
کہ وہ اجارہ برہی نہیں ہوا ص صحیح ہے اجارہ اور فسخ اجارہ اور مزارعت اور مساقات اور وکالت اور کفالت اور
مضاربت اور قاضی کرنا اور امیر کرنا اور وصیت کرنا اور آزاد کرنا اور طلاق دینا اور وقف کرنا ایک مان آئندہ کی طرف نسبت
کر کے جیسے محرم میں کہے کہ میں یہ مکان تجھ کو کرایہ یا غزوہ رمضان سے فلا سال تک بیع اور بیع کی اجازت در صورت کسی
اجنبی کے بیع کر نیکے اور فسخ کرنا بیع کا اور قسمت اور شرکت اور مہلہ و نکاح اور رجعت بعد طلاق اور صلح مال سے اور
برہی لزمہ کرنا دینے کے کہ ان امور کو زمانہ آئندہ کی طرف مضاف کرنا صحیح نہیں ہے مسائل ملحقہ تحریر شہادت و تحجر
فتوے پر اجرت لینا درست ہو کاتب کے کتابت کی اجرت پر اس طرح کہ ہر ورق میں غلطی کی تو مالک کو اختیار ہے چاہے

۲۷
در مختار ص اس طرح اگر موجد نے ایک چیز کو اجارے میں دیا پھر وہ چیز بچھڑ گئی تو یہ عذر ہوگا کہ بدو ن لاحق ہوئے ہیں

ورنہ نہیں اور غلام کو اس جس کا جائز متوسط قیمت دینا ہو گا یا اس کی قیمت دینی ہوگی اس میں صاحب زمین کا اختیار ہے
 میں کچھ طویل کیا ہو لیکن مجھے نظر اس کے کہ زمانہ حال میں مسائل مکاتب کی کم احتیاج پڑتی ہو کر کیا اصل مولیٰ بھی
 کا فر ہو اور غلام بھی کا فر ہو اور اس نے مکاتب کی غلام کو بوسل ایک مقدار میں شربت تو درست ہے اور جو ان کو فریاد
 مسلمان ہو جاوے گا تو مالک کو قیمت دینا ہوگی اور اگر مولیٰ شربت لے لیا تب بھی غلام آزاد ہو گا لیکن انچہ ان کی قیمت دینا ہوگا

ص باب تصرفات مکاتب کے بیان میں

مکاتب کو درست ہو خرید اور فروخت اور مسافرت کو شرط ہو گئی ہو کہ سفر نہ کرے اور اپنی لونڈی کا نکاح کر دینا اسے غلام کہیں
 کرنا بھی اگر مکاتب کے بدل کتاب بعد مکاتب بدل کے آزاد ہو سکے اور کیا تو اس کی ولایت مکاتب کو ملے گی اور جو قبل سے
 آزاد ہوئے اور کیا تو لا اس کے کو ملے گی مکاتب کو اپنا نکاح کرنا بدولت مولیٰ کے درست نہیں جو اس طرح جائز نہیں مکاتب کو
 ہبہ کرنا اگرچہ بعض ہبہ اور نہ صدقہ کرنا بھی قلیل کا اور نہ ضمانت اور نہ قرض دینا اور نہ اپنے غلام کا آزاد کر دینا اگرچہ بعض مال کے ہبہ
 اس واسطے کہ یہ فوق کتاب ہے اور نہ اپنے غلام کا ہبہ اور نہ اس کے ہاتھ اس لیے کہ یہ درحقیقت اعتاق ہوتا ہے اور نہ اس کا نکاح
 کر دینا اس لیے کہ اس میں اتنا مال ہے اور اپنی ہستی اختیار صغیر کی ملک میں مکاتب کے میں اور ان امور میں سے کسی کی ضمانت
 اور نہ ایک اور عبد یا دون کو بھی اختیار نہیں ہے اور اگر مکاتب نے اصول یا فروع کو خرید تو وہ بھی اس کی کتاب میں داخل ہونگے تب

ف یعنی جب مکاتب آزاد ہو گا تو وہ بھی آزاد ہو گا ورنہ مکاتب کے ساتھ وہ بھی مولیٰ کے غلام ہو جاوے گا **ص** اور جو اصول
 حصول اور فروع کے اور شہ داروں کو خرید تو وہ کتاب میں داخل ہونگے اگر مکاتب نے ہبہ یا مال کو بدولت لے کر خرید تو اس کی
 بیع بھی درست ہے اور جو بدولت کے ساتھ خرید تو اس کی بیع جائز نہیں ہے اور بدولت مکاتب کی لونڈی کا اگر مکاتب اس کو اپنا ولید کرے
 کتابت میں داخل ہو جاوے گا اور اس کی کمائی بھی مکاتب کی ہوگی اور اگر مولیٰ نے ایک لونڈی اور ایک غلام کو اپنے چچے
 آپس میں جوہر اور خاوند تھے مکاتب کیا بعد اسکے ان دونوں ایک لڑکا پیدا ہوا تو وہ لڑکا مان کی کتابت میں داخل ہو گا

اور اس کی کمائی بھی مان کو ملے گی **ف** اس واسطے کہ ولد تابع ہوتا ہے جو ان کا رقی اور عرق اور فروعات میں ان کے **ص** مکاتب
 یا عبد یا دون نے باذن مولیٰ ایک عورت سے نکاح کیا جو اپنے تئیں آزاد کہتی تھی اور اس کی اولاد مولیٰ کے ولید ہو سکے وہ کسی ملک
 نکلی تو اولاد بھی اس کی لونڈی ہے مالک کی ملک ہو جاوے گی **ف** اور مکاتب اس کو بقیہ نہیں لے سکتا نہ دیکھا نام ابو حنیفہ اور
 ابو یوسف کے اور زید کا نام محمد کے وہ حیرا بقیہ ہو گا اس لیے کہ وہ ولد مغرور ہے اور دلیل شخصین کی اصل میں ثور ہے لہذا یہ بھی رت اگر شخص آزادین
 ہو تو وہ اپنی اولاد کو بھی مولیٰ سے قیمت لے سکتا ہے **ص** اگر عبد یا دون یا مکاتب نے بیعت فرمائی کہ اپنی لونڈی دلی کی گمان ہے کہ وہ اس کی بیعت

لے لیا ہو یا کو بیعت لگائی ہو اس کو چھ لونڈی اس کی نکلی یا ایک لونڈی اس کے پاس خرید کر اس کی بیعت لگائی ہو تو اس کو عرق فی الحال دینا ہوگا اور جو ایک
 لونڈی بیعت لگائی ہو اس کو نکاح کر کے وطن کی تو عرق بعد آزادی کے دینا ہوگا اگر مولیٰ نے اپنے مکاتب کو بدولت لیا تو صحیح جواب اس کو اختیار دے
 چھپا کر بیعتیں علیحدہ کر دے اور اس کے بدل کتابت سے اور بدولت ہو جاوے یا عرق کتابت پر چاہا جو تو اگر مولیٰ مر گیا اور سو اس کے مکاتب
 کچھ مال نہیں نکھٹا تھا تو وہ مال اپنی قیمت کی دولت بدل کتابت لے کر دے **ف** یعنی مکاتب کو اختیار ہے اس لیے کہ اگر
 اس کو فی الحال عتق منظور ہو گا تو دولت قیمت کے کماوے گا اور جو مؤجل منظور ہو گا تو دولت بدل کتابت کے کماوے گا

مکاتب کو نکاح کرنا درست ہے اگرچہ بعض مالکوں کے ہاں اس کی نفی ہے لیکن صحیح ہے کہ مکاتب کو نکاح کرنا درست ہے اور اس کی اولاد بھی اس کی ہے

نیز اور عمر و ایک غلام میں شریک ہیں اور میں نے ایک نمونہ ازید نے عمر و کو اجازت دیدی کہ میرے حصے کو ہزار روپی کے عوض میں کتاب کے بدل کتابت وصول کر لینا اور عمر و تم مکاتب کیا اور کچھ بدل کتابت وصول کیا پھر وہ غلام ادا سے عاجز ہو گیا تو جولیا بچہ عمر و کا بھتیجہ کا ایک لونڈی مکاتبہ نیز اور عمر و میں مشترک تھی اسکا ایک لہو بات بدستور حوی کیا کہ یہ لہو میرا ہی لہو ہے دوسرا لہو بات عمر و دعوی کیا اور کہا کہ یہ میرا ہی لہو ہے اب ملو نہ می عاجز ہو گئی اور بدل کتابت سے تو یہ لونڈی بدی کی ایم لہو ٹھہری اور زید عمر و کو ادھی قیمت لونڈی اور آدھا عقرا دے کر زید مراد کا عمر و کا ٹھیکہ لگا اور عمر و زید کو پورا عقرا و قیمت دے کر کی لگا اور قبل عجز کے جو کوئی عقرا و لونڈی کو دیدیگا صحیح ہوگا تو اگر

عمر و سنی اس لونڈی سے صحبت نہیں کی بلکہ اسکو مدبر کر دیا اب وہ لونڈی عاجز ہو گئی تو مدبر کرنا عمر و کا بھائی ہو گا اور وہ لونڈی ام ولد زید کی ہوگی پھر ولد بھی زید کا ہو گا لیکن یہ نصف عقد اور نصف قیمت لونڈی کی عمر و کو ادا کر چکا اور اگر چہ عمر و میں سے کہیں اسکو آزاد کر دیا اور آزاد کر نوالا مالدار ہے اب وہ لونڈی عاجز ہو گئی بدل کتابت سے تو آزاد کرنے والا اپنے شریک کو نصف قیمت کا تاوان دیکر لونڈی سے حصول کر ليوے ایک غلام دو شخصوں میں مشترک تھا ایک اسکو مدبر کیا اور دوسرے نے اسکو آزاد کیا اور آزاد کرنے والا غنی ہو گیا اسکا اولاد ہوا یعنی پہلے ایک نے آزاد کیا پھر دوسرے نے اسکو مدبر کیا تو مدبر کر نوالا خواہ اپنا حصہ بھی آزاد کر دیا غلام سے سنی کر ليوے دونوں صورتوں میں اور پہلی صورت میں صرف یہ بھی اختیار ہے کہ اپنے شریک سے صلہ لے ليوے اس مقام کی اصل میں طول کیا ہو جسے اسکو تیک کیا

ص باب مکاتیب مرنے اور بدل کتابت کے عاجز ہونے اور اسکے مالک کے مرنے کے بیان میں

اگر مکاتیب ایک قسط کے نیچے سے عاجز ہو جاوے اور کہیں سے اسکو مال ملے کو ہو تو حاکم اس کے عجز کا تین دن تک حکم نہ کرے **ف** اور جب تین دن بھی گزر جاوے اور وہ قسط ادا نہ کرے تو اس کے عجز کا حکم کر دیوے کذا فی الاصل **ص** اور جو اسکو کہیں سے مال ملے والا ہو تو حاکم اسکو اسی وقت عاجز کر دیوے **ف** یہ امام ابو حنیفہ اور محمد کا قول ہے اور ابو یوسف کے نزدیک حاکم مکاتیب کو عاجز کرے جب تک کہ و سپر و طین نہ چڑھیں کذا فی الاصل دلیل امام ابو یوسف کی قول ہے حضرت علی کا کہ جب مکاتیب پر دو طین چڑھ جاوے تو غلامی میں رد کیا جاوے روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ہم یہ کہتے ہیں کہ معارض ہے اسکی وہ جو مردی ہے ابن عمر سے ایک مکاتبہ انکی عاجز ہو گئی ایک قسط ادا کرنے سے تو رد کیا اسکو طرف غلامی کے ذکر کیا اس اثر کو صاحب ہدایہ نے لیکن زیلعی نے کہا غریب ہے **ص** اور عقد کتابت کے حاکم نسخ کرے بطلب مولیٰ اگرچہ مکاتیب نسخ پر راضی نہ ہو وے اور جو مکاتیب خود نسخ پر راضی ہو تو مولیٰ بھی اسکو نسخ کر سکتا ہے چھپ جب عقد کتابت نسخ ہو گیا تو وہ مکاتیب بدستور سابق غلام بن جاوے گا اور جو کچھ مال اس پاس ہو گا وہ سب مولیٰ کا ہو جاوے گا تو اگر مکاتیب قبل اس کے بدل کتابت کے اسقدر ترک چھوڑ کر جس سے بدل کتابت ادا ہو سکے مر جاوے تو عقد کتابت نسخ نہو گا اور اس کے ترکے میں سے بدل کتابت ادا کر کے اسکی آزادی کا حکم آخر حیات میں کر لے گا اور جو کچھ مال بعد ادا کرنے بدل کتابت کے بچ رہے گا وہ اس کے وارثوں کو ملے گا اور وہ اولاد اسکی آزاد ہو جاوے گی جو حالت کتابت میں پیدا ہوئی ہو یا او کو خرید یا اس کے ساتھ مکاتیب کیا گیا ہو خواہ صغیر ہو یا کبیر **ف** اور شافعی کے نزدیک موت مکاتیب اگرچہ مال چھوڑ کر مرے عقد کتابت نسخ ہو جاوے گی دلیل ہمارے مذہب کی قول حضرت علی اور عبداللہ بن مسعود کا ہے جسکو یہی سے روایت کیا اور دلیل شافعی کی قول زید ابن ثابت کا ہے روایت کیا اسکو یہی سے کذا فی التخریج للزیلعی و اصل میں دلیل دونوں کی تفصیل مذکور ہے **ص** جو بقدر مال چھوڑ کر مرے تو جو اولاد اسکی حالت کتابت میں پیدا ہوئی ہو وہ اپنے باپ کی قسطوں کے ادا کرنے میں کو شمش گم کی وجہ قسطنطنیہ اگر دیگی تو ادا کیا اور اس کے باپ کی آزادی کا قبل موت کے حکم کیا جاوے گا اور جس لاد کو مکاتیب حالت کتابت میں نہ تھا انکو حکم ہو گا کہ اگر بدل کتابت نقد دید و تو آزاد ہو و نہ غلام ہو جاوے **ف** امام صاحب نے نزدیک ان صاحبین کے نزدیک اسکا بھی حکم مثل اسلی لاد کے ہے جو حالت کتابت میں پیدا ہوئی ہو و **ص** تو اگر مکاتیب مر جاوے اور ایک لڑکا اسکا ہو و عورت سحرہ سے اور امقدر

قرض کسی پر چھوڑے کہ اس کے بدل کتاب کو کافی ہووے اور وہ لپکا کوئی جنایت کرے اور تاوان جنایت کا حکم مان کے عاقلہ پر کیا جاوے تو یہ مکاتب کے عاجز ہونیکا حکم نہوگا البتہ اگر مولیٰ مان کے اور مولیٰ باپ کے مکاتب کے لئے کولامین نزع کریں اور ولا کا حکم مولیٰ ام کے لئے کیا جاوے تو یہ حکم عجز مکاتب کا ہوگا اگر مکاتب نے مال کو قتل کر لیا تو بدل کتابت میں ادا کیا بعد اس کے عاجز ہو گیا تو وہ مال مولیٰ کو حلال ہے بیکاف اگرچہ مولیٰ مصرف نہ کرے گا نہ لیکن مکاتب مصرف ہی تو اگر اسے لیکر مولیٰ کو ادا کیا پھر عاجز ہو گیا تو ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ مال مولیٰ کو درست ہے نہ کہ اسے کہ مولیٰ غنی ہے اور غنی کو زکوٰۃ لینا درست نہیں ہے یا یا نیمہ مولیٰ کو وہ مال خوش اور حلال ہے اس واسطے کہ اس نے جس وقت لیا تھا بعوض عتق لیا تھا اور غلام نے بطور صدقہ لیا تھا اور حضرت صلی اللہ علیہ آلد وسلم نے برہہ لونڈی سے کھرایا تھا کہ تیرے واسطے صدقہ ہے اور ہمارے لیے یہ ہے کہ ذاتی الاصل صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی جنایت کی اور مولیٰ کو اس کی خبر نہ تھی اور سنے مکاتب کے دیا پھر وہ عاجز ہو گیا یا ایک مکاتب نے جنایت کی پھر حکم نہیں کیا گیا ساتھ موجب جنایت کی اور عاجز ہو گیا تو بائیں کو اختیار ہے چاہے اس غلام کو بعوض جنایت کے دیکر یہ اختیار کا تاوان ادا کرے اور اگر حالت کتابت میں تاوان جنایت کا حکم ہو پھر وہ عاجز ہو گیا تو بیع کیا جاوے گا اور کتابت مالک کے مرنے سے نسخ نہیں ہوتی بلکہ مکاتب مولیٰ کے وارثوں کو حسب دستور اقساط ادا کرے تو اگر بعض وارث اس کو آزاد کر دیں تو صحیح نہوگا البتہ اگر کل وارث آزاد کر دیں تو مفت آزاد ہو جاوے گا اور دلیل اس کی اصل میں مذکور ہے

ص کتاب الاولیٰ

اس میں ملا کا بیان ہوا انام اور میں کہ کا ہو جس کا آدمی سخت ہوتا ہو بوجہ آزاد کرانے کسی شخص کے اپنی ملک میں یا بسبب عقد سواؤد کے تو ولادہ قسم ہوا ایک لایعناقدہ و سواؤد و مولات تو پہلے بیان لایعناقدہ کا ہوتا ہے جو شخص کسی غلام کو آزاد کرے عتاق سے یا فرخ سے اس کے مثل کتابت امتدیر اور امتداد کے یا اپنے ذی رحم کے محرم کے مالک ہو جانے کی وجہ سے تو ترکہ اس کا یعنی ولادہ کی مولیٰ کو ملے گی اگرچہ ولادہ ملنے کی شرط ہو گئی ہو **ف** اس واسطے کہ بشرط ممانعت و مقتضی عقد کے تو عتق نانہ ہوگا اور بشرط مل ہو جائیگی اگر کوئی کہے کہ بعد براورام ولد تو بعد مولیٰ کے مرنے کے آزاد ہوتے ہیں تو ان کی ولادہ مولیٰ کو کیسے ملے گی ہم کہیں گے کہ صورت اس کی یوں ہے کہ مولیٰ مرتد ہو کر دار الحرجہ چلا جاوے اور قاضی اس کی موت کا حکم کرے اس کے بعد براورام ولد کی آزادیا کا حکم کر دیو بعد اس کے مولیٰ پھر مسلمان ہو کر چلا آوے اب یہ مدبرایم ولد مرتد ہوا تو ولادہ اس کی مولیٰ کو ملے گی کذا فی الاصل دلیل اس باب میں لے لے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پھر مسلمان ہو کر چلا آوے اب یہ مدبرایم ولد مرتد ہوا تو ولادہ اس کی مولیٰ کو ملے گی کذا فی الاصل دلیل اس باب میں لے لے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ ولادہ اس کو بھی جو آزاد کرے وایت کیا اس کو ایک مرتبہ نے حضرت عائشہ سے اور فرمایا آپ نے کہ مولیٰ قوم کا قوم میں ہے اور حلیف اس کا بھی قوم میں ہے اور حلیف سے مراد مولیٰ لمولاة ہو وایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ اور امام احمد نے اور حضرت حمزہ کی بیٹی کی ایک مقدمہ مگر ابن ابی شیبہ نے لکھی سو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اودھا مال و سکی مٹی کو دلایا اور اودھا حضرت امیر حمزہ کی بیٹی کو وایت کیا اس کو سنائی نے اور حاکم نے مستدرک میں حسن ابن علی لوندی کو آزاد کیا اودھا وند اس کا غلام تھا کسی اور شخص کا اب ہلوندی وقت آزاد ہوئے سے چھ مہینے سے کم میں ایک بچہ جنی تولد پایکے کی لوندی کے مولیٰ کو ملے گی اور غلام کے مولیٰ کو ملے گی اگرچہ غلام کا مولیٰ بھی اس کو آزاد کر دے **ف** دلیل اس کی اصل میں مسطور ہے جس سے حکم ہے اگر دو بچہ جنی تو امین اور پہلے کی ولادت وقت آزاد ہوئے سے چھ مہینے سے کم میں ہو وابت اگر وہ لوندی چھ مہینے سے زیادہ میں جنی تولد پائے گی لوندی کے مولیٰ کو ملے گی لیکن اگر باپ کا مولیٰ باپ کو آزاد کر دیوے تو وہ ولادہ اپنے بیٹے کی

[illegible]

یا اوس کے دل کی طرف سے تادان جنایت کا نہیں ہے یا تو اوس کو درست ہو کر اوس کو چھوڑ کر اور کسی کو اپنا مولیٰ الموالا بنا کر وقت ہونے مولیٰ الموالا اول کے اور اگر تادان محکم کو درست نہیں ہے اور غلام آزاد کو درست نہیں ہے کسی کو مولیٰ الموالا بنا کر اس واسطے کہ اوس کا مولیٰ عتاقہ موجود ہو اور مولیٰ الموالا کی شرط یہ ہے کہ وہ غلام آزاد کیا ہوا ہو اور دوسرے شخص مجبور الی نسب ہو و کسی سے کہ عربی نہ ہو و کیونکہ عربوں کے قبائل موجود ہیں تو اودن کے ہوتے غیر کیسے وارث ہو سکتا ہے کذا فی الاصل اناہ اعلم البتہ

ص کتاب الاکراہ

ف یعنی زبردستی ایک کام کرانے کا بیان **ص** اکراہ وہ فعل ہو جس کو آدمی غیر پر کرے اس طرح کہ اوس غیر کی رضامندی جاتی رہے یا اوس کا اختیار فاسد ہو جاوے یا جو دماغی ہے الیبت **ف** یعنی اکراہ دو قسم ہو ایک ہے جو رضامندی کے لئے فوت کر دے جیسے تہدید کرنا جس اور ضرب کر دینے اور کسی کے اختیار کو مثلاً تہدید کرے قتل سے یا کسی عضو کے قطع سے تو رضامندی کا فوت ہو جانا عام ہو فساد اختیار سے مثلاً جس اور ضرب میں رضامندی فوت ہو جاتی ہو لیکن اختیار صحیح رہتا ہو اور قتل کی صورت میں بھی رضامندی فوت ہوتی ہو اور اختیار بھی صحیح نہیں ہوتا بلکہ فاسد ہو جاتا ہو تحقیق اسکی یہ ہو کہ رضا کے مقابلے میں کراہت ہو اور اختیار کے مقابلے میں جبر ہو تو جس ضرب کے اکراہ میں بلا شک کراہت موجود ہے تو رضا معدوم ہو لیکن اختیار موجود ہو ساتھ وصف صحت اس واسطے کہ اختیار جب فاسد ہوتا ہے کہ تلف جان یا عضو کا حذف ہو و کچھ جس امر میں جان یا عضو کے تلف ہونیکا خوف ہو اوس سے باز رہنا حیوانات کی طبیعت میں جبلی اور خلقی ہو کیا تو نہیں دیکھتا کہ قوتہا کہ انسان بلکہ جمیع حیوانات کو کس طرح روکتی ہو بلند مکان سے گر گئے یا آگ میں پڑنے سے دھوٹ گمان تلف کے تو اوس سے باز رہنا اگرچہ اختیاری ہو لیکن اختیار ضروری ہو جو جبر سے قریب ہو اسی طرح اوس میں کراہت جو تلف جان یا عضو سے ہو اختیار ہو باز رہنے کا مظنہ ہلاک سے لیکن اختیار فاسد ہو اسلئے کہ انسان دوسرے میں حیث الطبع مجبور اور مخلوق ہو باوصف اسکے الیبت دون قسم کی اکراہ میں باقی ہو طبعی اور غیر طبعی میں واسطے پائی جائے عقل اور بلوغ کے کذا فی الاصل **ص** اکراہ کی شرطیں یہ ہیں کہ اکراہ کرنے والا قادر ہو اوس امر پر جس کا خوف دلاتا ہے برابر ہو کہ وہ بادشاہ ہو یا چور ہو یا اور کوئی شخص جابر ہو مثلاً زوج اپنی زوجہ کے حق میں اسی طرح مجنون اسلئے کہ اکراہ ممکن ہو تو اگر مجنون مذکور ایک شخص سے دوسرے کو قتل کر دے اوس کے تلف نفس کی تخویف سے تو قاتل پر قصاص نہیں ہو اور نہ دیت تو قاتل مقتول کی میراث سے محروم نہ ہو گا اگر اوس کا وارث ہو اور دیت مجنون کی قوم پر ہوگی کذا فی الطحاوی **ص** اور امام **ص** سے ایک روایت ہے کہ اکراہ سوا سلطان کے اور کوئی نہیں کر سکتا تو شاید یہ قول اوجہا بنظر اپنے زمانے کے ہو **ف** والا بنظر نا حال سوا سلطان کے اور لوگ بھی اکراہ کر سکتے ہیں ہدایہ **ص** دوسری یہ کہ کراہ کو ظن غالب ہو جاوے اس بات کا کہ کراہ اوس کے ساتھ وہ امر کر لیا جس کا خوف دلاتا ہے دوسری یہ کہ وہ امر جس کا کہ خوف دلاتا ہے ایسا ہو جیسے تلف نفس یا عضو یا اور کوئی چیز جو غم و اندرہ کہ موجب ہو جاوے اسکی رضا کو معدوم کرے جیسے ضرب اور جس عینہ **ف** جاننا چاہیے کہ غیر غم و مختلف ہے باعتبار اختلاف مرزوم کے مثلاً کینے اور ذلیل لوگ کبھی انکو ضرب اور جس کچھ بالادغم نہیں ہوتا تو انکو ضرب خفیف اور جسے قلیل سے اکراہ نہ ہو گا بلکہ ضرب شدید سے اور جس سے بدیدہ اور اشراف کو ایک سخت کلمہ کہنے سے نہایت

جو کراہت ہو اگرچہ جبر ہو یا جبر نہ ہو

اللہ کو تھوڑا کرنا تو مومن کا حق ہے اور اگر کسی نے اس کو تھوڑا کرنا چاہا تو اس کے لیے عذاب ہے۔
 تھوڑا کرنا اور لہو اور گوشت سور کا اور جو کچھ کھاراجا اور اس کے واسطے غیر خدا کے لیے جس کوئی بے بسی ہو جسے کھل جائے والا
 اور نہ تھوڑا کرنے والا سونہین پر گناہ ہے اس کے قصص اگر اس نے صبر کیا اور قتل ہو گیا اور ان چیزوں کو نہ کھایا تو گناہ ہو گا
 جیسے حالت شدت بھوک میں اگر ان چیزوں کو نہ کھایا تو گناہ ہو گا اگر کھار کے غصہ لانے کے لیے یا
 مسئلہ معلوم ہونے کی وجہ سے نہ کھایا تو گناہ ہو گا درمختار قص اگر قتل یا قطع عضو کی تہذیب سے اکراہ ہو اکفر پر
 یا حضرت بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بڑا کہنے پر تو اس کو رخصت ہو کہ اپنی زبان سے کہہ دے مگر دین اپنا اعتقاد اور یقین
 مضبوط رکھے اور اگر جس پر ضرب یا قید سے تہذیب ہوئی تو کفر کفر کہنا ہرگز جائز نہیں بلکہ دلیل اس میں قول ہے اللہ تعالیٰ کا
 الا من اصرہ وقلوبہ مطمئنہ بالا یمان یعنی مگر جو شخص اکراہ کیا جاوے اور دل اس کا مطمئن ہو ساتھ
 ایمان کے انتہی آور روایت کی حاکم نے مسند میں محمد بن عمار بن یاسر سے کہ مشرکین نے ان کے باپ عمار بن یاسر کو
 پکڑا تو نہ چھوڑا ان کو یہاں تک کہ بڑا کہو یا حضرت بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور تعریف کرائی اپنے بتوں کی توجہ آئے
 عمار حضرت یاسر سوڈ کر کیا انھوں نے یہ واقعہ تب پوچھا حضرت نے کہ کس طرح پایا تو نے اپنے دل کو کھار کے میرے دین بیان
 مضبوط تھا تب فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اگر پھر مشرکین ایسا کریں تو تو بھی ایسا ہی کر دینی دین میں یہ کہ
 اگر توریہ کا خیال سکوا یا اور اسے توریہ نہ کیا تو عورت دینی دین اور قضا بائن ہو جاوے گی اور جو اس کے دین توریہ کا بالکل
 خیال نہ آیا اور دل میں اس کے ایمان مضبوط تھا تو عورت اس کی بائن نہ ہو گی نہ قضا نہ دین تھوڑا دمی ص اور جو زبان سے
 بھی نہ کہے اور صبر کرے اور قتل یا قطع ہو جاوے تو ثواب پاوے گا اور سوا قتل و قطع کی تہذیب اور قسم کی تہذیب میں رخصت
 نہیں ہوتی اس واسطے کہ عمار بن یاسر اور خبیث دونوں اس آفت میں مبتلا ہوئے تھے تو عمار بن یاسر نے رخصت پر
 عمل کیا اور خبیث نے نہ کہا یہاں تک کہ سولی دی گئی تو نام لو نکاح حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سید الشہداء رکھا کہ انی لک
 واطہ لایہ ص اگر قتل یا قطع کی تہذیب اکراہ ہو کسی مسلمان کے مال تلف کرنے پر ف یا ذمی کے مال تلف کرنے پر ص
 تو اس کو جائز ہو کہ تلف کرے اور اگر تلف نہ کرے گا اور صبر کرے گا تو ثواب پاوے گا درمختار ص صاحب مال تاوان اس کا کہہ بالکسر یعنی اکراہ
 کرنے والے سے لیگا نہ کہہ بالفتح سے یعنی جس پر اکراہ ہو اور قتل یا قطع کی تہذیب اکراہ ہو کسی مسلمان کے قتل کرنے پر ف یا ذمی
 کسی عضو کاٹنے پر یا گلا دبا کے مار ڈالنے پر یا جان کے جلانے پر یا پانی میں بولے پر یا زنا کرنے پر ص تو اس کو رخصت نہیں ہو
 کہ ان کاموں کو کرے بلکہ انہما اگر اسے قتل کر دے تو قصاص کرے بالکسر پر ہو گا نہ کہہ بالفتح پر ف اور زفر کے نزدیک کہہ
 بالفتح پر اور شافعی کے نزدیک دونوں پر اور ابو یوسف کے نزدیک کسی پر ہو گا کہ انی لک واطہ لایہ ص اصل میں مذکور ہو اور اگر اسے
 زنا کی تہذیب پر بھی استعسانا بلکہ زانی ملو مہر کا تاوان دیا اگرچہ عورت راضی ہو اس واسطے کہ حد اور مہر دونوں کے دونوں با قطع
 نہیں ہو جاوے درمختار ص صحیح ہو نکاح اور طلاق اور عتاق کرہ کاف اس واسطے کہ یہ عقود ہر نزدیک صحیح ہو جائیں اکراہ
 جیسے ہزل اور خوش طبعی سے اور شافعی کے نزدیک صحیح نہیں ہوتے کہ انی لک واطہ لایہ ص ہر گناہ با طلاق میں گذرے
 ص تو اگر طلاق پر اکراہ کیا اور اس سے طلاق دیا تو کہہ بالفتح کرہ بالکسر سے نصف مہر رسمی ف در نہ نصف مہر

شریعت کے خلاف
 حاکم نے مسند میں
 محمد بن عمار بن یاسر
 سے کہ مشرکین نے
 ان کے باپ عمار بن
 یاسر کو پکڑا تو
 نہ چھوڑا ان کو
 یہاں تک کہ بڑا
 کہو یا حضرت بنی
 صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کو اور تعریف
 کرائی اپنے بتوں
 کی توجہ آئے
 عمار حضرت یاسر
 سوڈ کر کیا انھوں
 نے یہ واقعہ تب
 پوچھا حضرت نے
 کہ کس طرح پایا
 تو نے اپنے دل کو
 کھار کے میرے دین
 بیان مضبوط تھا
 تب فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے کہ اگر
 پھر مشرکین ایسا
 کریں تو تو بھی
 ایسا ہی کر دینی
 دین میں یہ کہ اگر
 توریہ کا خیال
 سکوا یا اور اسے
 توریہ نہ کیا تو
 عورت دینی دین
 اور قضا بائن ہو
 جاوے گی اور جو
 اس کے دین توریہ
 کا بالکل خیال نہ
 آیا اور دل میں
 اس کے ایمان
 مضبوط تھا تو
 عورت اس کی بائن
 نہ ہو گی نہ قضا
 نہ دین تھوڑا
 دمی ص اور جو
 زبان سے بھی نہ
 کہے اور صبر کرے
 اور قتل یا قطع
 ہو جاوے تو ثواب
 پاوے گا اور سوا
 قتل و قطع کی
 تہذیب اور قسم
 کی تہذیب میں
 رخصت نہیں ہوتی
 اس واسطے کہ
 عمار بن یاسر
 اور خبیث دونوں
 اس آفت میں
 مبتلا ہوئے تھے
 تو عمار بن یاسر
 نے رخصت پر عمل
 کیا اور خبیث نے
 نہ کہا یہاں تک
 کہ سولی دی گئی
 تو نام لو نکاح
 حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم
 نے سید الشہداء
 رکھا کہ انی لک
 واطہ لایہ ص اگر
 قتل یا قطع کی
 تہذیب اکراہ ہو
 کسی مسلمان کے
 مال تلف کرنے
 پر ف یا ذمی کے
 مال تلف کرنے
 پر ص تو اس کو
 جائز ہو کہ تلف
 کرے اور اگر تلف
 نہ کرے گا اور
 صبر کرے گا تو
 ثواب پاوے گا
 درمختار ص صاحب
 مال تاوان اس کا
 کہہ بالکسر یعنی
 اکراہ کرنے والے
 سے لیگا نہ کہہ
 بالفتح سے یعنی
 جس پر اکراہ ہو
 اور قتل یا قطع
 کی تہذیب اکراہ
 ہو کسی مسلمان
 کے قتل کرنے پر
 ف یا ذمی کسی
 عضو کاٹنے پر
 یا گلا دبا کے
 مار ڈالنے پر یا
 جان کے جلانے
 پر یا پانی میں
 بولے پر یا زنا
 کرنے پر ص تو
 اس کو رخصت
 نہیں ہو کہ ان
 کاموں کو کرے
 بلکہ انہما اگر
 اسے قتل کر دے
 تو قصاص کرے
 بالکسر پر ہو گا
 نہ کہہ بالفتح
 پر ف اور زفر کے
 نزدیک کہہ
 بالفتح پر اور
 شافعی کے
 نزدیک دونوں
 پر اور ابو یوسف
 کے نزدیک کسی
 پر ہو گا کہ انی
 لک واطہ لایہ
 ص اصل میں
 مذکور ہو اور
 اگر اسے زنا کی
 تہذیب پر بھی
 استعسانا بلکہ
 زانی ملو مہر کا
 تاوان دیا اگرچہ
 عورت راضی ہو
 اس واسطے کہ
 یہ عقود ہر
 نزدیک صحیح
 ہو جائیں اکراہ
 جیسے ہزل اور
 خوش طبعی سے
 اور شافعی کے
 نزدیک صحیح
 نہیں ہوتے کہ
 انی لک واطہ
 لایہ ص ہر گناہ
 با طلاق میں
 گذرے ص تو اگر
 طلاق پر اکراہ
 کیا اور اس سے
 طلاق دیا تو کہہ
 بالفتح کرہ
 بالکسر سے نصف
 مہر رسمی ف در
 نہ نصف مہر

اگر ہر مقرر نہوا ہو دراصل جو عورت کو دینا پڑا پھر لیوے یہ عورت جب ہو کہ مکروہ بالفتح نے اپنی عورت سے وطی نہ کی ہو تو اور جو وطی کر چکا ہو سو تو کچھ پھر نہیں سکتا اس لیے کہ مہر اوپر وطی سے واجب ہو چکا تھا خاص اس طرح عتاق میں قیمت غلام کی مکروہ بالکسر سے پھر لیوے اور صحیح ہو نذر اور عین اور نلہار اور رجبت اور ایلا اور رجوع ایلا اسے حالت اکراہ میں اور جائز ہو اسلام اگر اسے لیکن اگر وہ شخص پھر جاوے گا اسلام سے تو قتل نہ کیا جاوے گا یمنی زبردستی سے اسلام لاکر پھر کافر ہو گیا تو اسکو قتل نہ کریں گے جیسے اور مرتدین کو قتل کریں گے اسوا سطلے کہ اس کے اسلام میں شبہ ہو کہ شاید اسے دل سے قبول کیا ہو لیکن جبر کیا جاوے گا اسلام پر اسلام مع الاکراہ اس لیے صحیح ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم کیا گیا میں اس بات کا کہ قتال کروں لوگوں سے یہاں تک کہ کہیں وہ لوگ لا الہ الا اللہ یعنی نہیں ہو کوئی معبود سوا خدا کے روایت کیا اسکو بخاری و مسلم نے ابن عمر سے اور اس حدیث کو اسی قدر شایع و مایہ نے بیان کیا لیکن پوری حدیث صحیحین میں یوں ہو کہ مجھو اس بات کا حکم ہو کہ قتال کروں لوگوں سے یہاں تک کہ وہ شہادت دین اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ اور قائم کریں نماز کو اور ادا کریں زکوٰۃ کو تو جب انھوں نے ان کا سون کو کیا بچایا انھوں نے مجھے اپنے خونوں کو اور مالوں کو مگر بسبب حق اسلام کے اور حساب و نکاح استہ پر جو انتہی ص صحیح نہیں حالت اکراہ میں معاف کر دینا اپنے مدیون کے دین کا تو اگر عورت نے اپنے شوہر کی تخلف ضرب سے مہر معاف کر دیا تو یہ مہر صحیح ہوگا اگر شوہر قادر ہو ضرب پڑا اور اگر شوہر نے تنہا یہ ساتھ طلاق دیدینے یا دوسری عورت سے نکاح کرنے کے لیے تو یہ اکراہ نہیں ہو اس صورت میں مہر نہ نافذ ہوگا اسی طرح اگر شوہر نے اپنی زوجہ رضیہ کو والدین کے گھر جانے سے منع کیا لاکر وہ مہر اپنا بخش دے سو اسے کچھ مہر بخشے یا تو یہ مہر باطل ہو اس لیے کہ یہ اس عدت کے مانند جو یہ اکراہ ہوا دفعتاً ص با بری کرنا فیصل کی غنائم کا مگر ہو جانا تو اسکی زوجہ بائن ہوگی اور اگر نازک یا گیا حال اکراہ میں تو اوپر حدیث کی گئی جب سلطان اکراہ کرے تو حد ساقط ہو جاوے گی ف یہ فرق مام صاحب کے نزدیک ہو دھابہ جین کے نزدیک مطلقاً حد نہ ملے گی جیسا اوپر لکھا

ص کتاب البحر

حجر کہتے ہیں تصرف قولی کے نفاذ کو رد کیا ف تصرفات قولی جو زبان سے متعلق ہیں جیسے بیع اور شرا اور ہبہ وغیرہ اور تصرف فعلی جو برخلاف اسکے جیسے قتل تلاف مال تو حجر میں صرف تصرف قولی نافذ نہیں ہوتا نہ تصرفات فعلی جو افعال جابح ہیں چنانچہ اگر کسی نے کسی کا مال تلف کیا تو ضمان واجب ہوگا ایسا ہی مجنون میں کذا فی الاصل ص حجر کے سبب تین ہیں ایک صفر بن دوسرے جنون قیسرے رق یعنی ملکیت بطور غلامی اور لونڈی پنہ کی تو صحیح نہیں ہے وطلاق صبی اور مجنون مغلوب العقل کا ف مجنون مغلوب وہ جو جسکی عقل جاتی رہی ہو اس طرح پر کہ اس سے افعال اور اقوال بطریقہ عقلا نہ ہو سکیں مگر کبھی کبھی اور غیر مغلوب وہ جسکے کلمات مختلط ہوں یعنی کبھی کلام اسکا بطور عقل کے ہو دے اور کبھی بطور مجاہدین کے اور اسکو مقنوعہ بھی کہتے ہیں اسکا حکم اگے آدیا کذا فی الاصل ص اور عتاق ورنہ نو نکاح اور اقرار و نکاح اور صحیح ہے طلاق غلام کا اور اقرار اسکا اپنی ذات پر نہ اس کے مالک کے حق میں تو اگر غلام مجبور نے کسی کے قرض کا اقرار کیا اپنے اور ثواب اسکا سوا البعد ادوی کے اس سے کیا جاوے گا اور اگر یدیا قصاص کا اقرار کیا تو خود قصاص اور میر فی اسکا قائل قائم

[illegible]

کیا جاوے گا جو شخص ان تینوں میں سے **ف** یعنی عبد اور صبی ہو مجنون **ص** کوئی عقد ایسا کرے جس میں امید نفع اور ضرر دونوں کی ہو وہاں وہ اس عقد کو سمجھتا ہو اور قصد کرتا ہو تو موتوں میں سے کسی کے ولی کی اجازت پر اور ولی کو اختیار ہو اگر اجازت دیکھ تو نافذ ہو جاوے گا ورنہ **گ** **ف** مجنون یہاں مجنون مراد ہی جو بیوجہ و شر کو جانتا ہو اور اس کا قصد کرتا ہو اگرچہ مصلحت کو اسے مفید سمجھتا ہو نہ نہیں کر سکتا اور وہی معنہ ہی جو غیر کی طرف سے وکیل ہو سکتا ہو اور عقد میں قید کہ امید نفع اور ضرر دونوں کی ہو اس واسطے لگائی کہ جس عقد میں محض نفع ہی نفع ہو جیسے قبول کرنا مہر کا تو وہ بغیر اجازت ولی درست ہو اور جس میں محض ضرر ہی جیسے طلاق یا عتاق تو وہ ولی کی اجازت سے بھی درست نہیں کذا فی الاصل **ص** اور جو کوئی چیز تلف کر دیوں میں خانہ دہی کے واسطے کہ افعال میں مجبور نہیں ہیں جیسا کہ گذارہ برہنہ کہ عاقل ہوں یا غیر عاقل **ص** اور جو نہیں کیا جاوے گا جو شخص حر مکلف ہو بسبب سفاہت **ف** سفاہت مراد اسراف مال اور اس کا ضائع کرنا جو خلاف مقتضا شرع یا عقل کے کذا فی الذکر **ص** یا فسق کے یا قرض کے **ف** یہ مذہب امام کا ہے اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک سفیہ پر حرج ہو سکتا ہے اور یہی مفتی بہ ہے البتہ اگر مفاسد کے قرض خواہ قاضی سے طلب کا رجر کے ہو دیں تو قاضی کو مجبور کرے اور اس کی بیع اور اقرار کو روک دیوے اور جب مدیون مجبور ہو قاضی کے پاس اور بعد جس کے کسی شخص کے مال کا اقرار کرے تو اس کو ادا کرنا لازم ہو گا بعد ادا ہو جانے دیون کے جبکہ واسطے وہ مجبور ہو البتہ اگر اس شخص کا مال گواہوں سے ثابت ہو جاوے تو مقررہ اصحاب دیون کے ساتھ اپادین وصول کرے گا اور صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک فاسق پر بھی حرج ہو سکتا ہے واسطے زجر کے کذا فی الاصل مع زیادہ من الدر المختار **ص** البتہ حرج کیا جاوے گا مفتی ماجن پر **ف** مفتی ماجن وہ مفتی ہو جو لوگوں کو باطل حیل سکھاوے جیسے عورت کو ارتداد کی تعلیم کرنا تاکہ بائن ہو جاوے اپنے شوہر سے یا اس سے زکوٰۃ ساقط ہو جاوے پھر مسلمان ہو جاوے **ص** اور طبیب جاہل پر **ف** طبیب جاہل وہ ہے جو بیمار کو دوا سے مہلک پلا دیتا ہو خواہ اس کو مہلک جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور جب کہ وہ دوا میں بیض پر شدت کرے تو وہ اس کا ضرر دور نہ کر سکتا ہو کذا فی الطحاوی **ص** اور مکاری مفسد **ف** یعنی جو کراہیہ جانور کا لے لیا کرے اور بہت قت سفر کا اسے تو جانور نہ دیکھے تب کراہیہ دار اپنے رفیقوں سے چھوٹ جاوے کذا فی الاصل حاصل یہ ہے کہ جس سے ضرر عام ہو تو اس کے دفع کے لیے ضرر خاص یعنی حرج ایک شخص واحد پر درست ہو طحاوی **ص** اور جو صغیر بالغ ہو جاوے اور بیوقوف ہے تو اس کا مال اس کو نہ یا جاوے یہاں تک کہ پچیس برس کو پہنچے **ف** درمیں ہو کہ پچیس برس کی قید اس واسطے لگائی کہ عمر فاروق سے مروی ہے کہ عقل مرد کی اتنا کو پہنچ جاتی ہے جبکہ وہ پچیس برس کا ہو جاتا ہے اور ہر ماہ میں لکھا کہ مرد کمال کا اور اس سے بطریق تادیب تھا اور ظاہر ہے کہ بعد پچیس برس کے تادیب نہیں ہوتی کیا تو نہیں دیکھتا کہ پچیس برس کا آدمی کبھی دادا ہو جاتا ہے یا انتہی دادا ہو جانے کی صورت ہے کہ وہ ادنی مدت بلوغ لڑکے کی ہائے برس میں اور ادنی مدت چھ مہینے تو فرض کیے کہ بارہ برس کی عمر میں اسے نکاح کیا اور چھ مہینے میں اس کا لڑکا پیدا ہوا اب اس لڑکے کا بارہ برس کی عمر تک نکاح ہوا اور چھ مہینے میں اس کا لڑکا ہوا تو شخص اول فرزند ثانی کا دادا ہوا اب وصف اس کے کہ عمر اس کی پچیس برس ہو کذا فی الاصل **ص** تو اگر تصرف کرے گا قبل اس مدت کے تو صحیح ہو گا اور بعد پچیس برس کے مال اس کا اس کو دیدیا جاوے گا اگرچہ بیوقوف

وہ شخص ہے جو بیوقوف ہو کہ جس سے ضرر عام ہو تو اس کے دفع کے لیے ضرر خاص یعنی حرج ایک شخص واحد پر درست ہو طحاوی ص اور جو صغیر بالغ ہو جاوے اور بیوقوف ہے تو اس کا مال اس کو نہ یا جاوے یہاں تک کہ پچیس برس کو پہنچے ف درمیں ہو کہ پچیس برس کی قید اس واسطے لگائی کہ عمر فاروق سے مروی ہے کہ عقل مرد کی اتنا کو پہنچ جاتی ہے جبکہ وہ پچیس برس کا ہو جاتا ہے اور ہر ماہ میں لکھا کہ مرد کمال کا اور اس سے بطریق تادیب تھا اور ظاہر ہے کہ بعد پچیس برس کے تادیب نہیں ہوتی کیا تو نہیں دیکھتا کہ پچیس برس کا آدمی کبھی دادا ہو جاتا ہے یا انتہی دادا ہو جانے کی صورت ہے کہ وہ ادنی مدت بلوغ لڑکے کی ہائے برس میں اور ادنی مدت چھ مہینے تو فرض کیے کہ بارہ برس کی عمر میں اسے نکاح کیا اور چھ مہینے میں اس کا لڑکا پیدا ہوا اب اس لڑکے کا بارہ برس کی عمر تک نکاح ہوا اور چھ مہینے میں اس کا لڑکا ہوا تو شخص اول فرزند ثانی کا دادا ہوا اب وصف اس کے کہ عمر اس کی پچیس برس ہو کذا فی الاصل ص تو اگر تصرف کرے گا قبل اس مدت کے تو صحیح ہو گا اور بعد پچیس برس کے مال اس کا اس کو دیدیا جاوے گا اگرچہ بیوقوف

سے اور ہوشیار ہووے شخص آزاد اگر دیون ہووے تو قاضی اس کو مجبور کرے تا مال پانچ ادا کر دیں گے لینے بچے اور جو اسکے مال میں دی یا اشرفیان ہو دیں اور قرض بھی دی یا اشرفیان ہو دیں تو قاضی بغیر امدیون قرض ادا کر دیوے اور اسکے مال سے جو قرض اشرفیان ہو دیں اور مال میں روپیہ ہو دیں یا قرض و بیہ و مال اشرفیان تو بھی قاضی کو بیٹھا ان بغیر اس کے امر کے واسطے ادا کر دیں گے درست ہے اور اسباب اور مکان اور زمین اس کی قاضی نہ بھیجے گا اس کو قید کرتے تا وہ خود مجبور ہو کر پیسے لیکن صاحبین کے نزدیک جب نہ پیسے تو قاضی اس کا اسباب اور زمین وغیرہ بھی بیچ کر قرض موافق حصوں کے ادا کر دیوے **ف** اور صاحبین کے قول پر فتویٰ جو درمختار **ص** ایک شخص مفلس ہو گیا اور اس کے پاس وہ چیز ہو جو اس سے خریدی لیکن منور نہیں ادا کی تو اس کا بل بٹے اور قرض خالی ہون کے ساتھ مساوی ہو **ف** یعنی وہ چیز بیکر سب کو حصہ اس کی قیمت میں سے دیا جاوے گا یہ ہو گا کہ پہلے بالغ اپنی من مصلحت کر لےوے بعد اسکے چھپے خود اور قرض خالی ہون کے لئے اور شافعی کے نزدیک قاضی مشتری پر حجر کر کے بالغ کو اختیار نسخ دیدیگا اور بالغ اپنی چیز لے لیگا

ص فصل در بلوغ کے بیان میں

بلوغ لڑکے کے کثابت ہوتا ہے و احکامات میں غیاب میں منی نکلتے سے اور عورت کو حاملہ کر دینے سے اور انزال سے **ف** اور اگر مکمل انزال ہوا سیلے کہ جب مکمل انزال ہو گا نہ احکام ہو گا اور نہ عورت اس سے حاملہ ہوگی **ص** اور اگر لڑکی کا بلوغ احکام سے اور حیض سے اور حمل سے ثابت ہوتا ہے **ف** اور دوسرے زمانہ کا جمنہ اور پستان کا اونچا ہونا ظاہر الروایہ میں معتبر نہیں اور سطح پٹنی اور منہ پھلنا اور نبل کے بال آنے کا بھاری ہو جانا معتبر نہیں بلوغ معتبر میں کنہ فی الطحاوی **ص** پھر اگر معتبر اور معتبرہ میں ان علامات میں سے کوئی علامت نہ پائی جاوے تو بلوغ کا حکم ہو گا جب تک لڑکا اٹھارہ برس کا اور لڑکی سترہ برس کی ہووے اور صاحبین کے نزدیک جب تک دونوں پندرہ برس کے نہ ہوں تو اس کے نہ جاونے **ف** یعنی جب لڑکا کی پندرہ برس کے ہو جاوے تو اس کا حکم بلوغ کا دیا جاوے گا اگرچہ یہ علامات ظاہر نہ ہو دیں سی ریفیو می ہوا سیلے کہ ہمارے زانیہ میں بہت چھوٹی ہوئی ہیں درمختار **ص** اور انہی میں بلوغ کی فرزند کے لیے بارہ برس اور دوسرے کے لیے نو برس ہو تو اگر دونوں پہلے بلوغ کے ہو کر اور انھوں نے کہا کہ ہم بالغ ہو گئے تو قول اس کا معتبر ہو گا اور وہ دونوں مثل بالغ کے حکم ہونگے **ف** جب ہر حال ان کے قول کی تکذیب کرتا ہو مثلاً بارہ برس سے لڑکا کم ہو دیا لڑکی نو برس کم ہو تو اب عمومی بلوغ معتبر ہو گا اور اگر نہ لایم میں تو کہ صغار قریب بلوغ کا یہ قول مقبول ہو کہ ہم بالغ ہو چکے جب وہ علامت بلوغ کی بیان کر دیوں بدون قسم کے

ص کتاب الماؤن

اذن کہتے ہیں حجر کے دور کرنے کو اور حق کے ساقط کر دینے کو **ف** جان لو کہ اصل انسان میں تین ہی ملک ہو نقصان کا تو جب دسپ غلامی عارض ہوئی اور مولیٰ کا حق اس سے متعلق ہو گیا تو حق مولیٰ نے ملک تصرفات کو کوک دیا اب جب مولیٰ نے اپنا حق ساقط کر دیا تو مانع نازل ہو گیا اور حجر اوس کا جاتا رہا تو یہی اذن ہے ہمارے نزدیک اور شافعی کے نزدیک یہ اذن تکمیل ہی اور نائب کرنا ہے کنہ فی الاصل **ص** تو جب مولیٰ نے غلام کو اذن دیا اب وہ غلام جو تصرف کر گیا اپنی اہلیت سے کر گیا اپنی ذات کے لیے تو اس کی جواب دہی مولیٰ پر ہوگی یعنی جب غلام ماذون نے کوئی چیز خریدی تو من

بلوغ لڑکے کے کثابت ہوتا ہے و احکامات میں غیاب میں منی نکلتے سے اور عورت کو حاملہ کر دینے سے اور انزال سے
اور اگر مکمل انزال ہوا سیلے کہ جب مکمل انزال ہو گا نہ احکام ہو گا اور نہ عورت اس سے حاملہ ہوگی
اور اگر لڑکی کا بلوغ احکام سے اور حیض سے اور حمل سے ثابت ہوتا ہے
اور دوسرے زمانہ کا جمنہ اور پستان کا اونچا ہونا ظاہر الروایہ میں معتبر نہیں
اور سطح پٹنی اور منہ پھلنا اور نبل کے بال آنے کا بھاری ہو جانا معتبر نہیں
بلوغ معتبر میں کنہ فی الطحاوی
پھر اگر معتبر اور معتبرہ میں ان علامات میں سے کوئی علامت نہ پائی جاوے تو بلوغ کا حکم ہو گا
جب تک لڑکا اٹھارہ برس کا اور لڑکی سترہ برس کی ہووے اور صاحبین کے نزدیک جب تک دونوں پندرہ برس کے نہ ہوں تو اس کے نہ جاونے
یعنی جب لڑکا کی پندرہ برس کے ہو جاوے تو اس کا حکم بلوغ کا دیا جاوے گا اگرچہ یہ علامات ظاہر نہ ہو دیں
سی ریفیو می ہوا سیلے کہ ہمارے زانیہ میں بہت چھوٹی ہوئی ہیں درمختار
اور انہی میں بلوغ کی فرزند کے لیے بارہ برس اور دوسرے کے لیے نو برس ہو تو اگر دونوں پہلے بلوغ کے ہو کر اور انھوں نے کہا کہ ہم بالغ ہو گئے تو قول اس کا معتبر ہو گا اور وہ دونوں مثل بالغ کے حکم ہونگے
جب ہر حال ان کے قول کی تکذیب کرتا ہو مثلاً بارہ برس سے لڑکا کم ہو دیا لڑکی نو برس کم ہو تو اب عمومی بلوغ معتبر ہو گا اور اگر نہ لایم میں تو کہ صغار قریب بلوغ کا یہ قول مقبول ہو کہ ہم بالغ ہو چکے جب وہ علامت بلوغ کی بیان کر دیوں بدون قسم کے

اوسکی مولیٰ سے طلب نہ کیا ہوگی اسلیے کہ اسنے اپنے لیے خریدی ہو برخلاف وکیل کے کہ وہ مؤکل سے شے طلب کر سکتا ہے۔ اوسنے مؤکل کے لیے خریدی ہو اور اذن اور تصرف کسی وقت کے ساتھ مقید ہوگا تو جس غلام کو اذن یا ایک ورگے لیے تو وہ مازون رہیگا جب تک مولیٰ اوپر حجر نکرسے اسی طرح کسی قسم خاص کے ساتھ مقید ہوگا پھر جب مولیٰ نے ایک قسم خاص کی بات کا اذن یا تو وہ جمیع اقسام تجارت میں مازون ہو جاوے گا **ف** مراد یہ ہے کہ جب ایک نوع تجارت کا اذن یا تو اذن او سکام تمام انواع میں عام ہو جاوے گا اسی طرح جب اذن دیا کہ ایک رنگیز چٹھالے تو یہ اذن ہوگا اوسکے تمام لوازم اور ذروریات کی خرید کا اسی طرح اگر کہا کہ ہر مینے اتنا غلہ تو مجھے داکر دیا کہ برخلاف اوس صورت کہ مولیٰ نے ایک شے معین کے خرید کی اجازت دی کہ یہ اذن ہوگا بلکہ یہ استعمال یعنی خدمت خاص لینا ہو کذا فی الاصل **ص** اور ثابت ہوتا ہے اذن کمال حالت حال سے توجہ غلام کہ مولیٰ اوسکو خرید و فروخت کرے دیکھے اور چپ بسے تو وہ مازون ہوگا اگر نوذیل اور بہن خلاف زفر اور شافعی کا ہو اور مازون ہوتا ہو غرض کے لیے اور صراحت ہے تو اگر مطلق اذن یا تمام اقسام تجارت کو عام ہوگا تو خرید و فروخت کرے اگرچہ غبن فاحش سے ہو ورنہ صاحبین کے نزدیک غبن فاحش سے درست نہیں اور خرید و فروخت میں وکیل کرے ورنہ نہیں کھے اور بہن لیوے ورنہ نہیں کو بطور اجاہ اور مساقہ اور ہزارعت لیوے اور بیع بونیکے لیے خریدے اور شہرت عنان کرے نہ شہرت مفاوضہ اور مال بطریق مضاربت دیوے اور دوسرے سے لیوے اور اپنی چیز کرایہ میں لیوے اور دوسرے کی لیوے اور اپنی ذات کٹین بھی کرایہ میں لیوے نہ شافعی کے نزدیک مقرر کرے مانت اور غصب اور دین کا اور ہدیہ و تحلیل طعام کا اور ضیافت کرے اوسکی ہوا اوسکو کھانے اور شہرت کھانا دیوے اگر عیب شکے بیع میں موافق دستور تجارت کے اور اپنا نکاح نکرسے اور اپنے ملوک کا لونڈی ہو یا غلام نکاح نہ کرے اور نام ابو جعفر کے نزدیک اپنی لونڈی کا نکاح کرے اسلیے کہ اوسن بھی تحصیل مال پر اور طریقین کی دلیل ہے کہ وہ دخل تجارت نہیں اور نہ مکاتب کرے اور نہ کنزاد کرے اور نہ قرص لیوے اور نہ مہر کرے اگرچہ بونیکے ہو ورنہ عورت کو درست ہے کہ اپنے خاوند کے گھر میں سے ایک شے قلیل خدائی راہ میں دیوے **ف** یہ مسئلہ اگرچہ اس باب میں نہیں ہے لیکن اوسکو مبالغہ نہ کر کیا اسلیے کہ عورت بھی اس قدر حق کے لیے مازون ہو جائے کہ کذا فی الاصل **ص** جو دین عبد مازون پر واجب ہو تجارت کے سبب سے جیسے خرید و فروخت اور یا اجارہ اور استیجار کے سبب یا جو اوسکے حکم میں ہو جیسے ہوا ان غصب و رد و لیت کا جسکا مازون نے انکار کیا اور وہ عجز و واجب ہوا وطنی سے لونڈی خریدی ہوئی کے استحقاق سے متعلق ہوگا اوس غلام کی ذات سے بیچا جاوے گا ورنہ دین میں اور اوسکی شے تقسیم ہوگی مقرر ہوا ہون کو بطور حصہ سدا و اوسکی کمائی سے جو قبل دین کے ہو یا بعد دین کے اور اوس سبب جو چیز اوسکو مہر کی گئی تھی اور اوسنے مہر قبول کر دیا تھا **ف** یہ ہمارا مذہب ہے اور زفر اور شافعی کے نزدیک وہ خود دین میں نہ بیچا جاوے گا بلکہ اوسکی کمائی بھی جاوے گی اسواسطے کہ مولیٰ کی عرض اذن سے استحصال اوس چیز کا ہو جو حاصل تھی نہ فوت کرنا اوس چیز کا جو اوسکو حاصل تھا اور ہم یہ کہتے ہیں کہ دین ظاہر ہوا مولیٰ کے حق میں تو متعلق ہوگا اوسکے رقبہ سے نا لوگون کو ضرر نہ ہو **ص** لیکن وہ دین متعلق نہ ہوگا اوس مال سے جو مازون کے مولیٰ نے اوس سے لے لیا تھا قبل حقوق دین کے اور جو دین کے سبب وہ نہیں غلام سے بھی باقی ہے تو اسکا مطالبہ اوس سے آزاد ہونے کے بعد کیا جاوے گا **ف** اور دوسری بار یہ بیچا جاوے گا ورنہ **ص** مولیٰ کو مازون سے وہ رقم مقررہ لینا قبول حقوق دین کے اوس سے لے کر تا تھا بعد حقوق دین کے بھی جائز ہوگا اگرچہ

قیاس یہ چاہتا تھا کہ جائز نہ ہو بعد حقوق دین کے لیکن اس واسطے لینا جائز ہوا کہ اگر مولیٰ اس سے منع کیا جاوے تو احتمال ہو کہ وہ اپنے غلام کو مجبور کر دے تو کمائی کا دروازہ بند ہو جاوے اور دین والوں کو نقصان ہو کہ **ص** اور جو اس سے طے ہے وہ قرض خواہوں کو بیگا اور عید ماذون اگر بھگا جاوے تو مجبور ہو جاوے اور امام شافعی کے نزدیک مجبور نہ ہو گا کیونکہ ماذون کرنا عید الباق کا صحیح ہے اس واسطے کہ بھگانا مسافری اذن کے نہیں اور ہمارے یہ دلیل ہے کہ ولالت حج کی قاعہ ہے اس لیے کہ مولیٰ انزالہ اپنے حق کا غلام کرشن ناف کے حصے پر راضی نہ ہو گا اور جب اسکو اذن صحیح دیا تو اس سے ولالت حج نفوت ہو جاوے گی اور یا مولیٰ مہر جاوے یا مولیٰ کو جنون مطبق ہو جاوے **ف** محمد بن حسن روایت ہے کہ جنون مطبق وہ ہو جو سال بھر سے یا زیادہ اور جو اس سے کم ہو سو وہ مطبق نہیں کذا فی الموطا و سی **ص** ایسی ہی اور کچھ مین مہر ہو کر چلا جاوے یا مولیٰ اس غلام کو مجبور کر دیوے اور غلام اور اکثر بازار والوں کو اس کی خبر ہو جاوے واسطے دفع غرقہ کے آدمیوں سے تو ان سب صورتوں میں نہ غلام مجبور ہو جاوے گا اور کوئی نہ یامو نہ کو اگر مال دلدن یا تو وہ مجبور ہو جاوے گی ہمارے نزدیک اگر مال زفر کے نزدیک نہ ہو گی اور جو دیگر کا تو مجبور نہ ہو گی لیکن مولیٰ کو نوڈ می کی ذات کی قیمت اس کے قرض خواہوں کو دینا ہو گی **ف** ایسی ہی ہتھیل اور نہ ہر کی صورت میں اگر مستولہ یا کم ہرہ پر دین محبط ہو تو مولیٰ تاوان اس کا بقدر اس کی قیمت دیکانہ زیادہ کا اس لیے کہ مولیٰ نے ان تصرفات سے صرف کوڈ می کی ذات کو روک لیا تو اس کی قیمت دینا ہو گی کذا فی الاصل **ص** اگر غلام مجبور ہو گیا بعد اس کے اس نے قمار کیا کہ جو مال سیر پاس ہو وہ مانگیا غصباً ہو یا اپنے اوپر قرضے کا اقرار کیا تو یہ اقرار صحیح ہو گا **ف** امام ابو حنیفہ کے نزدیک صاحبین کے نزدیک صحیح ہو گا اس واسطے کہ صاحبین کے نزدیک جب تصحیح اقرار اذن ہو اور وہ جاتا رہا اور امام صاحب کے نزدیک قبضہ ہو اور وہ باقی ہو کذا فی الاصل **ص** اگر اس غلام پر اس قدر قرضہ ہو کہ اس کی ذات و مال کو محیط ہو تو مولیٰ اس مال کا جو اس کے پاس ہو مالک نہ ہو گا **ف** امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک مالک ہو گا اس واسطے کہ ذات غلام کی ملک ہو مولیٰ کی تو اس کی کمانی بھی ملک ہو گی اور امام صاحب کہتے ہیں کہ ملک مولیٰ کی بطور مضافت غلام کی طرقت ثابت ہوئی جب ہ غلام منی حاجت سے فارغ ہو جیسے ملک ارث کی جب ثابت ہوتی ہو کہ مورث کے حوالے حضور اقدس **ص** مال بچ رہے اور ماخن فیہ من مال غلام کے حوالے سے فارغ نہیں ہو کذا فی الاصل **ص** تو ایسی صورت میں اگر مولیٰ اپنے غلام کے غلام کو آزاد کر دیا تو آزاد نہ ہو گا **ف** امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک آزاد ہو جاوے گا اور مولیٰ اس کی قیمت کا تاوان قرض خواہوں کو دیکانہ کذا فی الاصل **ص** اور جو دین اس کے مال اور فوات کو محیط نہ ہو گا تو غلام کا غلام مولیٰ کے آزاد کرنے سے آزاد ہو جاوے گا اور عید یا ذون اپنے مولیٰ کے ہاتھ نزع بازار سے چیز فروخت کر سکتا ہو نہ کم کو اور مولیٰ اس کے ہاتھ کم کو بھی فروخت کر سکتا ہو **ف** یہ جب ہی ہو کہ غلام کی آٹ اور مال کو دین محیط ہو کہ اس لیے کہ اس صورت میں مولیٰ اجنبی ہو اس کے مال میں اور صاحبین کے نزدیک اگر کم قیمت مولیٰ کے ہاتھ فروخت کرے تو بیع جائز ہو گی اور مولیٰ کو اختیار ہو گا محاباٹ و نقص بیع میں اس لیے کہ دفع ضرر غنا سے اس طرح ہو سکتا ہو اور امام صاحب کے نزدیک جائز نہیں بسبب ہمت کذا فی الاصل اور جو دین محیط نہ ہو تو بیع ہی ناجائز ہو **ص** مگر مولیٰ نے قیمت بازار سے زیادہ کو کوئی چیز غلام کے ہاتھ بیچی اس صورت میں مولیٰ کو حکم ہو گا کہ یا زیادتی کو کم کر دیوے یا بیع کو فسخ کرے تو اگر مولیٰ نے بیع کو غلام کے حوالے کیا قبل قیمت لینے کے تو اب مولیٰ کو قیمت نہ ملے گی **ف** اس لیے کہ مولیٰ نے جب چیز غلام کو دیدی تو قیمت اس کی نہیں لی تو مولیٰ کا حق ذات بیع میں باطل ہو گیا اور دین غلام پر رہا اور مولیٰ کا دین غلام پر پھر باطل ہو گا **ص** میر

میں بل بھی کذا فی الاصل ص اور مولیٰ کا حق ہو کہ بیع کو روک کے واسطے لینے میں اگرچہ عبد مازون مدیون ہو خواہ
 دین مجید ہو یا نہ لیکن مولیٰ اس کو آزاد کر سکتا ہو اسلئے کہ ملک اس کی غلام میں باقی ہو اور دین اور قیمت میں سے اس غلام کے جو کم
 ہو گا اور قدر مولیٰ کو تاوان دینا ہو گا ف یعنی اگر دین کم ہو گا تو مولیٰ دین اور بیگا اور جو دین اس کی قیمت سے زیادہ ہو گا تو مولیٰ ہفت
 قیمت بیگا قرض خواہوں کو اسلئے کہ قرض خواہوں کا حق صرف غلام کی ذات سے متعلق تھا اور مولیٰ نے اس کو تلف کر دیا تو قیمت کا
 تاوان دینا ہو گا کذا فی الاصل ص اور جو دین اس کی قیمت سے زیادہ ہو گا وہ عبد مازون کو ادا کرنا پڑیگا اگر ایک غلام جس دین میں محیط تھا
 فروخت کیا گیا اور مشتری نے اس کو غائب کر دیا تو قرض خواہوں کو اس کے اختیار پر کہ خواہ بیع جائز رکھ کر بیع اس کی لے لیوں یا
 مشتری یا بائع سے اس کی قیمت یعنی نرخ بانسار کا تاوان لیوں تو اگر وہ تاوان لیوں بائع سے اور پھر بسبب عیب کے وہ غلام
 بائع کے پاس پھر آئے تو بائع دام قیمت کے قرض خواہوں کو اس سے دیے تھے پھر دیوے اور قرض خواہوں کا حق پھر غلام سے
 متعلق ہو جاوے گا تو اگر غلام کے مالک بیچا اور بیعت وقت مشتری کو اگرچہ بتا دیا کہ یہ غلام مدیون ہے تو اب بھی قرض خواہوں کو پورا پورا
 بیع کو رد کر دیوں اگر اس کی نہیں اس کو نہ پونہی ہو اور جو بیع گئی ہو اور بیع میں قیمت کچھ کمی ہو تو بیع رد نہیں کر سکتے اور جو کمی
 ہو تو کمی مٹا دیا جائے بیع فسخ کیا جاوے اور جو مشتری منکر ہو دین کا اور بائع غائب ہو تو قرض خواہ مشتری سے خصوصیت نہیں
 کر سکتے طرہ فین کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک خصوصیت کر سکتے ہیں اگر ایک غلام شہر میں آیا بارہ سٹے کہا کہ میں غلام کا
 غلام ہوں اور اس سے مجھے اذن یا بیعت تجارت میں اور وہ خرید و فروخت کرتا ہو تو وہ مازون سمجھا جاوے گا اسی طرح جو اس سے کہتے ہیں
 و جہ سے لیکن اگر ایسا غلام قرض مدار ہو جاوے گا تو وہ قرض سے کے لیے فروخت نہ کیا جاوے گا مگر بے مولیٰ اقرار کرے اس کے مازون سمجھا
 ف اسلئے کہ جب تک مولیٰ نے اقرار نہیں کیا اذن کا تو دین اس کے حق میں ظاہر نہ ہوا اور معاملہ کرے و انہوں نے نقصان اٹھایا
 اسلئے کہ انہوں نے ظاہر حل پر پھر دیا کیا اور مولیٰ نے ان کو کچھ حو کا نہیں دیا کذا فی الاصل ص نابالغ کا تصرف اگر محض
 ناف ہو ف یعنی کس طرح کا ضرر اس میں ہو تو ص ص مسلمان ہونا اور مہر قبول کرنا تو صحیح ہے بل اذن مبی کے ف اگر وہ
 صبی عقل رکھتا ہو تو ہمارے نزدیک سلام صبی عاقل کا صحیح ہے اور شافعی کے نزدیک صحیح نہیں ہے بل ہماری یہ ہو کہ بہت صحابہ کرام
 حالت نابالغی میں مسلمان ہوئے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا اسلام صحیح رکھا تھا ابن العمام سے کہ اگر خراج کیا بخاری نے
 تاریخ میں عروہ کا سلام لائے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور آپ اٹھ برس کے تھے اور بکا لا حاکم نے مستدرک میں طریق ابن اسحاق سے
 کہ حضرت علی ایمان لائے اور آپ سن س کے تھے اور بھی روایت کیا ابن عباس سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نشان حضرت
 علی کے سپرد کیا روز بزرگ و برونکی عمر میں بس کی تھی اور کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور بشرطین کے کہا ہے کہ یہ حدیث نص ہے
 پر کہ حضرت علی رضات یا اٹھ برس کی عمر میں ایمان لائے اور مروی ہے حضرت علی سے یہ شعر سبقت کو الی الا سلام
 طرأ غلاما مابلیغنا وان حلم یعنی سابق ہوا میں تم پر طرف اسلام کے سب پر حالانکہ میں لوکا تھا کہ میں اسلام
 کو نہیں پونچھا تھا روایت کیا اسکو مہیقی نے اور ضعیف کیا اسکو اور ابن عساکر نے تاریخ میں ص اور جو محض ضرر
 یعنی نقصان دینا پونچھا نے والا ہو وے جیسے طلاق اور عتاق ف اور صدقہ اور ہبہ اور قرض وغیرہ ص
 تو جائز ہو گا اگرچہ ولی اجانت دیوے اور حسین نفع اور ضرر دونوں کا احتمال ہے حیث بیع اور شرائط و قوت رہیگا

دینان قرض بھی

مساکون کی تفریح مستقیم نہیں ہو سکتی کہ اثبات قبضۂ ناحق یہاں مفود ہو چکا ہو اور قید تعریف غصب میں لگانا ضرور ہو کہ اس مال کا لے لینا بطور اخفا ہو نہ تاکہ چوری محکومہ لفظی الاصل **صل** اور حکم غصب کا یہ ہو کہ غاصب گنہگار ہو نہ ہو اگر اس کو معلوم ہو کہ شو منصوب غیر کامل ہو **ف** اور نہ گنہگار نہ ہو گا لیکن تاوان در صورت ہلاک عین اور در عین بصورت بقا ہر طرح واجب ہو مطلقاً وہی شفع علیہ حدیث میں سعید بن زید سے مروی ہو کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص ایک بالشت بھرنے میں ظلم سے لے لیا گا تو اللہ تعالیٰ سات طبقوں زمین کا اسکے گلے میں طوق ڈالے گا اور بخاری کی روایت میں ہو کہ ساتوں زمین تک دھسایا جاوے گا اور امام احمد نے یحییٰ بن مرہ سے روایت کی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو زمین کسی کی ناحق چھین لیا گا تو روز محشر حکم ہو گا کہ اس کی مٹی اوٹھاوے اور ایک روایت میں ہو کہ جس شخص نے ایک بالشت بھرنے میں ظلم سے لے لی تو اللہ تعالیٰ اس کو تکلیف دیگا اس کے کھودنے کی ساتویں زمین کے آخر تک پھر طوق ڈالے گا اسکے گلے میں دن قیامت تک یہاں تک کہ لوگوں کا فیصلہ ہووے ان حدیثوں سے یہ بات ثابت ہوتی ہو کہ زمین بھی سات ہین جیسے آسمان سات ہین **صل** اور جب تک شو منصوب غاصب کے پاس قائم ہو تو اس کا پھیر دینا لازم ہو اور در صورت تلف ہو جانے کے تاوان اس کا دینا واجب ہو **ف** ایسے کہ روایت کیا ابو داؤد و ترمذی نسائی ابن ماجہ نے سمرہ بن جندب سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہاتھ پر لازم ہو وہ چیز جو اس نے لے لی ہو یہاں تک کہ پھیر دیا و فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں حلال ہو کسی کو کہ لے لیوے چیز اپنے بھائی کی نہ ہنسی سے نہ غیر ہنسی سے اور جب تم میں سے کوئی دوسرے کی لالچی لیوے تو پھیر دیا و اس کو روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی نے آئندہ روایت کی احمد و ابو داؤد و نسائی نے سمرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص اپنے کو اپنی چیز یعنی کسی دوسرے کے پاس تو وہ حذر ہو اس کا **صل** تو تاوان مثل سے ہو گا اگر وہ چیز مثلی ہو جیسے وہ چیز جو وزن کر کے پیمانے میں بھر کے کبھی ہین یا شمار کر کے لیکن مقدار میں قریب ہین **ف** جیسے اخروٹ وغیرہ اصل میں یہاں تفصیل و تحقیق ہو **صل** تو اگر مثل لے تو جو خصوصیت **ف** یعنی حاکم کے حکم وقت و مختار **صل** اس کی قیمت ہوگی دینا پڑگی **ف** اور امام محمد کے نزدیک جو قیمت اس شو کی بازار میں نہ ملنے کے روز ہوگی دینا پڑگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک جو قیمت غصب کے دن ہوگی دینا پڑگی خزانہ میں ہو کہ قول امام ابو حنیفہ کا صحیح ہو اور تحفہ میں ہو کہ وہ قول صحیح ہو اور نہ یہ میں ابو یوسف کے قول کو مختار کہما ہو اور ذخیرۃ الفقہاء میں محمد کے قول کو مفتی بہ لکھا ہو مطلقاً وہی در دلائل سے اصل میں مذکور ہین **صل** اور جو وہ چیز غیر مثلی ہو جیسے وہ چیزیں جو شمار سے کبھی ہین یا ایک دوسرے میں فرق رکھتی ہین مثل جانور وغیرہ کے تو اس کی قیمت دن غصب کے ہوگی دینا پڑگی **ف** اس طرح جو مثلی مخلوط ہو غیر جنس سے جیسے گہون اور جڑے ہون یا تلون کا تیل زیتون کے تیل کے ساتھ ملا ہو تو اور مانند اسکے چنانچہ بخش تیل کے ساتھ مخلوط ہووے تو اس کی قیمت دینا ہوگی **صل** تو اگر غاصب کہے کہ شو منصوب میرے پاس تلف ہو گئی تو حاکم اس کو قید کرے یہاں تک کہ معلوم ہو جاوے یہ بات کہ اگر شو منصوب اسکے پاس موجود ہوتی تو ظاہر کرتا **ف** اور اس حبس کی کوئی مدت مقرر نہیں بلکہ موقوف راسی حاکم ہو تبیین **صل** پھر اس پر عرض کرنے کا حکم کرے **ف** خواہ وہ عرض مثل ہو اگر شو منصوب مثلی ہو تو کیا قیمت

اگر وہ شو غیر مثلی ہووے اور جو مال کے کما کہ وہ شو مقصوب غاصب کے پاس تلف ہو گئی اور غاصب نے دعویٰ کیا کہ میں نے مال کو پھیر دی اس کے پاس تلف ہوئی اور دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ غاصب کے اولیٰ ہونگے **ص** اور غصب کی شرط یہ ہو کہ شو مقصوب اموال منقولہ میں سے ہووے تو اگر کسی شخص نے دوسرے کا عقار **ف** یعنی مال غیر منقول چنانچہ گھر زمین وغیرہ **ص** غصب کیا پھر وہ غاصب کے پاس ہلاک ہو گیا **ف** آفت سادسی سے جیسے سیلاب کی کثرت سے زمین ڈوب گئی یا گھر گر پڑا **ص** تو غاصب ضامن ہوگا شیخین کے نزدیک اور مجھ کے نزدیک ضامن ہوگا **ف** اور یہی قول ہے ائمہ کبار کا اور اسی پر فتویٰ ہے در مختار اور دلائل کے اصل میں مرقوم ہیں **ص** اگر او میں کوئی نقصان ہو گیا اس کے فعل سے جیسے دسکی سکونت مکان ہو گیا یا دسکی کشکاری سے زمین میں نقصان ہو گیا تو نقصان کا ضامن ہوگا **ف** باجماع سب علماء کے **ص** جیسے منقول میں نقصان کا تاوان دینا ہوگا مثلاً ایک غلام غصب کر کے اس کو مزدوری میں لگایا اور اس وجہ سے وہ غلام بیمار یا دہلا ہو گیا تو تاوان نقصان کا دینا ہوگا **ف** اگر مثلاً باغ غصب کر کے اس کے درخت کاٹ ڈالے تو تاوان دینا ہوگا اور مختار **ص** غاصب اگر شو مقصوب کو اجارہ دیکر اس کا کرایہ لیا تو اس کرایہ کی رقم کو خیرات کر دیوے اسی طرح شو مستعار کی اجرت کو بھی بستر دیدیوے **ف** یعنی فقر کو تقسیم کر دیوے اپنے صرف میں نہ **ص** اس طرح جو نفع اس نے کمایا شو مقصوب یا مستعار میں نقصان کر کے بشرطیکہ وہ شو اشارہ کرنے سے متعین ہووے **ف** یعنی اسباب کی قسم سے ہووے درہم اور دینار ہووے **ص** یا اس کے یا غصب کے روپیوں کے بدلے میں کوئی چیز خرید کر وہی روپیہ لیا اور او میں نفع کمایا تو بھی تصدق کرے اور اگر خریدنے وقت امانت یا غصب کے روپیہ بدلے میں خرید اور او روپیہ کے جو مقصوب یا امانت تھا اور نفع کمایا تو اس کو تصدق کرنا ضرور نہیں ہے **ص** اگرچہ اس نے لاسکتا ہو اسی پر فتویٰ ہے **ف** اور قول مختصہ ہے کہ مطلقاً یہ نفع حلال نہیں ہے اگرچہ بعد ادا ضمان کے ہووے **ف** لیکن مجھ سے چنانچہ قدامی فوازل میں ہے اور ابورسک کے نزدیک ہر حال میں حلال ہے جب جنس مختلف ہووے در مختار **ص** اگرچہ اس نے ایک شو کو غصب کر کے او میں ایسا تغیر کیا جس سے اس کا نام بدل گیا اور اعظم منافع **ف** یعنی اکثر مقاصد اس کے **ص** فوت ہو گئے **ف** جیسے بیج کیا بکری کو اور پکایا اس کو یا بھونا اس کو یا گھوٹ کر کے اس کو پس لاکہ نام اس کا بدل گیا یعنی آٹا ہو گیا اور اکثر منافع بھی اس کے جیسے ہر سیلہ و گھنگنیاں وغیرہ فوت ہو گئے **ص** غاصب تاوان اس کا واجب ہو گیا اور غاصب اس کا مالک ہو جاوے گا قبل ادا کرنے تاوان کے لیکن قبل ادا کرنے تاوان کے اس کو نفع لینا اس شو سے درست نہیں ہے **ف** اور جب تاوان اس کا دیدیوے مالک معاف کر دیکے یا تاوان اس سے تاوان لے لیوے تو درست ہے **ص** مثال اس کی یہ ہو کہ ایک شخص نے بکری غصب کر کے اس کو ذبح کیا پھر اس کو کھا ڈالا یا بھون لیا یا گھوٹ کر کے اس کو پس لایا یا کھیت میں بو دیا یا لوہا غصب کر کے اس کی تلوار بنالی یا پتیل غصب کر کے اس کے برتن بنالیے یا ساگوں یا اینے غصب کر کے اس کی عمارت بنوالی یا مام ابی ضیفہ کے نزدیک ہو کہ اس کی صنعت متقومہ کے گردنا حق مالک کا ہلاک کیا ہے جس سے اس کا مام شافعی کے نزدیک حق مالک کا اس سے منقطع نہیں ہوگا اس لیے کہ عین باقی ہے اور نہ ہر اعتبار کیا جاتا فضل غاصب کا اس واسطے کہ وہ ممنوع ہو پس ہوگا سبب ملک کا **ف** بشرطیکہ قیمت عمارت کی اس

اگرچہ اس نے لاسکتا ہو اسی پر فتویٰ ہے
ف اور قول مختصہ ہے کہ مطلقاً یہ نفع حلال نہیں ہے اگرچہ بعد ادا ضمان کے ہووے
ف لیکن مجھ سے چنانچہ قدامی فوازل میں ہے اور ابورسک کے نزدیک ہر حال میں حلال ہے جب جنس مختلف ہووے در مختار
ص اگرچہ اس نے ایک شو کو غصب کر کے او میں ایسا تغیر کیا جس سے اس کا نام بدل گیا اور اعظم منافع
ف یعنی اکثر مقاصد اس کے
ص فوت ہو گئے
ف جیسے بیج کیا بکری کو اور پکایا اس کو یا بھونا اس کو یا گھوٹ کر کے اس کو پس لاکہ نام اس کا بدل گیا یعنی آٹا ہو گیا اور اکثر منافع بھی اس کے جیسے ہر سیلہ و گھنگنیاں وغیرہ فوت ہو گئے
ص غاصب تاوان اس کا واجب ہو گیا اور غاصب اس کا مالک ہو جاوے گا قبل ادا کرنے تاوان کے لیکن قبل ادا کرنے تاوان کے اس کو نفع لینا اس شو سے درست نہیں ہے
ف اور جب تاوان اس کا دیدیوے مالک معاف کر دیکے یا تاوان اس سے تاوان لے لیوے تو درست ہے
ص مثال اس کی یہ ہو کہ ایک شخص نے بکری غصب کر کے اس کو ذبح کیا پھر اس کو کھا ڈالا یا بھون لیا یا گھوٹ کر کے اس کو پس لایا یا کھیت میں بو دیا یا لوہا غصب کر کے اس کی تلوار بنالی یا پتیل غصب کر کے اس کے برتن بنالیے یا ساگوں یا اینے غصب کر کے اس کی عمارت بنوالی یا مام ابی ضیفہ کے نزدیک ہو کہ اس کی صنعت متقومہ کے گردنا حق مالک کا ہلاک کیا ہے جس سے اس کا مام شافعی کے نزدیک حق مالک کا اس سے منقطع نہیں ہوگا اس لیے کہ عین باقی ہے اور نہ ہر اعتبار کیا جاتا فضل غاصب کا اس واسطے کہ وہ ممنوع ہو پس ہوگا سبب ملک کا
ف بشرطیکہ قیمت عمارت کی اس

اپنے والد کے مال میں دوسرے والد کو اپنے والد کے مال میں بقدر حاجت ضروری جیسے طعام یا دوا وغیرہ تیسرے
مؤخر کے کو درست ہو کہ مودع بالکسر کے مال میں سوا سکے والدین مجلس کو بقدر حاجت بلا اذن مودع بالکسر کے دیوے
جب ماضی کا حکم حاصل کرنا وہاں ممکن ہو چوتھے حالت مسافرت میں اگر ایک شخص مر جاوے تو باقی رفقا کو اس کا سہا
بیچنا اور اسکی تجہیز و تکفین کرنا اور باقی ورثہ کو دینا درست ہو اور ان پر تاوان نہیں ہو کہ زانی الدراختیار والا شہا

فصل مسائل متفرقہ متعلقہ عصبیہ یا عین

عاصبتہ شو مقصوبہ کو عصب یا اور مالک کو اسکی قیمت کا تاوان دید یا ثواب غاصب اس شو کا مالک ہو جاوے گا **ف** اور لام
شافعی کے نزدیک ہونگا کذا فی الاصل اور دلیل عقلی اور ہماری اصل میں مذکور ہو تو غاصب اسکی کمائیوں کا بھی مالک
ہو جاوے گا نہ اسکی اور وہ دیکھو مختار **ص** قیمت مقصوب غائب میں اختلاف ہوا تو قول غاصب کا حلف مقبول ہوگا اگر مالک
زیادتی قیمت کو اپون سے ثابت نہ کرے **ف** تو اگر مالک نے گواہ قائم کیے یا دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ مالک کے مقبول ہوگا اور غاصب
کو ادا مقبول ہونگے اور جو غاصب قیمت مقصوب کی بیان کی لیکن یہ کہ مالک کے قول سے کم ہو تو غاصب جبر ہوگا بیان قیمت پر اور جو
بیان کرے تو اس سے نفی زیادتی قسم لیاوے تو اگر قسم سے انکار کرے تو زیادتی قیمت کی اسکو لازم ہوگی اور جو قسم کھائے تو
نہیں در مختار **ص** اگر غاصب مالک کو شو مقصوب کی قیمت ادا کر دی بعد اسکے وہ شو بھی سہا ہوئی اور قیمت اسکی زیادتی عقلی اور
قیمت جو غاصب مالک کو دی تھی اور مالک نے غاصب کی کسی ہوئی قیمت لی تھی تو مالک کا اختیار یہ کہ اپنی شوے لیاوے اور قیمت غاصب
کو واپس دیوے یا اسی قیمت پر لکھا کرے اور جو غاصب مالک کی کسی ہوئی قیمت لی تھی یا مالک نے جو قیمت کو اپون سے ثابت کی تھی یا
انکرل سے غاصب کو وہی تھی تو شو مقصوب غاصب کی ہوگی اور مالک کو کچھ اختیار ہونگا اگر غاصب شو مقصوبہ کو بیچ کر دے یا ادا
او سکے مالک کو تاوان یا توبہ نافذ ہو جاوے گی اور جو آزاد کا تو اعتاق نافذ ہونگا اور زائد شو مقصوبہ کو خواہ متصل ہوں جیسے
غلام مقصوب ہو یا ہو جاوے یا حسین ہو جاوے یا منفصل جیسے مقصوب کی اولاد اور اشجار کے پھل غاصب کے پاس مانت ہونگا اور اسکا مالک
نہوینا ہوگا اگر جب غاصب نقدی کرے یا بعد طلب کرنے مالک کے مذکور تو اہل نہ ضمان لازم ہوگا **ف** اور شافعی کے نزدیک مالک
ضمان مطالبہ لازم ہوگا کذا فی الاصل **ص** اگر لونڈی مقصوب کی قیمت بچہ جتنے سے کم ہو گئی تو کسی کا تاوان غاصب کو دینا ہوگا اور
بچے سے اس کے نقصان قیمت کا جبر لیاوے گا اگر بچے کی قیمت بقدر نقصان ہو اگر غاصب نے مقصوب لونڈی سے زنا کیا پھر مالک کو
پھر دی اور وہ حاملہ تھی بعد اسکے مالک کے پاس ولادت ہو گئی تو غاصب اسکی قیمت کا تاوان مالک کو دیکھا بخلان عورت حرم کے
ف کہ اگر اس سے زنا کر کے حالت حل میں پھر دیا اور وہ ولادت کر گئی تو تاوان نہ آوے گا کیونکہ عورت حرمہ مال نہیں ہو کہ
او میں غصب متحقق ہو **ص** مقصوب کے منافع کا تاوان غاصب کو دینا ہوگا **ف** برابر ہو کہ غاصب شو مقصوبہ سے منفعت
او کھا و مثلاً مکان میں سکونت کو یا بیکار رہنے دیکو اور امام شافعی کے نزدیک مضمون ہو باجر مثل دونوں صورتوں میں اور
امام مالک کے نزدیک مضمون ہو اگر اس سے پورا نفع لیا ورنہ نہیں کذا فی الاصل **ص** اگر کسی شخص نے مسلمان کی شراب
یا سوتلف کر دیا تو اس پر کچھ تاوان نہیں ہو اور جو ذمی کی شراب یا سوتلف تھا تو تاوان لازم ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک لازم
ہونگا علیہ کہ کسی تابع مسلم کا ہو اور جاری یہ دلیل ہو کہ وہ چھوڑا گیا ہو اپنے اعتقاد پر اور اگر مسلمان کی شراب غصب کر کے

عاصبتہ شو مقصوبہ کو عصب یا اور مالک کو اسکی قیمت کا تاوان دید یا ثواب غاصب اس شو کا مالک ہو جاوے گا
شافعی کے نزدیک ہونگا کذا فی الاصل اور دلیل عقلی اور ہماری اصل میں مذکور ہو تو غاصب اسکی کمائیوں کا بھی مالک
ہو جاوے گا نہ اسکی اور وہ دیکھو مختار
قیمت مقصوب غائب میں اختلاف ہوا تو قول غاصب کا حلف مقبول ہوگا اگر مالک
زیادتی قیمت کو اپون سے ثابت نہ کرے
تو اگر مالک نے گواہ قائم کیے یا دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ مالک کے مقبول ہوگا اور غاصب
کو ادا مقبول ہونگے اور جو غاصب قیمت مقصوب کی بیان کی لیکن یہ کہ مالک کے قول سے کم ہو تو غاصب جبر ہوگا بیان قیمت پر اور جو
بیان کرے تو اس سے نفی زیادتی قسم لیاوے تو اگر قسم سے انکار کرے تو زیادتی قیمت کی اسکو لازم ہوگی اور جو قسم کھائے تو
نہیں در مختار
اگر غاصب مالک کو شو مقصوب کی قیمت ادا کر دی بعد اسکے وہ شو بھی سہا ہوئی اور قیمت اسکی زیادتی عقلی اور
قیمت جو غاصب مالک کو دی تھی اور مالک نے غاصب کی کسی ہوئی قیمت لی تھی تو مالک کا اختیار یہ کہ اپنی شوے لیاوے اور قیمت غاصب
کو واپس دیوے یا اسی قیمت پر لکھا کرے اور جو غاصب مالک کی کسی ہوئی قیمت لی تھی یا مالک نے جو قیمت کو اپون سے ثابت کی تھی یا
انکرل سے غاصب کو وہی تھی تو شو مقصوب غاصب کی ہوگی اور مالک کو کچھ اختیار ہونگا اگر غاصب شو مقصوبہ کو بیچ کر دے یا ادا
او سکے مالک کو تاوان یا توبہ نافذ ہو جاوے گی اور جو آزاد کا تو اعتاق نافذ ہونگا اور زائد شو مقصوبہ کو خواہ متصل ہوں جیسے
غلام مقصوب ہو یا ہو جاوے یا حسین ہو جاوے یا منفصل جیسے مقصوب کی اولاد اور اشجار کے پھل غاصب کے پاس مانت ہونگا اور اسکا مالک
نہوینا ہوگا اگر جب غاصب نقدی کرے یا بعد طلب کرنے مالک کے مذکور تو اہل نہ ضمان لازم ہوگا
ضمان مطالبہ لازم ہوگا کذا فی الاصل
اگر لونڈی مقصوب کی قیمت بچہ جتنے سے کم ہو گئی تو کسی کا تاوان غاصب کو دینا ہوگا اور
بچے سے اس کے نقصان قیمت کا جبر لیاوے گا اگر بچے کی قیمت بقدر نقصان ہو اگر غاصب نے مقصوب لونڈی سے زنا کیا پھر مالک کو
پھر دی اور وہ حاملہ تھی بعد اسکے مالک کے پاس ولادت ہو گئی تو غاصب اسکی قیمت کا تاوان مالک کو دیکھا بخلان عورت حرم کے
کہ اگر اس سے زنا کر کے حالت حل میں پھر دیا اور وہ ولادت کر گئی تو تاوان نہ آوے گا کیونکہ عورت حرمہ مال نہیں ہو کہ
او میں غصب متحقق ہو
مقصوب کے منافع کا تاوان غاصب کو دینا ہوگا
برابر ہو کہ غاصب شو مقصوبہ سے منفعت
او کھا و مثلاً مکان میں سکونت کو یا بیکار رہنے دیکو اور امام شافعی کے نزدیک مضمون ہو باجر مثل دونوں صورتوں میں اور
امام مالک کے نزدیک مضمون ہو اگر اس سے پورا نفع لیا ورنہ نہیں کذا فی الاصل
اگر کسی شخص نے مسلمان کی شراب
یا سوتلف کر دیا تو اس پر کچھ تاوان نہیں ہو اور جو ذمی کی شراب یا سوتلف تھا تو تاوان لازم ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک لازم
ہونگا علیہ کہ کسی تابع مسلم کا ہو اور جاری یہ دلیل ہو کہ وہ چھوڑا گیا ہو اپنے اعتقاد پر اور اگر مسلمان کی شراب غصب کر کے

سر نہ بناؤ والا اس طور سے حسین کچھ دام خرچ نہیں ہو جیسے دھوپ بین کھ کے یا مردہ جانور کی کھال لکیراوسکی بابت کی دوس
چیز سے حسین دام خرچ نہیں ہو مثلاً مٹی اور دھوپ تو مالک اسکو لے لیا اور غاصب کو کچھ نہ لیا اور جو غاصب اسکو تلف
کر ڈالے گا تو ضامن ہوگا اور اگر اسکا سر نہ بنایا نہ لگا کر یا سر نہ لگا کر تو وہ غاصب ہوگا اور مالک کو کچھ نہ لیا **ف** یہ مذہب
امام ابوحنیفہ کا ہے اور صاحبین کے نزدیک مالک اسکو لے لگا اور تک کی زیادتی غاصب کو ادا کرے گا کافی الاصل **ص** اگر
کھال کی دباغت مصالح لگا کر کی جیسے قرطیا یا رتو تو مالک اسکو لیکر دباغت کا خرچ غاصب کو دیدیو اور جو غاصب اسکو تلف کرے
تو ضامن ہوگا **ف** اور صاحبین کے نزدیک ضامن ہوگا جو اس کھال کی قیمت بعد دباغت کے ہوگا اور امام صاحب کی دلیل کا فرق
اصل کتابیہ بہ بین مذکور ہو **ص** جو شخص کسی گائے بچانے کے آلات توڑے **ف** جیسے تربط متار و قطل قنبور وغیرہ
تو اس پر تاوان لازم ہوگا **ف** امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک لازم نہ ہوگا اور امام صاحب کے نزدیک لازم نہ ہوگا
لازم ہو جو اس کی قیمت قطع نظر اس سے ہو جیسے سارین اسکی لکڑی تراشی ہوئی یا نر کا ضامن ہوگا **ص** اور جو طبل غازیوں کا
ہو یا وہ ہو جسکا بھانا حلال ہو شادی میں تو اسکا ضامن بالاتفاق ہوگا اسی طرح اگر کسی شخص کا سر یا منصف **ف** سر نام
ہو کچے پانی کا کھجور کچہ تیز ہو جاوے اور منصف نہ پانی ہو انکو رکھنا نصف حل چکا ہو آگ پہنکانے سے اور یا اسکا
کتاب الاثر بہ بین ہوگا **ص** اہل دین تو تاوان اسکا دینا ہوگا **ف** امام صاحب کے نزدیک اس طرح گائے والی لونڈی اور وندھا
لڑائی کا اور کبوتر اور نیاالا اور مرغ لڑنے والا اور خسی غلام کان سب چیزوں کی قیمت تلف کرنے سے واجب ہوگی جو انکی
قیمت نفس الامر میں ہو کہ قطع نظر صنعت مصیبت و اختار **ص** اگر کسی شخص نے دوسرے کی ام ولد کو غصب کیا پھر ہلاک
ہو گئی تو اس پر تاوان لازم نہ آوے بجز خلاف مدبر کے اور صاحبین کے نزدیک و نون کا تاوان لازم ہوگا ایسے کہ دونوں مستقوم ہیں اور
امام صاحب کے نزدیک مدبر مستقوم ہو نہ ام ولد جس شخص نے دوسرے کے غلام کی بیڑی پائون سے کھول دی یا جانور کی سٹی لوی
یا صطبل کا دروازہ کھول دیا یا پیچھے رکھنے کا کھول دیا اور یہ چیزیں جاتی رہیں یا بادشاہ سے ایسے آدمی کی چٹلی کھائی جو اسکو ستا نا پوڑ
حال یہ جو کہ بدون حاکم سے نالاش کر نیے وہ شکر مانا نہیں ہو یا ایسے کی چٹلی کھائی جو فسق کا مرتکب ہوتا ہو اور اسکے کے سے
باز نہیں آتا یا کسی ایسے بادشاہ سے جو کبھی انڈ لیتا ہو اور کبھی نہیں لیتا یہ کہدیا کہ فلان شخص نے مال پاپا پو پھر بادشاہ نے
اوس موڑی یا فاسق یا مال پاپے سے کچھ انڈ لیا تو شخص مذکور پر اسکا تاوان نہ آوے گا البتہ اگر وہ بادشاہ ایسا ہو جو
ہمیشہ انڈ لیا کرتا ہو تو چغچور پر تاوان لازم آوے گا اسی طرح ضامن لازم آتا جو چغچور پر اگر اوسنے ناحی چٹلی کھائی زجر اور توبیخ کے
واسطے امام محمد کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہوا و جنین کے نزدیک لازم نہیں آتا ایسے کہ اس میں توسط فعل فاعل مختار کا ہو اور وراثت
کھولنے دروائے صطبل اور پیچھے کے امام محمد کے نزدیک ضامن لازم ہوگا جنین کی دلیل یہی توسط فعل فاعل مختار ہو اور امام
محمد فرماتے ہیں کہ ان حیوانوں میں بھانگ خلیقی ہو **مسائل** **م** شخص متحرک اگر مسلمان ہو جی سے شراب لیکر پی تو مسلمان قہمت
اوس شراب کی واجب نہ ہوگی تاوان حکم کر نیوے پر نہیں ہو بلکہ فعل کر نیوے پر ہو کر کوئی جگہ ایک سلطان دوسرے پر تیسرے کو بی بی یا عورت
یا عبد ہو کہ اگر چہ میں سے ایک فرد تلف کرے تو فرد باقی بھی اسکو دیجاوے اور تاوان کل کا ادا کرے بویہذا لکھا کہ ایک شخص نے زمین غصب
ہوئی تو میں مسجد بنائی اور دو کانیں اور حمام اور مسجد میں نماز کا مضائقہ نہیں لیکن حمام میں جانا چاہیے اور دوکانوں کو رایدینا بھی درست

نہیں اور ناز بھی ہشام کے قولین کردہ پڑا جو لوگوں کو نیکو کا تو نہیں منصوبہ کرتے ہیں انکی شہادت مقبول نہیں درغما طحاوی

ص کتاب الشفعة

شفعہ شفیق ہو شفیع سے اخذ میں جس کے معنی ملائے کے ہیں اور اصطلاح شرع میں شفیع عبارت ہو مالک ہونے سے عقار
جبراً اور مشتری کے بعد واصل قیمت مشتری کے ف یعنی جن اموں کو مشتری نے لیا ہو اسی اموں کو جبراً اوس سے
عقار لینا اصل اور واجب ہوتا ہو شفیع بعد بیع کے یعنی ثابت ہو جائے اور مضبوط ہو جائے گو گواہ کرنے سے ف واسطے کہ
حق شفیع کا قبل گواہ کرنے کے مترادف ہو اسی لئے کہ اگر وہ طلب میں تاخیر کرے گا تو شفیع باطل ہوگا تو جب اسے گواہ کر دے شفیع مضبوط
ہو گیا کذا فی الاصل ص اور شفیع اوس عقار کا مالک ہو جائے مشتری کی رضا مندی یا قاضی کے حکم سے اور شفیع واجب
ہو جائے بقدر شفیعوں کی تعداد نہ بقدر ملک کے ف یعنی اگر دو تین آدمی ایک عقار کے شفیع ہوں تو وہ عقار علی السبب میں
تقسیم ہوگا نہ بقدر ملک مثلاً ایک زمین میں تین آدمی شریک ہیں ایک نصف کا دوسرا ثلث کا تیسرا سدس کا اب صاحب نصف
اپنا حصہ بیچا اور دونوں شریکوں نے شفیع طلب کیا تو نصف نصف عقار سب سے کا دونوں کو دیا یا جاوے گا اور شافعی کے نزدیک اس نصف
مبیعہ دو حصے صاحب ثلث کو اور ایک حصہ صاحب سدس کو ملیگا کذا فی الدر المختار ص شفیع اول دس شریک کو پہنچتا ہے جو ذات
مبیع میں شریک ہوئے تھے جو حقوق مبیع میں شریک ہوئے مثلاً بانی کے حصے میں یا راہ میں شریک ہوئے اور مرد یا بانی کے
حصہ اور راہ وہ ہیں جو مخصوص ہوں مثلاً بانی کا حصہ دس چھوٹی منز کا جس میں شیشیاں نہیں جلتیں اور راہ وہ جو نافہ نہیں ہو
ف اور جو بانی کا حصہ یا راہ عام ہو تو شفیع ثابت ہوگا در مختار ص پھر ہمسایہ کو جو ملا ہوا ہو اور راہ او سکے مکان
کا دوسرے کو بچے میں ہو ف اور جو اوس کا دروازہ اسی کو بچے میں ہو اور وہ کو بچہ غیر نافذ ہو تو وہ شریک ہو حق مبیع میں
نہ جار تو جب تک شریک فی المبیع موجود ہو شفیع شریک فی حق المبیع اور جا رکونہ ملیگا پھر اگر وہ شفیع نہ ہو تو شریک فی
حق المبیع کو ملیگا اور جا رکونہ پونچے گا پھر اگر شریک فی حق المبیع بھی شفیع نہ ہو تو جا رکونہ پونچے گا لیکن اسی جا رکونہ میں
یا مکان عقار وسیعہ ملاحق اور متصل ہو اور جو ادن دونوں کچھ میں طریق نافذ موجود ہو تو اس کو حق شفیع ثابت ہوگا یہ ترتیب
شفیعوں کی اور استحقاق امام اعظم کے نزدیک ہو اور شافعی اور مالک کے نزدیک ہمسایہ کو حق شفیع نہیں ہے ہی جاری
دلیل بہت سے احادیث ہیں پہلی حدیث ابورافع کی روایت کیا اوس کو بخاری نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ہمسائیہ یا دہ حقدار ہو اپنے شفیع کا دوسری حدیث انس بن مالک کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمسایہ یا دہ
حق رکھتا ہے روایت کیا اوس کو نسائی نے اور صحیح کیا اوس کو ابن جابر نے تیسری حدیث جابر کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے ہمسائیہ یا دہ حقدار ہو اپنے ہمسایہ کے شفیع کا انتظار کیا جاوے گا اگر وہ غائب ہو جب ہوا راہ او ادن دونوں
کی ایک روایت کیا اوس کو امام احمد اور چاروں عالموں نے اور راوی اسکے سب معتبر ہیں ان احادیث سے استحضار
ہمسایہ کا واسطے شفیع کے ثابت ہوا اب ترتیب تو روایت کی صاحب ہدایہ نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے شریک زیادہ حقدار ہو غلط سے اور غلط زیادہ حقدار ہو شفیع سے شریک سے امر او شریک فی نفس المبیع ہو اور غلط سے
فی حق المبیع اور شفیع سے ہمسایہ کہا نہ لے لے کر بیچ میں کہ یہ حدیث غریب ہو اور کہا ابن جریز نے کہ یہ حدیث غیر معروف ہو

۱
عربی
فارسی
نقش
تاریخ
کتابخانه

بسیب اپنے ایک ایسے گھر کے تو حکم کو خریدار کو کہ وہ گھر مجھے دیدیوے اور اس طلب کو طلب تک لے کر طلب خصوصیت کہتے ہیں اور اس طلب میں تاخیر کر نیسے شفعہ باطل نہیں ہوتا اور کہا ہم عہدئے کہ ایک مہینے تک اگر طلب خصوصیت نہ کرے تو اس کا شفعہ باطل ہو جاوے گا اور اسی پر فتویٰ ہو **ف** اور ظاہر روایت یہ ہے کہ شفعہ باطل ہوگا اس طلب کی تاخیر سے جب تک شفعہ زبان سے اپنی شفعہ ساقط نہ کرے اور یہی مفتی بہ ہے اور یہی ظاہر مذہب ہے اور جب فتویٰ ظاہر ہوتا ہے اور غیر ظاہر مذہب پر ہووے تو ظاہر الروایت مقدم ہو گا ذانی المظنط و اسی **ص** اور جب وقت قاضی کے پاس شفعہ طلب کرے تو قاضی **ف** یعنی مدعی علیہ مشتری **ص** سے سوال کرے کہ شفعہ اوس عقار کا ملک ہے جس کے بے دعویٰ شفعہ دوسرے عقار کا کہ **ف** زلی نے کہا ملک شفعہ کا سوال کرنا بعد طلب شفعہ کے غیر مناسب ہے بلکہ قاضی مدعی اول سوال کرے قبل مدعی علیہ کی طلب کہ گھر کون شہر کس محلے میں ہے اور اس کے حدود کیا ہیں اس واسطے کہ اسے حق کا دعویٰ کیا تو وہ معلوم چاہیے اس لیے کہ دعویٰ مقبول صحیح نہیں ہے پھر جب وہ بیان کرے تو سوال کرے کہ مشتری گھر کا قافلہ ہے یا نہیں اس واسطے کہ قافلہ مشتری پر دعویٰ صحیح نہیں جب تک بائع حاضر نہ ہو پھر جب اس کو بیان کرے تو شفعہ کے سبب اس کے حدود سے سوال کرے اس واسطے کہ لوگ اس میں مختلف ہوتے ہیں شاید کہ وہ سبب غیر صالح کی وجہ سے دعویٰ کرنا ہو یا وہ اور شخص جس کے سے محبوب ہو یا پھر جب سبب صالح کا بیان کرے اور محبوب نہ ہو تو اس سے سوال کرے کہ تجھ کو علم ہے کہ کسے ہو اور تو نے کیا کیا محتاج بننا تھا اس لیے کہ شفعہ باطل ہو جاتا ہو طول زمانہ اعراض یعنی طلب اول امد ثانی کے ترک کرنے سے تو اس کا ظاہر ہونا بھی ضروری ہے پھر جب اس کو بیان کرے تو طلب تقریر سے سوال کرے کہ کیا کوئی طلب کی اور کس کے پاس شہاد ہو اور جس کے پاس شہاد واقع ہو اور قریب تھا اپنے غیر سے یا نہیں پھر جب کہ شفعہ یہ سب کچھ بیان کر دیے اور کسی شرط کو فوت نہ ہوئے دیا ہو تو دعویٰ اس کا پورا اور کامل ہو گا تو اب مدعی علیہ کی طرف قاضی متوجہ ہوگا اور اس گھر کی ملک کا سوال کرے جس کی ملک سبب سے شفعہ کو استحقاق شفعہ حاصل ہو گا و اسی **ص** تو جب مدعی علیہ قرار کرے اس عقار کے ملک کو ہنیکا واسطے شفعہ کے یا انکار کرے قسم کھانے سے اپنے علم پر یا شفعہ گواہ یا محکم کو اپنے ملک پر نسبت عقار مذکورہ کے تو اب قاضی اس سے سوال کرے کہ تو نے دوسرے عقار خرید کیا ہے یا نہیں اگر تو اقرار کرے خرید کیا تو کول کرے قسم کھانے سے حاصل پر یا سب **ف** جانا چاہیے کہ جہاں پر ثبوت شفعہ کا متفق علیہ ہو جیسے شفعہ خلیط تو وہاں قسم حاصل ہو دیا و گی مثلاً مدعی علیہ کو یہ کہنا ہو گا کہ واللہ اس شفعہ کا استحقاق شفعہ مجھے نہیں ہوا اور جہاں مختلف فیہ ہو جیسے شفعہ جو انور وہاں قسم سبب پر دیا و گی اس طرح پر کہ واللہ میں نے اس عقار کو نہیں خریدا اس لیے کہ اگر حاصل پر یہاں بھی قسم دیا جائے تو اس کو گنجائش ہے کہ شافعی کے مذہب پر قسم کھا ليوے اور اس کا ذکر کرتا بال دعویٰ میں گذر چکا کہ ذانی الاصل **ص** یا شفعہ گواہ قائم کرے مدعی علیہ کی خرید پر تو قاضی شفعہ کا حق شفعہ کے لیے ثابت کر دیوے **ف** یہ جب ہو کہ مدعی علیہ شفعہ کی طلب شفعہ کا منکر ہووے اور جو منکر ہووے اور شفعہ پاس طلب ثبوت اور طلب اشہاد کے گواہ نہ ہوں تو قول مدعی علیہ کا قسم سے مقبول ہو گا درخت **ص** اگرچہ شفعہ وقت دعوے کے میں مشن نہ لیا ہو اور جب شفعہ کا شفعہ قاضی حکم ثابت کر دیوے تو اب شفعہ کو من حاضر کرنا ضرور ہوگا اور مدعی علیہ کو عقار کا مالک کہنا حاصل مشن ہو چکا ہو تو اگر شفعہ نے ادا مشن میں تاخیر کی تو حق شفعہ باطل ہوگا اور جو بائع نے وہ عقار

پہلے تھے پھر گئے تھے شفیق بھی جو عرصہ میں درخت میں پھلون کے لے لگا اور اگر مشتری نے آؤ کو کاٹ لیا تو صورت اول میں پھلون کے دام بھرا لیکر شفیق قریح میں کی دیوے اور صورت ثانی میں کل ٹہن ادا کرے ف اس واسطے کہ پہلے مشتری تجسوت خریدتا تھا نہ تھے اگر شفیق کے لیے حکم شفعہ کا قاضی نے کر دیا تو اب شفیق کو اس کا چھوڑنا جائز نہیں تھا

ص باب بیان میں اس کے حسین شفعہ ہوتا ہوا و حسین نہیں ہوتا اور جسے شفعہ مل ہو جائے

شفعہ واجب ہوتا و قصد ف یعنی شفعہ قصدیہ واجب ہوتا ہوا بالذات نہ بالتبع اس واسطے کہ بالتبع زمین کے انبار اور بنائیں بھی شفعہ ہوتا ہوا لیکن بالذات اس میں نہیں ہوتا مثلاً فقط اشجار یا عمارت فروخت کیے جاویں ہوں میں نے تو اس میں شفعہ واجب نہ ہوگا **ص** اس شو غیر منقول میں جو ملک میں آوے عوض کے بدلے میں اور وہ عوض مال ہو اگرچہ اس کی تقسیم ہونے کے جیسے مکی اور حمام اور کنواں **ف** عوض کی قید سے مہمل گیا یہاں تک کہ اگر مالک کے مکان ایک شخص کو مہمل کیا بلا عوض تو شفیق کو حق شفعہ نہ ہوگا البتہ اگر مہمل بلا عوض کر لیا تو شفعہ ثابت ہوگا اور مال کی قید سے وہ صورت نکل گئی کہ عمار کا عوض مال نہ ہو جیسے ایک گھر عوض میں مہمل یا خلع کے دیا جاوے اور غیر منقسم کے بیان سے یہ فائدہ ہو کہ شافعی کے نزدیک غیر منقسم میں شفعہ نہیں ہوا سیکر کہ شفعہ واسطے دفع کرنے محنت سمجھتا ہے اور ہمارے نزدیک شفعہ ہوا کیونکہ شفعہ واسطے دفع ضرر جو اس کے ہو کہ ان فی الاصل مع زیادہ **ص** تو اسباب منقولہ اور کشتی اور عمارت اور اشجار میں جب تنہا بیچے جاویں ہوں میں نے شفعہ نہیں ہوا و جب بیعت میں بیچے جاویں تو ان میں بھی شفعہ واجب ہوا اسی طرح شفعہ نہیں ہوا میراث اور صدقہ اور مہمل بلا عوض اور اس گھر میں کہ تقسیم کیا جاوے شرکاء میں یا اجرت کے عوض میں یا جاوے یا بدل میں خلع کے یا آزادی کے یا بدل میں صلح کے قتل عمد سے یا ہرمین اگرچہ بعض گھر کے مقابلے میں مال بھی ہوتا ہے جیسے ایک مکان گھر مقرر کر کے اس پر نکاح کیا اس شرط سے کہ عورت ایک ہزار روپیہ پھیرے تو تو تمام گھر میں شفعہ نہ ہوگا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک ہزار کے حصے میں شفعہ واجب ہوگا اور امام شافعی کا عوض اجرت غیر وہ میں خلاف ہو کہ ان فی الاصل **ص** اگر عمار اس طرح بیچ ہو کہ باقی کو پھیر لینے کا اختیار ہو تو جب تک باقی کو اختیار رہے شفعہ واجب نہ ہوگا پھر اگر اختیار ساقط ہوا تو شفعہ واجب ہوگا بشرطیکہ شفیق اس وقت طلب کرے کہ قول صحیح میں ان بعضوں کے نزدیک بیع کے وقت طلب کرنا ضروری ہو اس قول کی بھی تصحیح ہوئی ہو وختار **ص** اگر عمار کی بیع بطور فاسد ہوئی تو جب تک حق فسخ ناجائی نہ ہو شفعہ کو شفعہ پونہ **کاف** اور جب حق فسخ ساقط ہو جاوے مثلاً مشتری و بیعین عمارت بناوے تو شفعہ ثابت ہو جاوے گا کہ ان فی الاصل **ص** اگر بیع کی وقت شفیق نے شفعہ نہ لیا البتہ اس کے بیع بسبب خیال الرویت یا خیال الطیار یا خیال العیب میں حکم قاضی باقی پاس پھر آئی تو اب شفیق کو شفعہ نہ پونہ **کاف** اس لیے کہ یہ بیع صحیح ہے ورنہ جو بیع جدید اور جو بغیر حکم قاضی وہ شو خیال العیب میں یا باطلہ بیع باطل پاس آئی تو حق شفعہ ثابت ہوگا اور غلام ماؤن مدیون میں میں مہمل قریب کو اپنے مولیٰ نے مال میں اور سید کو اپنے غلام ماؤن مدیون مقرر کے مال میں حق شفعہ پونہ **کاف** اور شفعہ ثابت ہو اس شخص کے لیے جو خود خرید کرے یا دوسرے کے لیے خریدے یا کوئی دوسرا دے کے لیے خریدے فائدہ اس کا یہ ہو کہ اگر مشتری یا مالک شرکاء میں اور ایک دوسرا اور شرکاء ہو تو مشتری یا مالک کو بھی شفعہ پونہ **کاف** مثلاً ایک گھر میں تین شخص شرکاء میں ایک شرکاء نے دوسرے کو وکیل کیا تیسرے کا حصہ

خریدنے کے لیے تو توکل شفعہ ہو اور وکیل مشتری ہو تو دونوں کو حق شفعہ پونچھ گانڈانی الاصل ص اور مشتری شریک ہووے اور گھر کا ایک ہمسایہ ہو تو شریک کے ہوتے ہوئے ہمسایہ کو شفعہ پونچھ گانڈانی الاصل ص اور جو شخص بیچے اصال یا دکان یا کسی طرح دوسرا شخص بیچے یا دکان صناعین ہو ورنہ کا اور وہ شفعہ ہو تو اس کا شفعہ ساقط ہو جاوے گا اس لیے کہ بیع اور ضمانت میں بیع کی عدم خواہش نہ دالت کرتی ہے لہذا شفعہ باطل ہو گیا ص اگر کسی نے اپنی زمین اس طرح بیچی کہ جو جانب شفعہ کی طرف ملے تھی وہ ایک ہاتھ کم کر کے فروخت کی ف یہ پہلا حیلہ ہو اسقاط شفعہ کا جو بسبب جوار کے ہووے صورت اس کی یہ جو کہ گھر کو بیع کرے مگر ایک ہاتھ یا ایک باشت یا ایک انگل کے موافق عرض میں اور طول میں مسقدر شفعہ کی زمین سے ملی ہو چھوڑ کر باقی کو بیع کرے ص تو شفعہ کو شفعہ نہ پونچھ گانڈانی الاصل ص اس واسطے کہ شفعہ کو شفعہ صرف اتصال کی وجہ تھا اور اتصال بیع سے بیان ہوا ص ایک حصہ زمین میں کا پہلے خرید کرے اور پھر باقی تو شفعہ کو صرف حاصل میں شفعہ پونچھ گانڈانی الاصل ص یہ دوسرا حیلہ ہو واسطے اسقاط حق شفعہ ہمسایہ کے برابر اس کی یہ جو کہ جب ایک گھر کے خرید کا ارادہ کرے جس میں ایک ہزار روپیہ ہے تو اس کو کل گھر میں سے کسی قدر حصہ اگرچہ قلیل ہو جیسے ہزار وان حصہ دس گھر کا نو سو تانوسے روپیہ کو خرید لیوے پھر باقی گھر ایک روپیہ کو خرید کرے تو ہمسایہ کو حق شفعہ صرف ہزار روپیہ حصے میں گھر کے پونچھ گانڈانی الاصل ص اور اس کو بھی وہ نہ لے سکے گا جو کہ گرانے قیمت اور قلت مقدار زمین کے اور دوسرے حصے کو نہیں لے سکتا اس لیے کہ مشتری دوسرے حصے کے خریدنے کے وقت شریک تھا اور شریک مقدم ہو جاتا ہے رکنڈانی الاصل ص زیادہ ص بائیں کے عرض میں خرید کر کے ایک کپڑا بلع کو دیر سے تو شفعہ نہیں لے سکیگا کہ کل زمین کے بدلے میں ف یہ تیسرا حیلہ ہو واسطے اسقاط حق شفعہ شفعہ کے برابر جو کہ ہمسایہ ہو یا شریک صورت اس کی یوں جو کہ ایک گھر سو روپیہ کی مالیت کا ہو اس کو ہزار روپیہ کے بدلے میں خرید کر کے عرض ہزار روپیہ زمین کے بلع کو کپڑا یا اور کوئی اجنس سو روپیہ کی مالیت کی دیدیے تو شفعہ اباوس گھر کو نہیں لے سکتا کہ ہزار روپیہ کے عوض میں لے گا فی الاصل ص حیلہ شرعی کرنا واسطے ساقط کرنے زکوٰۃ اور شفعہ کے امام ابو یوسف کے نزدیک کر دینا نہیں ہو اور محمد کے نزدیک کر دہ ہو مگر فتویٰ شفعہ میں ابو یوسف کے قول یہ ہو اور زکوٰۃ میں محمد کے قول یہ ہوا واسطے کہ زکوٰۃ عبادت ہو اور زکوٰۃ میں حیلہ کرنا انتہائی بُرائی ہو اس لیے کہ یہ اختیار کرنا ہو بل کا اور قطع فقر کے حقوق کا جکوا اللہ تعالیٰ نے مقرر کیا ہو لہذا مال میں داخل ہو جانا ہو شریک میں دن لوگوں کے چکی بُرائی اس کی میت میں ہوا الدین یکذرت لاندھب الفضة وکایفقونہا فی سبیل اللہ اور عذاب موعود انہ کریم کا مستحق ہونا ہو اور میں کہتا ہوں کہ شفعہ مشروع ہوا ہو واسطے دفع کرنے ضرر جوار کے تو مشتری اگر ایسا شخص ہو جس سے ہمسایہ کے لوگ ایذا پاتے ہیں تو اسقاط شفعہ نہ مال نہیں ہو اور اگر مشتری مردنیک ہو ہمسایہ اس سے نفع اٹھاتے ہیں لیکن ناحی شفعہ اس کا رہنا نہیں چاہتا تو اس وقت میں حیلہ کرے واسطے اسقاط شفعہ کے کڈانی الاصل ص اگر شفعہ نے طلب ہوا شفعہ نہ کی یا طلب شہادت کی یا بعد بیع کے شفعہ اپنا چھوڑ دیا اگرچہ شفعہ چھوڑ دینے والا باپ یا وصی یا وکیل ہو شفعہ کا یا شفعہ نے صلح کر لی اپنے حق شفعہ کے بدلے میں کسی عوض میں تو ان سب صورتوں میں شفعہ باطل ہو جاوے گا اور صورت اخیر میں شفعہ کو وہ عوض بھی پھیر دیا ہو گا اس طرح اگر شفعہ جوار تب بھی شفعہ باطل ہو گا اور اس کے ذریعہ کو نہ پونچھ گانڈانی الاصل ص شافعہ کے نزدیک نہ کو حق شفعہ پونچھ گانڈانی الاصل ص یہ شفعہ قبل

اسقاط شفعہ

صفحات ۴۴ و ۴۵

تھناے قاضی بعد بیع کے مر جاوے اور جو بعد حکم قاضی کے مر جاوے قبل ادا کرنے میں کے یا بعد ادا کرنے
 میں کے تو درجہ شفعہ ملے گا کذا فی الاصل **صل** اگر مشتری مر جاوے تو شفعہ ساقط نہ ہوگا **ف** بلکہ اس کے درجہ سے
 شفعہ طلب کیا جاوے گا **صل** اگر شفعہ قبل اس بات کے کہ قاضی شفعہ کا حکم کرے اور من چاہا دے کو اپنی جگہ سے جس کے
 سبب اس کو اسحقاق شفعہ کا حاصل ہو تب بھی شفعہ اس کا باطل ہو جاوے گا **ف** الا جب کہ بیع بشرط اختیار کرے یا بعد حکم
 قاضی کے **صل** اگر شفعہ کو خبر نہ ہو کہ مکان میں خریدتا ہو اور اس نے شفعہ چھوڑ دیا بعد اسکے معلوم ہوا کہ عمر نے خریدنا
 یا شفعہ کو پہلے معلوم ہوا کہ مکان ہزار روٹی کو فروخت ہوا تو اس نے شفعہ چھوڑ دیا پھر یہ گھلا کہ ہزار سے کم کو چاہا ایسی خبر پہلی روٹی
 یا عدوی متعارف کے بدلے میں بجا کہ قیمت اس کی ہزار یا زیادہ ہو تو شفعہ کو پھر دعویٰ شفعہ پہنچے گا اور جو یہ گھلا کہ اس کا بدلہ
 میں بجا جس کی قیمت ہزار روٹی یا زیادہ ہو تو شفعہ پہنچے گا **ف** اس واسطے کہ پہلی روٹی یا شاید کبھی شفعہ کو اسان ہوتا ہو
 نسبت ذرفقہ کے اور اسباب میں اگر اس کی قیمت ہزار روٹی ہو تو شفعہ کو ہزار روپیہ یا ہوگا اور ہزار روپیہ پر وہ شفعہ چھوڑ چکا ہو
 اور اگر زیادہ ہو تو بطریق اولیٰ شفعہ نہ ہوگا کذا فی الاصل **صل** اگر چند شخصوں نے ایک مکان ایک شخص سے لیا تو شفعہ ایک
 شخص کا حصہ لے سکتا ہو اور جو چند شخصوں نے اپنا مکان ایک کے ہاتھ بیچا تو شفعہ ایک بائع کا حصہ نہیں لے سکتا
 اگر ایک شخص نے اپنی زمین میں سے نصف زمین بیچ دی پھر اس کو تقسیم کیا یعنی اپنا نصف جدا کیا اور مشتری کا نصف ملکہ
 کیا تو شفعہ اس نصف کو لے سکتا ہو مسائل طحہ ابراہیم عام سے شفعہ ساقط ہو جاتا ہے قضاوندہ یا نہ اگر شفعہ شفعہ
 کو نہ جانتا ہو اگر داریہ کی ملک کا بھی دعویٰ ہو اور شفعہ کا بھی تو یوں دعویٰ کرے کہ میں اس گھر کی ملک کا دعویٰ
 کرتا ہوں اگر یہ گھر مجھے پہنچا تو بہتر ہو ورنہ میں شفعہ کے دعویٰ پر ہوں جس لڑکے کا کوئی ولی نہیں ہو تو اس کا
 شفعہ باطل نہ ہوگا اگر قاضی اس کی طرف سے کوئی کار پر داز مقرر کرے تو وہ شفعہ کو طلب کرے درمختار

صل کتاب القسمة

قسمت کہتے ہیں ایک حصہ شائع **ف** یعنی پھیلے ہوئے **صل** کو جدا کر دینا اور زمین کو دینا **ف** اور قسمت کا سبب
 طلب کرنا جو سبب شرک کا یا بعض کا منفعت کو اپنی ملک سے تو اگر شرکیوں کی طلب نہ پائی جاوے تو قسمت کو ترجیح
 نہیں اور شرط قسمت یہ ہے کہ منفعت فوت ہو جاوے تو دیوار اور حمام اور مانند اسکے قسمت نہ کیے جاویں گے درمختار **صل**
 جو چیز شائی ہو تو اس کی قسمت میں الفرائض یعنی بیٹے جن کا جدا کر لینا غالب ہو اور جو غیر شائی ہو تو اس میں مبادلہ غالب ہو **ف**
 مثلاً گھوڑوں کی قسم میں سے جو ایک شرک لیتا ہو وہ اس کی مثل ہو ظاہر اور باطن میں جو دوسرا شرک لیتا ہو وہ غیر شائی میں
 جیسے حیوانا خدا و اسباب در زمین میں مبادلہ غالب ہوا اس لیے کہ اذن میں تفاوت بہت ہوتا ہو چنانچہ ایک گھوڑا
 سو درم کا اور دوسرا ہزار درم کا تو اس کو عین حق قرار دینا ممکن نہیں ہو کہ چونکہ دونوں حصوں میں بائع مالک
 اور مساواة نہیں ہو **صل** تو ہر شرک حصہ پنا دوسرے شرک کی غیبت میں شائی میں لے سکتا ہو نہ غیر شائی میں
ف اس لیے کہ شائی میں تفاوت نہیں ہو بخلاف غیر شائی کے درمختار **صل** اگر جو غیر شائی کی قسمت پر بھی جبر کیا جاوے

متھاجنس میں یہ جواب ہو کہ سوال کا کہ مبادلہ غالب ہو غیر مثلی میں بھر کیا وجہ ہو کہ متھاجنس غیر مثلی میں چھوڑ
 کیا جاتا ہو قسمت پر باوجود اس بات کے کہ مبادلہ مال پر جبر نہیں کیا جاتا حاصل جواب کا یہ ہو کہ اگرچہ یہ مبادلہ ہو لیکن ہمیں
 معنی افزا کے پائے جاتے ہیں اور شریک چاہتا ہو کہ اپنے حصے سے نفع اٹھاوے اور جو سے اس میں جبر جاری ہو اور
 اسکے کبھی مبادلہ میں بھی جبر ہوتا ہو جب اس سے غیر کا حق متعلق ہو دے جیسے اولے دین میں کذا فی الاصل ص
 قسمت کرتے ہیں بالادہ ہو جو میت اللہ سے اجرت دیا جاتا ہو لوگوں کے مال بغیر اجرت تقسیم کر دیا کرے اور یہ اولیٰ ہو اور جو
 اجرت پر مقرر کیا جاتا ہو تب بھی صحیح ہو اور اجرت سب شریکین پر برابر ہوگی **ف** امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک
 جس کا حصہ یاد ہو وہ زیادہ اجرت دیوے اور جس کا کم ہو وہ کم دیوے کیونکہ اجرت محنت ہو ملک کی تمام صحبت کھتے ہیں
 کہ اجرت بغیر نمیز کر دینے کے ہو ایک حصے کو دوسرے حصے سے اور اس میں تفاوت نہیں ظلیل در کثیر میں بلکہ کبھی ظلیل تیز
 مشکل ہو تا ہو اور کثیر میں آسان اور کبھی اس کا اول ہو تا ہو تو اس کا اعتبار متعذر ہو پس سب شریکین پر اجرت برابر ہوگی
 باعتبار اصل تیز کے کذا فی الاصل اور اجرت ناپنے اور تولنے اور پر کھنے اور چرانے اور لانے تولنے کی اور محافظت
 کرنے والے کی باتفاق امام اور صاحبین کے بقدر حصول ہوگی در مختار ص واجب ہو کہ قاسم عادل ہو اور علم قسمت
 کو خوب جانتا ہو **و** اور عادل امانت دار ہو و در مختار ص اور حاکم یہ کرے کہ قسمت کے لیے خاص ایک شخص کو مقرر کرے **ف**
 اس طرح کہ وہی شخص اجرت لیکر تقسیم کیا کرے کیونکہ وہ اجرت گران لگایا اور لوگوں کو بوجہ مجبوری کے دینا پڑیگی ص اور یہ کہ
 اجرت قسمت کی سب قاسمون میں مشترک ہو کرے **ف** ورنہ وہ اس میں اتفاق کر کے اجرت گران لینگے ص قسمت صحیح ہو
 شریکین کی رضامندی کے مجرب و غنیم کوئی شریک صغیر سن ہو **و** یا بھون ہو جس کا کوئی نائب نہیں ہو یا کوئی شریک غائب
 ہو جو جس کی طرف سے کوئی دلیل نہیں ہو کہ ان صورتوں میں قسمت لازم نہ ہوگی در مختار ص بلکہ اس وقت اجازت قاضی کی **ف** یا قاضی
 یا جسی کی بعد بالغ کے یا اسکے ولی کی در مختار ص **و** یہ جب ہو کہ شرکا وارث ہوں اور جو مشتری ہوں تو قسمت
 ہل ہو اگرچہ ان اشخاص کی اجازت ہو جاوے جب تک وہ صبی بالغ ہو کر یا اس کا ولی اجازت نہ دیوے یا غالب حاضر
 نہ ہو و در مختار ص اور قسمت کیا جاوے وہ مال منقول جسکی میراث کا شرکا دعویٰ کرتے ہیں یا اسکی شرکا یا مطلق
 ملک کا اسی طرح غیر منقول اگر اسکی شرکا یا ملک کا دعویٰ کرتے ہوں اور جو اسکی میراث کا دعویٰ کرتے ہوں تو وہ تقسیم
 نہ کیا جاوے گا امام صاحب کے نزدیک یہاں تک کہ گواہ لا دین موت پر مورث کی اور ورثہ کی تعداد برابر اور صاحبین کے نزدیک
 تقسیم کر دیا جاوے گا مثل اور صورتوں کے اور قسمت نہ ہوگی اگر دو شخصوں نے دعویٰ کیا کہ عماراؤنگے قبضے میں ہو جبکہ وہ
 اپنی ملکات گواہ ملا دین باتفاق امام اور صاحبین کے اگر دو وارث ایک شخص کے قاضی پاس آئے اور انھوں نے مورث
 کی موت پر ورثہ کے شمار پر گواہ قائم کیے اور ملک عماراؤن و دون کے قبضے میں ہو اور بھلاؤر شرکائے وارث نالغ ہو
 یا غائب ہو تو عماراؤں کو تقسیم کر کے قاضی ایک شخص کو مقرر کر دیا جاوے گا طفل یا غائب کے حصے پر قبضہ کر لےوے اور بھلاؤر شرکائے
 حاضر ہوں و لاوے گواہ قائم کیے موت پر مورث پر اور شمار ورثہ پر یا کئی شخصوں نے ایک چیز ملکر خریدی اب ایک غائب
 غائب ہو جیسا کہ بقی شریک حاضر ہیں یا کل یا بعض عماراؤں طفل یا غائب کے قبضے میں ہو تو قسمت کی جاوے گی مثل شرک

قسمت کیا جاوے ایک شریک کی طلب سے اگر ہر شریک اپنے اپنے حصے سے نفع اٹھائے اور جو ایک کا حصہ یا دھڑ
 اور دوسرے کا اس قدر قلیل ہو کہ وہ اس سے نفع نہیں اٹھاسکتا تو زیادہ حصے والا اگر قسمت طلب کرے گا تو قسمت ہوگی اور
 حصہ قلیل والے کی طلب سے قسمت نہ کی جاوے گی **ف** ایسے کہ صاحب حصہ قلیل کو قسمت میں کچھ نفع نہیں تو وہ نقصان
 پہنچانے والا ہے طلب قسمت میں اور بعضوں نے برعکس کہا جو یعنی صاحب کثیر کے چاہنے سے قسمت نہ ہوگی کیونکہ صاحب کثیر صرف
 نقصان چاہتا ہے صاحب قلیل کا اور صاحب قلیل اگر چاہے تو قسمت کی جاوے گی ایسے کہ وہ اپنے نقصان پہنچانے والا ہے بعضوں
 نے کہا کہ ہر ایک کی طلب سے قسمت کیا جاوے گی کذا فی الاصل در مختار میں ہے کہ اسی قول پر فتویٰ ہے، بقلاً عن النخانیۃ **ص** اگر
 قسمت کرنے سے سب شریکوں کو ضرر ہو تو قسمت نہ ہوگی جب تک سب شریک طلب کرین تقسیم کو اور قسمت کیا جاوے اور
 اسباب اور عرض کی جنگی جنس متحد ہو **ف** مثلاً صرحت بکریان ہو دین یا زراعت ہو دین یا اور کوئی اسباب ایک قسم کا ہو **ص**
ص اور جو اہل مشترک دو جنس کے ہوں **ف** یا کئی جنس کے جیسے بکریان اور اونٹ یا اور اسباب مختلف جنس کے **ص**
 غلام لونڈی ہوں یا جو اہل ہوں یا حام ہوں **ف** یا کنواں یا کئی یا کتا بن در مختار **ص** تو قاضی قسمت نہیں کر سکتا
 مگر جب سب شریک راضی ہو جاوے تقسیم پر **ف** اور صاحبین کے نزدیک رقیق اور جو ہرات بعض شریک کی طلب سے بھی
 تقسیم کر دیے جاوے گئے جیسے اونٹ وغیرہ امام صاحب کہتے ہیں کہ آدمی آدمی میں بہت تفاوت فاحش ہوتا ہے تو مثل جناس
 مختلفہ کے ہو سکے اور جو اہل جنس بعضوں کے نزدیک اگر جنس مختلف ہو تو قسمت نہ ہوگی کذا فی الاصل ہم کہتے ہیں کہ جہاں
 اگرچہ متحد انجنس ہو دین جب بھی ایک کی قیمت دوسرے سے بدرجہا متفاوت اور کم و بیش ہوتی ہو تو مساوات قیمت
 اس میں ممکن نہیں ہو اور جو اہل الفقاوی میں ہو کہ کذا بن تقسیم نہ کی جاوے گی وارثوں میں لیکن ہر وارث اس سے
 نفع حاصل کرے باری باری اور قسمت کتابوں کی اوراق کے شمار سے نہ ہوگی اسی طرح جلد جلد سے اگر ایک کتاب کئی
 جلد میں ہو دے اور اگر وہ شریک باہم راضی ہو جاوے اس بات پر کہ کتابوں کی قیمت معین کیا دے اور ہر شریک کچھ
 کتابیں بے قیمت کے حساب سے تو جائز ہو ورنہ جائز نہیں در مختار **ص** کئی گھر مشترک ہیں یا ایک گھر اور زمین مشترک
 ہو یا ایک گھر اور ایک مکان مشترک ہو تو ہر ایک کی قسمت جدا جدا ہوگی **ف** یعنی یہ ہوگا کہ ایک شریک کو گھر دیا جاوے اور
 دوسرے کو زمین یا مکان یا دوسرا گھر دیا جاوے بلکہ ہر ایک میں علیحدہ علیحدہ قسمت کیا جاوے گی اگر سب گھر ایک شہر میں
 ہو دین امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک قسمت مجتہد ہوگی اگر وہ سب گھر ایک شہر میں ہیں اور جو دوسرا شہر
 میں ہیں تو بالاتفاق قسمت ہر ایک کی علیحدہ علیحدہ کیا جاوے گی کذا فی الاصل **ص** اور قسمت کرنے والا شے مقسوم کا نقشہ
 کہنے **ف** قاضی کے دکھانے کے لیے در مختار **ص** اور مقسوم کو قسمت کے حصوں پر تعدیل اور تسویہ کرے **ف**
 اس طرح پر کہ اقل سهام کو دیکھ کر اس کے مخرج پر مقسوم کے حصے کو دیکھے مثلاً کتر سهام ثلث ہو تو شے مقسوم کے تین حصے کرے
 اور جو سدس ہو تو چھ حصے کرے علی ہذا القیاس **ص** اور اگر گزوں سے اس کو پیمائش کرے اور عمارت کی قیمت
 مقرر کرے اور ہر حصے کی آمد کی راہ اور پانی جدا کر دیوے اور حصوں کا نام پہلے دوسرے تیسرے کے ساتھ رکھ دے
 تو جب کا نام پہلے نکلا اس کو پہلا حصہ دیوے اور جب کا نام دوسری بار میں نکلا اس کو دوسرا حصہ دیوے **ف** یعنی قائم

قسم کھاوین اور قسمت فسخ کی جائے اور جو شریک اس کے عرض میں اختلاف کریں تہراد کا عرض موافق تہراد کا مکان کے عرض کے کر دیا جاوے اور طول و سکا بقدر طول و درو اس کے اور زمین میں بقدر چلنے بل کے اور جو شریکوں میں شرط کر لی کہ مقدار ادا کی متفاوت ہے تو جائز ہو درختار حصہ اگر بعد قسمت کے ایک کے حصے میں سے کچھ زمین معین یا غیر معین کسی مستحق کی محکم کی تو قسمت کا فسخ کرنا ضرور نہیں بلکہ وہ شریک موافق اوس حصے کے اپنا حصہ دوسرے شریک کی زمین سے لے لےوے اور جو ایک حصہ غیر معین کل زمین میں کسی شخص ثالث کا نکلا تو قسمت فسخ کی جائے اور اس کا حصہ اس مقام پر تفصیل کی ہو اگر کسی کا جی چاہے تو دیکھ لےوے صحیح ہو باری باری نفی لینا شریک سے جسکو مہابا کہتے ہیں مثلاً ایک دار مشترک میں ایک طرف ایک شریک ہے دوسری طرف دوسرا شریک یا یا دوسرے مکان میں ہے اور دوسرا نیچے کے مکان میں ہے یا ایک غلام مشترک سے ایک دن یہ کام لیا کرے دوسرے دن دوسرا یا چھوٹے گھر میں ایک دن یہ ہے دوسرے دن دوسرا یا دو غلام مشترک ہوں ایک ایک سے کام لیا کرے دوسرا دوسرے سے مسائل ملحقہ اگر ترکہ تقسیم ہو گیا پھر میت پر دین نکلا تو قسمت کو فسخ کر دینا لگے مگر جب سب وارث ملکہ قرض کو ادا کر دیں یا قرض خواہ اپنا قرض سب وارثوں کے ذمے سے معاف کر دیں یا اور ترکہ اس قدر باقی ہو جو قرض کو کافی ہو اگر بعد قسمت ترکہ کے ایک وارث نے دعویٰ میں کیا تو سمیع ہو نہ دعویٰ میں اگر بعد قسمت کے دوسرے حصے میں دخت کی ملک کا دعویٰ ہوا تو باطل ہو اگر ایک شریک حصے کا دخت اس کی شاخیں دوسرے شریک کے حصے میں چلتی ہیں تو اسکو جبراً اس وقت کاٹنے پر نہیں ہو چتا اگر زمین مشترک میں احد الشریکین سلب غیر اذن دوسرے کے عمارت بنائی تو اس کے شریک شخاعت کا رفع چاہا تو زمین قسمت کر دینگے اگر جس نے عمارت بنائی اوس کے حصے میں آگئی تو بہتر ہو ورنہ اسکو منہدم کر دینگے اور یہی حکم دخت کا کہ البتہ اگر دوسرا شریک رخصتی ہو جاوے تو نہ گرامی لگے اگر سب شریک قسمت کو توڑ کر پھر اپنا حصہ مشترک کر لیں تو درست ہو جو چیز قسمت فاسدہ سے مقبوض ہو دوسرے تو اس میں ملک قابض کی آجاوگی اور جو اس میں تصرف کر لیا وہ نافذ ہو گا مثل مقبوض بہ شراعی فاسد کے اگر مکان مشترک کر لیا اور ایک شریک اس کی تعمیر نہیں کرتا تو قسمت کر دیں اور جو قسمت ہو سکے تو ایک شریک اسکو باکر کرایہ پر چلائے اور دام اپنے وصول کر لےوے اگر قاضی کے حکم سے بناوے ورنہ قیمت عمارت جو بنا کے وقت ہو بھر لےوے انسان کو اپنی ملک میں تصرف کرنا اگرچہ ہمسایہ کلاوس سے ضرر پہنچے درست ہو اسی پر فتویٰ ہو اور بعضوں نے کہا نہیں درست ہو اور اسی پر فتویٰ ہو درختار

صل کتاب المزارعت

شرح میں مزارعت عبارت ہو اوس عقد سے جو زراعت پر منعقد ہو بتقریر بعض حاجات یعنی تہالی یا چوتھالی اناج جو پیدا ہو کھڑا مثلاً تہالی اپنی زمین عمر کو اس شرط پر دیوے کہ عمر و اس میں زراعت کرے جو پیدا ہو اسکی تہالی نزدیک کوٹے باقی عمر کو اسی کا نام مزارعت ہی ارکان اس مزارعت کے چار ہیں ایک زمین دوسرے تخم تیسرے محنت چوتھے بل درختار ص امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ عقد صحیح نہیں ہوا سلیکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا مزارعت روایت کیا اسکو مسلم نے جائز سے اور بخاری نے نفی میں اہل مدینہ کے مزارعت کو کہتے ہیں اور ایک روایت میں مسلم کی

صاف مزارعت کا لفظ موجود ہے اور اس واسطے کہ یہ عقد درحقیقت اجارہ لینا ہے بعض اوس چیز کو اجیر کے عمل سے نکلتی ہے تو مثل تھیز طمان کے ہوا اور وہ ممنوع ہے اور صاحبین کے نزدیک صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہوتا ہے کہ لوگ اس پر عمل کرتے ہیں اے ہیں اور حاجت ہو طمان کے مثل مضارب کے اور اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معاملہ کیا تھا اہل غیر سے اور نصف خارج کے خواہ بھل ہوں یا ایجاب ہو روایت کیا اوس کو ابو داؤد ترمذی ابن ماجہ بخاری مسلم نے ابن عمر سے روایہ میں اسکا جواب دیا ہے کہ یہ معاملہ اہل خبیہ کا مزارعت تھا بلکہ خراج مقاسمہ کے طور پر تھا اور وہ امام صاحب کے نزدیک جائز ہے بلکہ دلیل امام عظیم علی ظاہر حدیث سے قوی ہے اور عمل کرنا مذہب صاحبین پر بقدر ضرورت اور احتیاج کے ہے **ص** لیکن مزارعت کے صحیح ہونے کے لیے کئی شرطیں ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ زمین زراعت کے قابل ہوئے دوسری شرط یہ ہے کہ عاقدین اہل ہوں **ف** یعنی عاقل ہوں و مجنون اور صغیر غیر عاقل سے یہ عقد درست نہیں ہے لیکن صبی عاقل اور غلام اور کافر سے درست ہے **طحاوی ص** تیسری شرط یہ ہے کہ مدت مذکور ہو **ف** موافق دستور اور درختارین ہے کہ ہمارے زمین ذکر مدت خسور نہیں اور اسٹی پر فتویٰ ہے **ص** چوتھی شرط یہ ہے کہ تم نمینے والے کو معین کر دینا **ف** یعنی بیج بونے کے لیے کون دے جسکی زمین ہو وہ دیوے یا جو محنت کرتا ہو وہ دیوے اسکی تعمین ضرور ہے اور بعضوں کے نزدیک موافق عرف کے عمل ضرور ہے اور مختار **ص** پانچویں شرط یہ ہے کہ جو چیز بولی جاوے اوسکی جنس مذکور ہو **ف** یعنی باجرا یا جوار یا گیون **ص** چھٹی شرط یہ ہے کہ دوسرے شخص کا حصہ مقرر ہو **ف** یعنی جس کا بیج نہیں ہو اوسکا حصہ مقرر کر دینا ضرور ہے **ص** ساتویں شرط یہ ہے کہ زمین محنت کرنے والے کے بالکل سپرد کر دی جاوے **ف** تو اگر صاحب زمین کا عمل بھی شرط ہو یا دونوں کا عمل مشروط ہو تو عقد صحیح نہیں تخلیہ ہونے کے سبب اور تخلیہ یہ ہے کہ زمین کا مالک کہے کہ میں نے زمین تجھ کو تسلیم کر دی کذا فی **طحاوی ص** آٹھویں شرط یہ ہے کہ جو غلہ پیدا ہو اوس میں دونوں کی شرکت ہو تو مزارعت باطل ہوگی اگر احد العاقدین کے واسطے من یا دون غلہ معین کر دیا گیا ہو **ف** یعنی مثلاً یہ کہ دیا گیا ہو کہ دس من غلہ طمان کو ملے گا بعد اوسکے نصف نصف یا مثلاً تقسیم کر لینے مزارعت اس صورت میں ایسے باطل ہے کہ احتمال ہے کہ سو اوس من غلے کے اور کچھ پیدا ہو تو شرکت منقطع ہو جاوے گی پس ضرور ہے کہ جب قدر نکلے دونوں میں مشترک ہے **ص** یا ایک مقام خاص میں جو غلہ نکلے وہ ایک کے لیے معین کر دیا جاوے یا بقدر تخم کے صاحب تخم پہلے نکالے یا بقدر خراج معین کے پہلے دیا جاوے پھر باقی تقسیم ہووے **ف** ان میں سے دونوں میں مزارعت باطل ہے ایسے کہ شاید وہی مقام خاص میں غلہ نکلے اور کہیں نہ نکلے یا بقدر تخم ہی کے پیدا ہو یا جس قدر خراج معین ہو اوس قدر غلہ نکلے زیادہ نہ پیدا ہو پس شرکت نہ ہوگی اور اگر خراج مقاسمہ ہو یعنی جو بقدر ثلث یا خمس خارج کے ہوتا ہو تو عقد مزارعت باطل ہوگی جیسے عشر کی پہلے دیدینے کی شرط ہووے ایسے کہ اس میں شرکت منقطع نہیں ہوتی بلکہ جس قدر پیدا ہو گا خواہ کتنا ہی قلیل ہو اوسکا اہم یا خمس خراج مقاسمہ میں ہووے اور اگر کے باقی بطور شرط کے تقسیم کر لینے کذا فی **الاصول ص** یا بھوسا ایک ہووے اور دوسرا بھوسا **ف** ایسے کہ شرکت اس صورت میں منقطع ہو جاتی ہے اور اس میں جو مقصود زراعت ہے یعنی لاج کذا فی **الاصول ص** یا نصف نصف ہووے اور بھوسا اوسکا جو صاحب تخم نہیں ہو **ف** ایسے کہ یہ شرط خلاف ہے مقتضی عقد کے کیونکہ بھوسے کا

۱۰۰
وہاں مالک کا

مستحق وہی ہے جس کے بیچ میں **صل** یا بھوسا نصف نصف ہو اور دائرہ ایک کا ہو **ف** اس لیے کہ مقصود میں شرکت منقطع ہو جاتی ہے **صل** اور اگر یہ شرط کی کہ دائرہ نصف نصف ہو اور بھوسا تخم ولے کوٹے یا بھوسے کا بالکل ٹکڑی کیا تو درست ہو **ف** اس لیے کہ اول صورت میں شرط موافق مقتضای عقد کے ہو کیونکہ بھوسا ایک ملک کی فراہم ہو جس کا تخم ہو اور دوسری صورت میں مقصود یعنی النج میں شرکت حاصل ہو تو اس صورت میں کل بھوسا صاحب تخم کو ملیگا اور بعضوں کے نزدیک مشترک رہیگا دانے کی متابعت سے کذا فی الاصل **صل** اسی طرح مزارعت درست ہو اگر تخم اور زمین ایک کی ہو اور بیل اور محنت دوسری یا زمین ایک کی اور بیل اور محنت ایک کا یا محنت ایک کی اور بیل اور زمین ایک کا اور بیل جو اگر زمین اور بیل ایک کا ہو تو اسے اور محنت اور تخم ایک کا ہو یا تخم اور بیل ایک کا ہو اور زمین اور محنت ایک کی ہو یا زمین اور عمل ایک کا ہو تو اسے اور بیل اور تخم ایک کا ہو یا تخم ایک کا ہو تو اسے اور بیل اور زمین اور محنت ایک کی ہو **ف** کل صورتیں یہاں سات ہیں جن میں سے تین درست ہیں اور چار نادرست جیسا کہ مذکور ہوا اور تفصیل اور دلیل سبکی اصل میں مذکور ہے **صل** جب عقد مزارعت صحیح ہو تو اب پیداوار موافق شرط کے تقسیم ہوگی اور جو کچھ پیدا ہو تو محنت کرنے والے کو کچھ نہ ملیگا اور جبر کیا جائیگا عقد مزارعت کے پورا کرنے پر جو بعد مزارعت کے اوس پر چلنے سے انکا ذکر ہے مگر حساب تخم پر جبر نہ ہو گا جیچٹالنے کے پہلے **ف** اور بعد جیچٹالنے کا دوسرے بھی جبر ہو گا درخت **صل** اور جس صورت میں عقد مزارعت فاسد ہو جائے تو پیداوار بیل و سکو ملیگی جس کا تخم ہو اور دوسرے کو اگر اوسکی زمین ہو تو اگر ایہ زمین کا اور اگر محنت ہو تو محنت کی اجرت ملیگی لیکن جب قدر شرط ہو اتنا اوس سے زیادہ نہ ملیگا اور امام محمد کے نزدیک جہاں تک پہنچا جرت مثل بجا ویلی اگرچہ شرط سے بڑھ جاوے **ف** اور جو مزارعت فاسد ہو میں کچھ پیدا ہو تو اگر تخم عامل کی طرف سے ہو تو زمین اور بیل کی اجرت دوسرے واجب ہوگی اور اگر تخم مالک زمین کا ہو تو اسے تو اجرت مثل عامل کی دینا ہوگی ورنہ **صل** اور اگر زمین کا مالک مزارعت کے جاری رکھنے سے باز رہے اور حال آنکہ محنت کر نیوالا زمین کو جو کچھ نکلا ہو تو فاضل کے حکم سے اوس کو کچھ نہ ملیگا لیکن بیانیۃً یعنی فیما بینہ و بین اللہ اوس کو راضی کرنا چاہیے **ف** تو یہ فتویٰ دیا جاوے کہ زمین کا مالک عامل کی اجرت مثل ادا کرے بسبب اوس کے فریب دینے کے کذا فی الدلائل **صل** اور باطل ہو جاتی ہے مزارعت احد المتعاقبین کے مرجع سے اور نسخ کی جاتی ہے اگر دین کے سبب اوس میں کی بیع ضرور ہو جاوے **ف** جب ہو کہ کھیتی پیدا ہوئی ہو لیکن بیانیۃً واجب ہو کہ اگر عامل عمل کر چکا ہو تو اوس کو راضی کیا جاوے اور جو کھیتی و گچکی ہو اور ابھی کٹنے کا وقت نہ آیا ہو تو زمین کی بیع نہ ہوگی اس لیے کہ مزارع کا حق اوس سے متعلق ہو کذا فی الاصل **صل** اگر جو مدت مزارعت کی گزر گئی اور کھیت نہ ہوئی ہو تو مزارع پر کھیت کے بختے ہوئے تک اجرت مثل زمین کی واجب ہو اور اوار خراجاٹا اسکے دونوں پر ہوں کے بقدر حصوں کے جیسے اجرت کھیت کاٹنے اور اوٹھانے اور روندنے اور غلے کو بھوسے سے صاف کر نیکی دونوں پر بقدر حصوں کے ہوگی اور جو اسکی شرط محنت کر نیوالے پر ہو تو مزارعت فاسد ہو جاوے گی اور ابویوسف کے نزدیک صحیح ہو اور عامل کو یہ کام کرنا پڑے بسبب رواج کے تو حاصل اس مقام کا یہ ہو کہ جو عمل قبل بختہ سے کھیت کے ہو تو وہ عامل ہو اور جو بعد اسکے ہو وہ دونوں ہو موافق حصوں کے

مسافات کہتے ہیں اشجار دینے کو اسلئے کہ دوسرے شخص یا جسکو پرورش کر سہجوں ایک حصے کے اوپر پھلون میں سے اور مسافات مثل مزارعت کے ہو حکم میں ف یعنی مسافات صحیح ہو اور اسی پر فقیر می ہوص اور اختلافات میں ف یعنی نام ابو حنیفہ کے نزدیک باطل ہو اور حسب آئین کچنزدیک درست ہو اور دلائل ہر ایک کے وہی ہیں جو کتابا بطراز تہذیب مذہب کے ص اور شرطون میں ف یعنی جو شرطیں مزارعت کی تھیں ہی شرطیں مسافات کی ہیں جیسے اہل ہونا عاقبتین کا اور عامل کا حصہ بیان کر دینا اور اشجار سپرد کروینا عامل کے اور خارج کا مشترک ہونا لیکن مخم کا بیان کرنا ممکن نہیں مسافات میں اور امام شافعی کے نزدیک مسافات جائز ہو اور مزارعت ضمن میں مسافات کے درست ہو اسلئے کہ اصل ان عقود میں مضاربت اور مسافات بہت مشابہ ہو مضاربیت سے اس امر میں کہ دونوں میں نفع میں شرکت ہو اور مزارعت میں صرف نفع میں شرکت جائز نہیں یعنی اوس نتائج میں جو تخم بڑا نہ ہو بلکہ کل میں شرکت چاہیے لکن فی الاصل ص اگر مدت کا ذکر مسافات میں ضرور نہیں تو اگر مدت ذکر نہ کی تو مسافات صحیح ہو جاوگی ف از روئے استحسان کے اسلئے کہ پھل پہنے کا ایک وقت مقرر کر لکذا فی الاصل ص اور اول بار کے پھلون پر واقع ہوگی اور رطبہ میں جب تک اوسکا بیج نہ پکے ف رطبہ کو فارسی میں سنست ترکہتے ہیں اور وہ ایک کھائس ہو کہ جانوروں کو کھلا یا کرتے ہیں تو جب کسی رطبہ کو بطور رسامات دیا تو یہ مدت شمار نہیں ہو پس جب تک رہیگی کن بیج اوسکانہ پکے اسواسطہ کہ اوسکی بیج کا پکنا جیسے پھل کا پکنا ہی سمجھ میں ہیں کہتا ہوں کہ اکثر اوسمین تخم غیر مقصود ہوتا ہو بلکہ ہر سال میں چھ سات مرتبہ کاٹی جاتی ہو اگر تخم مقصود ہو تو ایک دفعہ کاٹ کچھوڑ دیجاتی ہو تخم کے پکنے تک پس جہان تخم نہ لیا جاوگا تو چاہئے کہ کیا سال تک مسافات ہے لکذا فی الاصل ص اگر مسافات میں اتنی بد بیاہکی جسمیں پھل نہیں پکتا تو فاسد ہوگی اور جو اسقدر مدت بیان کی کہ اوسمین کبھی پک جاتا ہو اور کبھی نہیں پکتا تو صحیح ہوگی تو اگر اوس میدان میں پک گیا تو موافق شرط کے عمل ہو گا ورنہ عامل کو اجرت مثل دینا ہوگی اور صحیح ہو مسافات انگور درخت اور ترکاریوں اور یکن کی جڑوں اور گھوڑوں میں اگرچہ اوسمین پھل موجود ہوں لیکن بکے ننوں اگر پکے ہوئے پھل میں تو پھر مسافات صحیح ہوگی بسبب حاجت ننوں کے جیسے مزارعت تیار کھیتی میں صحیح نہیں ہو تو اگر احد المتعاقبین مر جاوایدت مسافات کی گذر جاوے پھل کے پھولنے تو عامل وارث اوسکے کام کیے جاویں اگرچہ زمین کا مالک یا اوسکے ورثہ خوش ننوں اور مسافات نہیں فرستے ہو مگر عذر سے عامل کے بیمار ہوئے یا چور ہوئے سے کہ اوسکی طرف خوف ہو پھل اور شاخون کا اور خالی جنگ کا دیدینا کسی کو مکیت معین کر کے تاکہ مدد اوسمین درخت لگا دے پھر زمین اور درخت دونوں میں انشفا نصف ہو جاوے درست نہیں ہو بلکہ درخت اوسکے پھل زمین کے مالک کے ہونگے اور دوسرے کو درخت کی قیمت اور اجرت نیکی ف یعنی جو درخت کی قیمت گائے نے کے دن بھی خیلہ اسکے جواز کا یہ ہو کہ عامل اُسے درختوں کو مبوض آدمی زمین کے مالک کے ہاتھ بیع کرے اور زمین کا مالک عامل کو مثلاً نمین سال کے واسطے نوکر رکھ لیوے تھوڑی سی اجرت پر تاکہ مالک کے حصے میں وہ محنت کر کے درخت تیار کر دیوے اور علم

ص کتاب الذبائح

ف نوبال جمع ہو ذبیحہ کی ذبیحہ اوس جوان کا نام ہو جو فوج کیا جاوے جیسے فوج بالکسر حیوان مذبح کا نام ہو اور فوج اب فتح تو عبارت
ہی قطع عروق سے درختار ص حرام ہو وہ ذبیحہ جسکی ذکات نہ کی جاوے ذکات کا بیان آئے آتا ہو اس واسطے کہ فرمایا
بیٹھ کر پڑھا دلوں

اللہ تعالیٰ نے کھانا دیکھتے ہوئے حرام میں اور پھر تھامے میت اور دم بیان تک کہ کما کر جو تم نے ذکات کی اوسکی اور فیجہ سے مراد وہ حیوان جو قابل فیجہ کے ہو تو اوس سے مجھلی اور ڈنڈی مثل گئی اس واسطے کہ اونکی شان سے فیجہ نہیں ہو اور اس سے معلوم ہو گئی حرمت اوس جانور کی جو اونچے سے گر کر مر گیا یا سنگ کا زخم کھا کر مر گیا اور جو گر آ رہا جانور سے قطع کر لیا گیا کذا فی الاصل باختصار زیادہ **ص** ذکات دو قسم کی ہو ایک ذکات ضروری وہ زخم پونچھنا کسی مقام پر بدن سے جو آؤد ایک ذکات اختیاری وہ فیجہ کرنا جو درمیان حلق اور کتبہ کے **ف** کتبہ یعنی لام اور تشدید با عبارت ہو سحر سے اور سحر موضع ہو سحر کا سینے سے کذا فی الاصل یعنی سر سینہ جان سے سینہ شروع ہوا ہی وہاں سے لیکر جبرون تک ذکات اختیاری کا مقام ہو گا تو اسکی صاحب ہدایہ نے یہ بیان کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فیجہ درمیان میں کتبہ اور جبرون کے ہو کذا فی فیجہ میں کہ یہ حدیث غریب ہو اس لفظ سے **ص** اور فیجہ کی رگین جب کا قطع فیجہ میں ضروری چار میں پہلی حلقوم یعنی زخرا جس سے سانس آتی جاتی ہو دوسری میرٹی بروزن اینیر نام اوس رگ کا جو جس سے کھانا پانی جاتا ہو تیسری اور چوتھی دوشہر گین کہ اون میں خون پھرتا ہو اور اون کو عربی میں دو حین کہتے ہیں **ف** یہ دونوں رگین اپنے بائیں حلقوم اور مری کے واقع ہیں **ص** تو جائز نہیں ہو فیجہ فوق العقدہ یعنی اوپر گرہ کے **ف** بعض کے نزدیک جائز ہو اس واسطے کہ فرمایا حضرت علیہ السلام نے ذکات درمیان میں لبہ اور جبرون کے ہو کذا فی الاصل در مختار میں اسی قول کو صحیح رکھا ہو **ص** اور حلال ہو جاوے گا ذبیحہ اگر ان چاروں گون میں سے تین رگین بھی کٹ جاویں **ف** اس واسطے کہ تین اکثر ہیں اور اکثر کو حکم کل کا ہو ہی قول ہو امام ابو یوسف اور امام ابو حنیفہ کا اور امام محمد کے نزدیک ہر رگ کا اکثر قطع ہونا ضروری ہو دایہ **ص** صحیح ہو بیج ہر ایک دھار دار تیز چیز سے جو ان چاروں گون کو کاٹ دیکو اور خون بہا دیکو اگرچہ زکھ کا پوست یا پتھر تیز دھار دار ہو **ف** اس واسطے کہ روایت کی بخاری و مسلم نے رافع بن خلیج سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو چیز بہا دیکو خون کو اور نہ کر لیا جاوے اور سپر نام اللہ تعالیٰ کا نہ کھاؤ اور سکسو ادانت اور خون کے لیکر نہ تو ہڈی ہو اور لکین ناخن سو پھران حبشیوں کی میں اور روایت کی بخاری نے کعب بن مالک سے کہ ایک عورت نے فیجہ کیا بکری کو پتھر سے تو پوچھا گیا حکم اوس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تو آپ نے حکم کیا اوسکے کھانے کا **ص** اگر دانت سے اور ناخن سے جب بدن میں جے ہوے ہوں **ف** لیکن اگر دانت اور ناخن جدا ہوں بدن سے تو اون سے فیجہ حلال ہو ہمارے نزدیک لیکن مکروہ ہو اور شافعی کے نزدیک حرام ہو اور ذبیحہ مردار ہو اسلئے کہ رافع بن خلیج کی حدیث میں جو اوپر گذری حضرت نے استثنا کر دیا دانت اور ناخن کا اور فرمایا آپ نے کہ وہ چھریان میں حبشیوں کی اور جواب ہمارا اس حدیث سے پھنڈو جو پہلی یہ کہ یہ نہیں بطور کراہت کے ہو اور فیجہ دانت اور ناخن سے ہمارے نزدیک بھی مکروہ ہو دوسری کہ مراد اوس حدیث میں دانت اور ناخن سے وہی دانت اور ناخن میں جو انسان کے بدن میں جے ہو ہوں اسلئے کہ حبشیوں کی یہی علت تھی کہ ناخن بڑھایا کرتے تھے اور انسی سے فیجہ کیا کرتے تھے کذا فی الاصل اور جب ناخن اور دانت جدا ہو گیا تو اب حکم اوسکا مثل اولالات کے ہو گیا اب کیا وجہ فرق کی ہو تیسری یہ کہ روایت ابو داؤد اور نسائی میں ہو جو کہ حضرت نے فرمایا کہ بہا تو خون جس چیز سے چاہے تھا اور ذکر کر تو نام اللہ تعالیٰ کا اور اس میں استثنا نہیں دانت اور ناخن کا تو یہ حدیث عام ہی

اور عام معارضہ پر خاص کی و اللہ اعلم **ص** اور مستحب ہو کہ چھری تیز کر کے قبل جانور کے لٹانے کے **ف**
 اس واسطے کہ روایت کی مسلم نے شہاد بن ہوشب سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب تک اللہ تعالیٰ نے
 ضرر کیا احسان جبریز پر سوجب قتل کر دو تم تو اچھی طرح کرو اور جب بچ کر دو تو اچھی طرح کرو اور چاہے کہ تیز کرے کہ نیم میں
 سے چھری اپنی کو اور آرام دیوے اپنے فیج کو **ص** اور بعد لٹانے کے چھری تیز کرنا مکروہ ہے **ف** اس واسطے کہ روایت کی
 حاکم نے مستدرک میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیکھا ایک شخص کو کہ لٹاٹے ہوئے ہو کر کی کو اور تیز کر رہا ہے
 چھری کو تو فرمایا آپ نے کہ تو نے چاہا کہ بکری کو کبھی ہمارے کیوں نہ تیز کر لی چھری تو نے قبل لٹانے کے **ص** جیسے
 اوس کا پاؤں بکرنے کے کھینچنا ذبح کی طرف مکروہ ہے اور یہی طرح مکروہ ہے فوج کرنا گزرنے کے پیچھے سے **ف** لیکن یہ حلال ہے
 ہمارے اور شافعی کے نزدیک اگر کوئی مذکور کے کٹے تنگ وہ زندہ رہا اور جو قبل اوس کے مر جاوے تو حرام ہو
 اس واسطے کہ بدون ذبح کے مر گئی اور امام مالک اور احمد کے نزدیک ہر طرح سے حرام ہو **ص** اور یہی طرح سخت ذبح کرنا
 کہ چھری حرام مغز تک پہنچ جاوے یا اوس کی کھال کھینچنا یا سر کاٹنا قبل ٹھنڈے ہونے کے **ف** کلیہ یہ ہو کہ
 جس میں عذاب قیامت اور تکلیف دنیا بلا فائدہ ہو وہ سب مکروہ ہو درخت **ص** اور شرط ہے کہ ذبح کرنا اسلام ہو
 یا اہل کتاب میں سے ہو **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَطَعْتُمُ الْبَاقِیْنَ اَوْ تَوَلَّوْا الْکِیۡتَابَ جِلۡدَ لَکُمُوْ
 یٰۤمَنِیۡ ذِیۡہِ اَوۡنَ لَوۡ کُنۡ لَکُمۡ جَاوِدَہٗ لَے گئے کتاب یعنی یہود اور نصاریٰ حلال ہے واسطے تمہارے اس واسطے کہ وہ نام اللہ
 تعالیٰ کا لیتے ہیں وقت ذبح کے کفانی الاصل اور اگر اہل کتاب ذبح کے وقت سو خدا کے ضرر یا عیسیٰ مسیح علیہ السلام
 کا نام لیون تو ذبیحہ حرام ہو جاوے گا جیسے مسلمان اگر ذبح کے وقت سو خدا کے کسی بنی یا ملی کا نام لیکے ذبح کرے کہنا یہ
 جانتا چاہیے کہ مراد طعام سے اس آیت میں ذبیحہ نہ اناج وغیرہ اسلئے کہ اگر اناج مراد ہوتا تو تخصیص اہل کتاب کی
 بیکار ہوئی جاتی ہو کیونکہ اناج وغیرہ مشرکین سے بھی لینا ہرست ہے **ص** اگرچہ کتابی ذمی ہو یا حربی اور ذبح کرے یا لا
 اللہ کے نام اور ذبح کو سمجھتا ہو وے تو درست ہے ذبیحہ اوس حبشی یا عجمیوں کا یا عورت کا جو بسم اللہ اور ذبح کو جانتے
 ہوں **ف** اور جو حبشی یا عجمیوں ایسا ہو کہ بسم اللہ کرنا اور ذبح کرنا سمجھتا ہو تو اوس کا ذبیحہ درست نہیں ہے **ص**
 اور درست ہے ذبیحہ جس کا خنہ نہ ہو و سارے گونگے کا **ف** اسلئے کہ گوشت کا اللہ تعالیٰ کے نام لینے سے معذور ہو
 تو وہ مثل ماسی کے ہو **ص** اور نہیں حلال ہے ذبیحہ بت پرست اور مجوسی کا **ف** اس واسطے کہ مسند عبد الزقاق
 میں حسن بن محمد بن علی سے مروی ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص کسی شان میں کہ نہ نکاح
 کرتے والے ہوا دن کی عورتوں سے اور نہ کھانے والے ہو ذبیحہ اون کے **ص** اور مرتد کا اور جو عدا اور قصداً
 وقت ذبح کے بسم اللہ کو ترک کر دیوے **ف** یہ ہمارے نزدیک ہو کہ اگر مسلمان قصداً ذبح کیوقت تسمیہ ترک
 کرے تو ذبیحہ حرام ہو جاوے گا اس لیے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَاۡکُلُوۡا مِمَّا کَفَرًا لَّہٗمْ اَللّٰہُ عَلَیۡہِ لَعْنٰہُ لَعْنٰہُ
 تم اوس جانور کو جس پر نہ لیا جاوے گا اکانام اللہ وایت کی رزین سے ابن عباس سے کہ جو شخص بھول جاوے بسم اللہ
 کو وقت ذبح کے تو کچھ معافیہ نہیں اور جو عمدتاً ترک کرے تو وہ جانور نہ کھایا جاوے گا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

سے حدیث میں عدی بن حاتم کے کہ تو نے بسم اللہ کسی پر اپنے کتے پر نہ دوسرے کے کتے پر قلیل کی حرمت کی ساتھ ترک تھیکہ
 اور اجماع کیا صحابہ کرام اور تابعین نے حرمت پر اور اس ذبیحہ کی جس پر قصداً نام اللہ تعالیٰ کا رکھ لیا جاوے اور غلام اور
 حرمت و علت میں اس ذبیحہ کے جو جس پر سوا اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا جاوے تو نہ ہاں بن کر اور نام مالک کی یہ سبکدہ بھی حرام ہو
 ابن عباس اور علیؓ اور اکثر صحابہ کے نزدیک حلال ہے پس قول امام شافعیؒ کا کہ مسلمان کا ذبیحہ اگرچہ قصداً ترک کرے تسمیہ کھلاں
 ہو مخالف ہو کتاب السنن اور احادیث مشہورہ صحابہ اور اجماع صحابہ و تابعین بعد ہم اور دو کراہیہ مجتہدین کے اور وہ جو ست مال کے تین
 شافعی اس حدیث سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسلمان ذبیحہ کرنا ہو تو اللہ تعالیٰ کے نام پر تسمیہ کہے یا نہ کہے تو جواب دے
 بچند وجوہ ہوا اول یہ کہ یہ حدیث اس لفظ سے نہیں پائی گئی بان روایت کی دارقطنی اور سیوطی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسلمان کافی ہو و سکوناً نام اللہ تعالیٰ کا تو اگر قبول جائے بسم اللہ ذبیحہ کی وقت تو چاہیے کہ بسم اللہ
 پڑھ کر کھالیں اور اس میں اسکی محمد بن یزید بن سنان صدوق ہے لیکن ضعیف الحفظ ہے اور روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے
 اسناد صحیح سے لیکن وہ موقوف ہے ابن عباسؓ پر اور حدیث موقوف شافعی کے نزدیک حجت نہیں ہے اس طرح جو روایت کی ابو داؤد
 نے مرسل میں کہ ذبیحہ مسلمان کا حلال ہے لیا جاوے اور سپنام اللہ تعالیٰ کا یا نہ لیا جاوے اور سوا ہی اس کے ثقات میں ہو نہ کہ حدیث میں شافعی
 کے نزدیک قابل احتجاج کے نہیں ہے دوسری یہ کہ یہ حدیث محمول ہے اور پر حالت نسیان کے اسی اسطے اجماع کیا صحابہ و تابعین
 نے حرمت ترک تسمیہ عامہ پر اور اگر یہ حدیث عامہ کو بھی عام ہوتی تو لازم تھا کہ صحابہ کرام میں کچھ اسن یا بن مناظرہ اور غلام
 تیسری یہ کہ حدیث بفرص تسلیم اس بات کے کہ شامل ہو عامہ اور ناسی کو مخالف ہو کتاب اللہ کے اور خبر اوجب مخالف ہو
 آیت قطعی کے تو اتفاق المیہ قابل قبول نہیں ہوتی چوتھی یہ کہ ترک کیا اس حدیث پر عل صحابہ و تابعین یعنی صحابہ اور تابعین نے
 اور یہ دلیل ہے اس کے ضعف اور بے اصلیت کی پانچویں یہ کہ یہ حدیث مخالف ہے اجماع صحابہ کے پس دکی جادگی و اللہ علم
 ص تو اگر بھولے سے تسمیہ ترک کرے تو ذبیحہ حلال ہے و بسبب عذر ہونے نسیان کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 تَوَاصِلُ تِلْكَ تِلْكَ مَعْنَى نَهْ مَوَاضِعَ كَرْتَهُمْ سَہْ اَگر بھول جاوے ہم تو قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام اللہ
 دل میں ہو مسلمان کے محمول ہے اور پر حالت نسیان کے اور امام مالک کے نزدیک اس صورت میں بھی ذبیحہ حرام ہے کذا فی
 الاصل ص اگر کہیں اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ اور کچھ بھی ذکر کیا تو اگر وصل سے ذکر کیا جیسے کہ بسم اللہ فہم نزل فیہ
 تو مکروہ ہے یا یون کے بسم اللہ محمد رسول اللہ وال کچھ میں سے اور جو مال کو نہ یا زبرد یا گناؤں ذبیحہ حرام ہو جاوے گا حدیث اور اگر
 قبل تسمیہ یا بعد ذبیحہ کے کوئی دعا پڑھے تو مکروہ نہیں ہے بلکہ مستحب ہے چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لُیَا بِنْتِہ کو پھر اسکو ذبیحہ کیا اور کہا سَمِی اللہ اللہ تَوَقَّعْ لَکَ مِنْ عَمَلِکَ الْوَحْدَیْنِ مِنْ عَمَلِکَ
 محمد بن یحییٰ یا اللہ قبول کر تو اسکو محمد سے اور آل سے محمد کی اور امت سے محمد کی ص ابو بکرؓ اللہ پر عطف کر کے کہ جیسے
 بسم اللہ و اسم ظان بسم اللہ و ظان یعنی نہ کرنا ہوں میں اللہ تعالیٰ کے نام اور ظان کے نام بسم اللہ و ظان کے نام پر تو وہ ذبیحہ حرام
 حرام ہو جاوے گا و خواہ وہ ظان بنی ہو یا ولی یا فرشتہ اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ سَمِی اللہ اللہ یعنی حرام ہے تسمیہ وہ
 ذبیحہ جس پر غیر خدا کا نام لیا جاوے درختار میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو مقام میں مجھ کو ذکر کرنا چاہیے ایک

اوسکی کہ جو یعنی جیسے من کی ذکات فرج کرنے سے ہوتی ہو ایسے ہی جنین کی بھی ذکات اوسکے فرج سے ہوگی تو یہ حدیث حجت ہمارى ہوئی نہ صاحبین اور شافعی کی اور رفع ذکات کی صورت میں بھی تشبیہ علی وجہ الکمال ہو سیکے کہ جب تک نہ تشبیہ میں منظور ہوتا ہو تو مشبہ بہ کو مشبہ پر محمول کر دیتے ہیں جیسے شاعر کا قول وَصَيْنَاكَ عَيْنًا نَهًا وَجِيدًا جَدِيدًا اگر کوئی کہے کہ ابتدا سے حدیث میں یہ کہ کہنا ہے یا رسول اللہ ہم عز کرتے ہیں ناقہ کو اور ذبح کرتے ہیں گائے بکری کو تو پاتے ہیں ہم بیت میں اوسکے بچہ آیا ڈال دین ہم اوسکو یا کھا دین اوسکو تب فرمایا آپ لکھاؤ اوسکو تم روایت کیا اوسکو ابو داؤد ابن ماجہ سے تو حدیث دھلت گئی ہو اوس امر پر کہ مراد جنین میت ہو تو ہم جواب دیتے ہیں کہ اس لالت کو ہم منع کرتے ہیں اگر کون سی دلیل ہو مقام پر کہ مراد سوال جواب میں خاص جنین میت ہو کہ جلد ہو کہ جنین مطلق مراد ہو یا جنین حی اور در صورت راہ مطلق استدلال کرنا نص متصل سے باوجود مخالفت نص کلام اللہ کے جو مطلق حرمت میتہ پر الٰہی کمال بعید ہو انصاف سے جیسا عامل نہ غیر مخفی ہو

فصل بیان میں جانورون کے جھکا کھانا درست ہے اور جھکا درست نہیں

حلال ہیں ہر درندہ جو اپنے دانت سے شکار کرتا ہو ورنہ ہر پرندہ جو پنجے سے شکار کرتا ہو **ف** اتفاقاً ایہ تشبیہ یعنی ابو حنیفہ و شافعی و احمد اوسو سے کہ روایت کی مسلم نے ابن عباس سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ ہوائے ذوق سے اور نہ پنجے والے پرندے سے اور روایت کی ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر دانت والا درندہ حرام ہے دانت والے درندہ جیسے شیر چیتا بھیر یا کتا بلی بوم طوطی چیتے والے پرندہ جیسے بزم بھری شکرہ وغیرہ **ص** وحشرات الارض یعنی جو جانور زمین کے اندر رہتے ہیں جیسے جو ہا اور گھوڑے چھوٹے بندھسی وغیرہ یہی قول ہے شافعی اور احمد کا بھی ایسے کہ یہ جانور سب حیثیت میں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ **ص** حیوان منکحہ حلال ہے اور حرام کرنا جو اون پر ناپاک چیزیں اور نام مالک کے نزدیک سباع ہائے اربعہ طیور اور حشرات الارض مکروہ ہیں **ص** تحوی صی ہستی کے گدے یعنی بالو گدے اتفاق شافعی اور احمد کے بھی اور نام مالک کے نزدیک مکروہ ہیں و تسلی ہمارى یہ ہے کہ روایت کی بخاری و مسلم نے حضرت علی بن ابی طالب سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا منکر سے اور بالو گدھون کے گوشت سے روز خیر کے اور حدیث جابر میں ہے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بالو گدھون کے گوشت سے دن خیر کے روایت کیا اوسکو بخاری و مسلم نے لیکن گدھا وحشی یعنی گور خر اتفاقاً مکروہ درست ہے ایسے کہ روایت کی بخاری و مسلم نے ابو قتادہ سے حمار وحشی کے قصے میں کہ کھایا او سمیت بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے **ص** اور خرچہ جسکی مان گدھی ہوا جو جانور اسکی گائے ہو تو وہ حلال ہے اتفاق ہی قول ہے شافعی اور احمد کا اور نام مالک کے نزدیک مکروہ ہے دلیل ہمارى حدیث جابر کی ہے کہ کھا حرام کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دن خیر کے گوشت بالو گدھون کا اور خورنکا اور ہرنے اور نیچے والے کارواہ کیا اوسکو ترمذی نے اور کہا غریب ہے اور روایت کی ابن ماجہ نے خالد بن الولید سے کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا گوشت گھوڑے اور خورنکے بالو گدھون کے **ص** اور گھوڑا نزدیک نام ابو حنیفہ اور بعض الکبیر کے اور احمد اور شافعی اور صاحبین کے نزدیک حلال ہے دلیل حدیث جابر کے کہ اذن دیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گوشت میں گھوڑوں کے روایت کیا اوسکو بخاری و مسلم نے اور بھی روایت کیا بخاری و مسلم نے اسلوبت ابی بکر سے کہا انھوں نے خر کیا ہے عہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک گھوڑا پھر کھایا بنے اوسکو دلیل نام عظم کی حدیث خالد بن الولید کی ہے جو اوپر گندھی تو سری بہ گھوڑا اکلا جادہ اور اوسکے گوشت کے

بیان میں جانورون کے جھکا کھانا درست ہے اور جھکا درست نہیں

مباح ہونے میں قطعاً یہی آئہ جہاد کی اور صحیح یہ ہے کہ امام اعظم نے رجوع کیا حرمت اس کی اور قائل ہو اس کی حلت کے میں زمین
اپنی موت سے پیشتر اور اسی پر فتویٰ جو در مختار ص اور بخوار گوہ ف اس واسطے کہ بخوار دانت والا ہوا گوہ حشرات لاف
میں سے ہوا اور روایت کی ابو داؤد نے عبد الرحمن بن شبل سے کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا گوہ کے گوشت کھانے سے
اور یہ حدیث حجت ہو مالک اور شافعی پر کہ ان کے نزدیک گوہ مباح ہو دلیل اس کی حدیث ابن عباس سے ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے گوہ حرام نہیں ہے لیکن نہیں ہوتا میری قوم کی زمین میں سو میں کروہ جانشا ہوں یا سکور روایت کیا اسکو بخاری
وسلم نے امام صاحب کی طرف سے اس استدلال کا یہ جواب ہے کہ یہ حدیث ابتداء اسلام کی ہے اور پہلے اپنے گوہ کو خود کھیا
تھا لیکن منع بھی نہیں کیا تھا بعد اس کے اپنے منع کر دیا دوسرے یہ کہ حدیث ابن عباس کی معارض ہے حدیث عبد الرحمن بن شبل
کی تو نبی کو ترجیح ہوگی اس لیے کہ محرم مقدم ہو میسج پر تیسرے یہ کہ نہ کھانے میں گوہ کے احتیاط ہی برخلاف کھانے کے ص اور بخوار
اور کچھو ف اس لیے کہ بھڑ موذیات میں سے ہے اور کچھو اجنبات حشرات میں سے ہے ہوا یہ ص اور گوہ سیاہ بڑا لگاؤ اور ابلق کو اجودار
کھانا ہو ف اور جو کو اجودار بھی کھاتا ہوا وہ نہ بھی کھاتا ہو یا صرف دانہ کھاتا ہو تو وہ درست ہے امام اعظم کے نزدیک یعنی
ص اور ہاتھی ف اس لیے کہ وہ دانت اللہ ص اور جنگلی چوہا ف یا گھوسلے کے وہ حشرات الارض اور سبع میں سے
ہو ص اور ہنولا ف کیونکہ وہ بھی حشرات الارض میں سے ہے اور چمکا در میں دو قول ہیں ایک قول میں حلال ہے دوسرے میں حرام
ہو عالمگیری ص اور دریائی جانوروں میں سوا اچھلی کے اور کچھ درست نہیں ہو ف اور امام مالک کے نزدیک سب دریائی
جانور حلال ہیں لیکر اور کٹا دریائی اور سیدھا اور سور دریائی لیکن سور دریائی ان کے نزدیک مکروہ ہے اور ایک روایت میں ہے کہ انھوں نے
توقف کیا اور ابن امام احمد کے نزدیک بھی سب جانور دریائی درست ہیں مگر گھریاں اور مینڈک لیکن سوا اچھلی کے سور دریائی
یا کتا یا انسان دریائی فچ کرنا پڑیگا اور بعض اصحاب شافعی کے نزدیک بھی سب دریائی جانور درست ہیں اور یہی صحیح ہونے کے
مذہب میں ظاہر مستحکم احکا آیت سے کلام اللہ کی ہے اوجل لکھو صید البحر یعنی حلال ہے واسطے تمھارے شکار دریا کا اور
یہ عموم سب جانوروں کو شامل ہے اور ہم یہ کہتے ہیں کہ مراد صید بحر اور طعام بحر سے آیات و احادیث میں مجھلی ہو اس لیے کہ وہی
پاکیزہ ہو اور باقی سب خبیث ہیں اور جنابت ہمارے دین میں حرام ہیں مجھو مینڈک حالانکہ دریائی ہوتا ہو لیکن حضرت صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم نے منع کیا اس سے کہ دو امین الا جاد تو کھانا بطریق اولیٰ حرام ہو گا روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور بھی حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا سلطان یعنی لکڑی کے بیج سے کذا فی الہدایہ ص لیکن مجھلی بھی اگر خود بخود بحر کی پانی پر تیراؤ
تو اسکا کھانا حرام ہو ف اس لیے کہ وہ مینہ ہوا جو کسی وقت سے مثلاً پانی کی سردی یا گرمی یا کوئی دوسرا شے سے مراد ہوتا ہے
ہو کہ مر جاو تو درست ہے اس طرح جو مجھلی مینہ میں سے دوسری مجھلی کے نکلی وہ بھی درست ہے جو مجھلی خود بخود بحر کی پانی سے مراد ہوتا ہے
کہتے ہیں چٹے نزدیک حرام ہے اور شافعی اور مالک نزدیک درست ہے ہو کہ مینہ بحر حدیث سے حلال ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے دریا پاک ہو پانی اسکا اور حلال ہو وہ اسکا روایت کیا اسکو ابو داؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ ابو ہریرہ امام حنبل
کی طرف سے حجاب ہے کہ مراد مینہ بحر سے ہے مجھلی جو جو بابت مر جاو جیسے کڑی جاکو یا مینڈک جاو یا دیا اسکو بہر حال اگر کچھ
دیکھ اس لیے کہ موت اس کی مضاف ہوئی طرف بحر کے دوسرے یہ کہ روایت کی امام داؤد اور ابن ماجہ اور ابن سعدی نے کامل میں

ابو الزبیر سے انھوں نے جابجائے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جسکو پھینک دے دیا یا پانی اوکو چھوڑ دیکو تو کھاؤ اوکو اور جو مر جائے یا میں اور تیرے تو نہ کھاؤ اوکو تو جب حدیث صحیح مخالفت میں ظانی کے موجود ہو پھر حلت کی کیا وجہ ہوگی پھیلی کی سب قسین درست ہیں یہاں تک کہ سیاہ پھیلی اور بام پھیلی بھی درست ہو ف اور محمد سے ایک روایت میں حرام ہیں لیکن یہ قول ضعیف ہو ص اور حلال ہو ٹڈی اور سب نسملی پھیلیاں بغیر ذکات کے ف یہی قول ہوا احمد اور شافعی کا اور مالک کے نزدیک ٹڈی حرام ہو دلیل جاری بہت حدیث میں ایک حدیث احمد اور دارقطنی اور ابن ماجہ کی ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حلال میں اسلے ہمارے دو میتہ اور دو خون سوڈو میتہ پھیلی اور ٹڈی میں اور دو خون مگر اولیٰ میں دوسری حدیث ابن ابی اوفیٰ کی کہا انھوں نے کہ جہاد کے ہمنے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جہاد تھے ہم کھاتے ٹڈی کو روایت کیا اوکو بخاری مسلم ابو داؤد ترمذی نسائی نے تیسری حدیث مسلم کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ٹڈی کے باب میں کہ نہ کھاتا ہوں میں اوکو نہ حرام کرتا ہوں میں اوکو روایت کیا اوکو ابو داؤد و تھخص اور گو اھیت کا جو صرف دانہ کھاتا جو اور خرگوش ف حلال ہو اتفاق لیکر بعد کے اور بہت سے احادیث اسکی حلت میں وارد ہوئے ہیں مذکور میں صحاح میں بخاری میں انس سے مروی ہو کہ حضرت نے کھایا گوشت خرگوش کا ص اور عقیقہ کا ف عقیقہ وہ کو آجیو جو مردار اور داماد و نون کھاتا یا اوکا حلال ہونا صحیح قول ہو اور ابو یوسف کے نزدیک مردہ جو سطح جو مرغی نجاست کھاتی ہو حلال ہو لیکن ابو یوسف کے نزدیک مردہ جو سطح حلال ہو طوطا اور ہڈی طاس و من با اتفاق لیکر شیعہ کے کذا فی المیزان للشعرانی مسألہ ضروری نہج کیا ایک جانور امیر کے آنے کے لیے یا کسی شخص کی تعظیم کے واسطے سوائے خدا کے تو وہ ذبیحہ مردار ہو اگر چہ نہج کے وقت خدا کا نام لیا جاوے وہ مختار اس سے معلوم ہوا کہ یہ جو ہندوستان میں رواج ہو کہ منت مان کر سیاہ احمد کبیر کی گائے یا شیخ سند و کا بکرایا او جلا شاہ کا مرغاج کرتے ہیں وہ گائے بکرا مرغام دار ہو اس واسطے کہ نہج سے تعظیم غیر خدا کا ارادہ کرتے ہیں اور صحیح مسلم میں وارد ہو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ بَدَعَ لِقَعْرِ اللَّهِ یعنی لعنت کرے اللہ اوس شخص کو جو نہج کرے واسطے غیر خدا کے تو مسلمانوں کو چاہیے کہ ایسے امور سے خود احتراز رکھیں اور ان کو جو جاہل ہیں سمجھا کر ان چیزوں کو ترک کر دیوں غایۃ الاوطار مع زیادۃ البقیۃ صورت درست ہو کہ جانور کو خدا کے واسطے نہج کریں اور ثواب اس کا کسی ولی یا بنی کی روح کو پہنچاویں واللہ اعلم

کتاب الاخصیۃ

ف یہ کتاب ہو قربانی کے بیان میں جو جانور عید اضحیٰ کے دن نہج کیا وے اوکو انھیہ کہتے ہیں کیونکہ وقت ضعیفی یعنی شبت کے اوکو نہج کرتے ہیں ص قربانی میں ایک بکری ایک آدمی کی طرف حضور ہوا در گائے یا بیل یا اونٹ ایک آدمی سے سات آدمیوں تک کی طرف بھی ہو سکتا ہو ف اور جو سات سے کم ہوں تو بطریق اولیٰ جائز ہو لیکن بکری میں ایک آدمی سے زیادہ نہیں ہو سکتا ایسی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس میں ایک آدمی سے زیادہ اجازت نہیں دی چنانچہ ابو سعید مروی ہو کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قربانی کرتے ایک مینڈھا جسکے پاؤں اور انگلیں اسیو پھیلا تھا اور یہی قیاس تھا انوش بیل اور گائے میں بھی لیکن جائز رکھے ہوئے اوس میں سات آدمی تک ایسی کہ روایت کی مسلم اور ابو داؤد نے جابر سے کہ حرام یا

یہاں روایت کا اسباب معلوم ہو
یہ صحیح مسلم اور ابوداؤد سے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گاسے سات آدمیوں کی طرف سے اور اونٹ سات آدمیوں کی طرف سے **حص** لیا۔ لیکن یہ شرط ہو کہ کوئی شریک ساتویں حصے سے کم کا ہو ورنہ **ف** تو اگر کسی شریک کا حصہ ساتویں حصے سے کم ہو گا تو کسی کی طرف سے قربانی درست نہ ہوگی اور امام مالک کے نزدیک ایک گاسے یا بیل یا اونٹ ایک گھروالوں کی طرف سے درست ہو اگرچہ سات سے زیادہ ہوں لیکن گھروالوں کی طرف سے درست نہیں اگرچہ سات سے کم ہوں کذا فی الاصل **حص** پھر جب قربانی میں شرکت ہو ورنہ تو گوشت کو تول کر تقسیم کرین نہ اکل سے مگر جب کہ گوشت کے ساتھ پائے یا کھال ملائے جاویں تو وزن کا برابر ہونا ضرور نہیں **ف** یعنی ہر جانب میں کچھ گوشت اور کچھ پائے ہوں یا کچھ گوشت اور کچھ کھال ہو یا ایک جانب میں گوشت اور پائے ہوں اور دوسری جانب میں گوشت اور کھال ہو اور اس صورت میں اکل سے تقسیم اسلئے درست ہوئی کہ جس کو خلاف جس کی طرف پھیر دینگے کذا فی الاصل **حص** ایک گاسے ایک شخص نے قربانی کے لیے خریدی پھر چھ آدمی اور شریک ہو گئے تو جائز ہے استسنا **ف** اور قیاساً نہیں جائز ہے اور یہی قول ہے زفر کا اسلئے کہ اس سے قرینہ الی اللہ خریدی ہو پس کیونکر جائز ہوگی بیع اور سبکی وجہ استسنان یہ ہے کہ کبھی ایک شخص کو قربانے کا مل جائے ہو لیکن شریک نہیں ملے تو وہ خرید لیتا ہے بعد اس کے شریک مل جاتے ہیں تو بسبب ضرورت کے جائز ہوا **حص** لیکن اگر قبل خریدنے کے شریک ہو جاویں تو بہرہ **ف** اور مروی ہے امام صاحب سے کہ شریک ہونا بعد خرید کی گروہ ہے **حص** اور قربانی واجب ہے **ف** اور بھوک اور شافعی کے نزدیک سنت ہے بیل حدیث ام سلمہ کے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص دیکھے تم میں سے چاند فیچہ کا اور ارادہ کرے قربانی کا تو چاہیے کہ اپنے بال اور ناخن روک رکھے یعنی نہ کاٹے روایت کیا اسکو باعزت نے یہ جو کہا کہ اگر ارادہ کرے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قربانی واجب نہیں ہے دلیل امام اعظم کی حدیث ہے ابو ہریرہ کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جسکو وسعت ہو اور قربانی کرے تو نہ قرب ہو ہاں مصلے کے روایت کیا اسکو احمد اور ابن ماجہ نے اور صحیح کہا اسکو حاکم نے کیونکہ اس قسم کی وعید سوا واجب کے ترک پر نہیں ہوتی اور جو حدیث ام سلمہ کے معنی یہ ہیں کہ جس شخص کا قصد ہو قربانی کا جو ضد ہو سو کی نہ تخیر کذا فی الہدایہ **حص** اس شخص پر تبصرہ قد فطر واجب ہے **ف** اور وہ وہ شخص ہے جسکے پاس جایدا بقدر نصاب شرعی زیادہ حاجت اصلیت سے ہو اگرچہ ایک سال اوپر نہ گذر ہو اور اگرچہ وہ نصاب نامی ہو لیکن طحاوی میں ہے کہ کتابوں سے آدمی غنی نہیں ہوتا مگر جب کہ ایک کتاب کے دو نسخے ہوں یا وہ کتاب میں طب اور نجوم اور ادب کی ہو دین **حص** اپنی طرف سے نہ اپنے نابالغ لڑکے کی طرف سے **ف** تو بالغ لڑکے کی طرف سے بطریق اولی واجب نہ ہوگی **حص** ظاہر الروایۃ میں **ف** اور حسن بن زیاد کی روایت میں امام اعظم سے طفل نابالغ کی طرف سے بھی واجب ہے مثل صدقہ فطر کے لیکن فتویٰ ظاہر الروایۃ پر ہے طحاوی **حص** بلکہ طفل نابالغ اگر مالدار ہو ورنہ تو اس کے مال میں سے اسکا باپ یا وصی قربانی کر دیوے **ف** یہ مذہب شیخین کا ہے اور مجدد اور شافعی کے نزدیک باپ و سکاٹنے مال سے قربانی کرے نہ اس کے مال سے اور در مختار میں اسی کو معتد رکھا ہے کہ باپ اس کے مال میں قربانی کرے **حص** تو اگر طفل کے مال میں سے قربانی کی تو جقدر اس سے کھا یا جاو گھا ورنہ باقی گوشت بیل الی جاو

کتاب التہذیب
جلد چہارم شیخ دہلوی
صفحہ ۹۰

اوس چیز سے جس کے عین سے نفع اوٹھا سکے ہیں جیسے کپڑا اور موزہ وغیرہ لیکن اوس چیز سے نہ بلا جاوے جس کو تلف کر کے نفع اوٹھاتے ہیں مثل روٹی کے یا جیسے روپیہ شرفی کذا فی الاصل مع الدلیل ص اگر قربانی فوج کی جاوے شہر میں تھا اول وقت اوسکا بعد نماز عید کے ہو گا اور شافعی اور مالک کے نزدیک جب تک مال یا قربانی نکرے بعد نماز کے تو کسی کو قربانی کرنا درست نہیں جب پر حجت یہ ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس شخص نے فوج کیا قبل ان کے کہ تو اسے فوج کیا اپنے نفس کے لیے اور جس نے فوج کیا بعد نماز کے تو پوری ہوئی عبادت اوسکی اور پائی اوسنے سنت مسلمانوں کی اور ایک روایت میں یہ کہ فرمایا آپ نے جس شخص نے فوج کیا قبل نماز کے تو وہ اوسکے بدلے میں دوسرا جانور فوج کرے اور جس نے نہیں فوج کیا تو وہ فوج کرے خدا کے نام پر روایت کیا اوسکو بخاری و مسلم نے براہ ابن عازب اور جناب بن عبد اللہ سے اور بھی فرمایا حضرت نے کہ پہلے عبادت جلدی ہا پس روز نماز پھر قربانی نہ روایت کیا اوسکو بخاری و مسلم نے کذا فی البدایہ ان روایات سے معلوم ہوا کہ فوج قربانی کا قبل نماز عید کے جائز نہیں ص اور جو شہر میں ہو وہ تو اول وقت اوسکا بعد طلوع فجر کے ہونے کے بعد یعنی دسویں تاریخ ذی الحج کی اور آخر وقت اوسکا قبل غروب آفتاب کے ہو جائے تاکہ فوج تک ف اور مستبرائین مکان فعل فوج کا ہو نہ مکان صاحب قربانی کا اور شافعی کے نزدیک تیرہویں تاریخ کی شام تک جائز ہے کذا فی الاصل ذیل شافعی کی قول یہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ سارا مال یا م تشریف فوج کے دن میں روایت کیا اوسکو امام احمد نے مسند میں اور ابن حبان نے صحیح میں جبیر بن مطعم سے کہا صاحب ہایہ نے کہ ذیل ہماری یہ ہو جو مروی ہو حضرت عمر اور علیؓ اور ابن عباسؓ سے کہ ان سبھوں نے ایام قربانی کے تین دن میں افضل دن سب میں پہلا روز ہے یعنی نویں تاریخ اور روایت کی ہا کہ جن نے سوطا میں نفع سے انھوں نے بن عمرؓ سے کہ انھوں نے ایام قربانی کے بعد یوم النحر کے دو دن ہیں اور کہا کہ ایسا ہی پوچھا محکو علیؓ بن ابی طالب سے اور ظاہر یہ بات کہ حدیث موقوف اس باب میں مثل مرفوع کے ہوا سب سے کہ یہ امر غیر قیاسی ہو بدون شائع کے بیان کیے ہوئے معلوم نہیں ہو سکتا اور ابن عمرؓ نہایت متبع ہیں طریقہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور حدیث مسئلہ شافعی منقطع ہو کہا بزار نے کہ یہ حدیث مروی ہو عبد الرحمن ابن ابی حسین نے جبیر بن مطعم سے حال آنکہ عبد الرحمن نے نہیں ملاقات کی جبیر بن مطعم سے دوسرے یہ کہ اوس حدیث میں لفظ فوج کا وارد ہونا خیمہ کا ص لیکن اعتبار آخر روز کا ہو فقر اور غنا اور ولادت اور موت میں ف یعنی جب وہ غنی تھا اول روز قربانی کے پھر مجلس ہو گیا آخر روز میں تو او سپر قربانی واجب ہوگی اور جو اسکا اولیا ہوا تو واجب ہوگی اور اگر سید ہوا آخر روز میں تو او سپر قربانی واجب ہوگی اور جو اوس دن مر جاوے گا تو سپر واجب ہوگی کذا فی الاصل ص فوج کرنا مات کو مکروہ ہو اگر کسی نے قربانی ترک کی اور ایام اوسکے گزر گئے اور اوسنے کسی معین بکری کے فوج کی تندر کی تھی یا وہ فقیر تھا اور قربانی خرید کر چکا تھا تو زندہ اوسکو صدقہ کر دیکو اور جو وہ غنی تھا اور اوسنے مذہب میں کی تھی تو قربانی کی قیمت تصدق کرے خواہ وہ جانور قربانی کا خرید چکا ہو یا نہ خرید چکا ہو اوس صحیح ہو قربانی میں چھ مہینے کا ونبہ ف جسکو عربی میں صنان کہتے ہیں اور وہ چکنی دار ہوتا ہو بشرطیکہ تنومند می میں اسقدر ہو کہ سال بھر کی بھی بکریوں میں پہچاننا خاص طور سے چھ مہینے کا ونبہ اسلئے درست ہوا کہ روایت کی ابو داؤد و نسائی ابن ماجہ سے شیعہ سے کہ سنی صحابی نے

فوج فوج کا
قربانی کی عبادت
میں ۱۲

علیہ السلام فرماتے تھے کہ چھ مہینے کا ذنب کافی ہوتا ہو سال بھر کی بھڑکری سے اور روایت کی ترمذی نے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا اچھی قربانی چھ مہینے کے ٹٹے کی اور فرمایا آپ نے کہ نذیح کر و مگر مسنہ یعنی شیخ جسکا بیان آگے آویگا مگر جب دشوار ہو تم پر تو ذبح کرو چھ مہینے کا ذنب **ص** اور بکری اور بھیر اور گائے اور اونٹ میں سے شنی اور شنی ڈاٹا پانچ برس میں ہوتا ہو اور گائے بیل دو برس میں اور بکری بھڑکری میں **ص** اس واسطے کہ فرمایا آپ نے نذیح کر و مگر مسنہ اور مسنہ شنی کو کہتے ہیں اور بھینس کا حکم گائے کا سا ہی تو اس سے کم عمر والے جانور درست نہیں ہیں اور زیادہ عمر والے درست بلکہ افضل ہیں عالمگیری **ص** اور صحیح بخاری میں ہے کہ سینگ ہنوں اور دیوانی اور خسی **ص** اس لیے کہ سینگ سے کوئی عرض متعلق نہیں ہو اور دیوانی سے مراد وہ ہو جو چارہ وغیرہ کھاتی ہو نہ وہ جو چارہ نہیں کھاتی کہ وہ غیر کافی ہو اور خسی کوشت تو عمدہ ہوتا ہو بلکہ روایت کی ابن ماجہ نے عائشہ اور ابو ہریرہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قربانی کی دو چیزوں کی نکین بنگ کے دونوں حصے تھے ہدایہ **ص** اور صحیح نہیں جو اندھی اور کان کی اور اس قدر ذلی کہ اوسکی ہڈیوں میں گوشت نہ ہو یا لنگڑی کہ مقام ذبح تک نہ جاسکے **ص** اس واسطے کہ روایت کی امام احمد اور چاروں عالموں نے حضرت علی سے کہ حکم کیا ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس بات کا کہ دیکھیں ہم آنکھ اور کان کو اور نہ قربانی کریں ہم کان کی آخر حدیث تک اور روایت کی احمد و مالک اور ترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ اور ابی داؤد و ابن ماجہ اور ابی داؤد و ابن ماجہ اور ابی داؤد و ابن ماجہ عازب سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پوچھے گئے اون قربانیوں سے جسے بنی چاہیے سو فرمایا آپ نے چار میں ایک لنگڑی جسکا لنگڑا بن ظاہر ہو و دوسری کافی جسکا کان بن کھلا ہو و تیسری بیار جسکی بیاری صاف ظاہر ہو و چوتھی بنی اس کے اوپر گودا نہ ہو **ص** اور جائز نہیں جسکا ہاتھ یا پاؤں لٹا ہو یا تھالی سے زیادہ اوسکا کان یا دم کمی ہو یا تھالی سے زیادہ اوسکی آنکھ کی بصارت جاتی رہی ہو و یا سرین کٹی ہو و **ص** اس لیے کہ ثلث تک قلیل ہو اور ثلث سے زیادہ کثیر ہو اور ایک روایت میں ثلث سے کم قلیل ہو اور ثلث اور ثلث سے زیادہ کثیر ہو کیونکہ حضرت نے ثلث مال میں فرمایا کہ ثلث کثیر ہو روایت کیا اوسکو ایڈ سے لے اور ایک روایت میں ربع سے کم قلیل ہو اور ربع پس زیادہ کثیر ہو اور ایک روایت میں نصف سے زیادہ کثیر ہو اور نصف و اس سے کم قلیل ہو سو اگر نصف یا نصف سے کم کان یا دم مقطع ہو تو جائز ہو اور تھالی بصارت جاتی ہونے کی پہچان کا طریقہ یہ ہو کہ جب جانور بھوکھا ہو تو کم روشن آنکھ کو اوس کی بند کرے اور اوسکے سامنے چار دیہا وے اور نظر کرے کہ اوسے چارہ کہاں سے دیکھا ہے تھوڑے وقت آنکھ کو اوسکی بند کر کے چارہ لگا دو اور نظر کرے کہ اوسے کہاں سے چارہ دیکھا اب دونوں مکانوں کی تفاوت کا اندازہ کر لیوے اگر تھالی کا تفاوت ہو تو تھالی روشنی گئی اسی طرح قلیل یا کثیر معلوم کر لے کہ ان فی الاصل **ص** اگر سات آدمیوں نے قربانی کو خریداجاؤسکے ایک شخص اون میں سے ہو گیا اور اوسکے وارثوں نے کہا کہ تم اوسکی طرف سے بھی مدد اپنی طرف سے بھی جانور کو ذبح کر لو تو صحیح ہو جاؤ گا **ص** استخسانا اور ابو یوسف سے مروی ہو کہ صحیح ہو گا اور یہی قیاس ہو چنانچہ وجہ اوسکی اصل کتاب میں مذکور ہو **ص** جیسے ایک گائے قربانی اور قرآن اور متوہب کی طرف سے درست ہو اور اگر قربانی کے شریکوں میں سے کوئی کافر ہو گیا صرف گوشت لینا اوسکو منظور ہو گا تو کسی کی طرف سے قربانی جانور ہوگی اور قربانی کے گوشت میں سے خود بھی کھاوے

اس واسطے کہ چھ مہینے کا ذنب کافی ہوتا ہو سال بھر کی بھڑکری سے اور روایت کی ترمذی نے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا اچھی قربانی چھ مہینے کے ٹٹے کی اور فرمایا آپ نے کہ نذیح کر و مگر مسنہ یعنی شیخ جسکا بیان آگے آویگا مگر جب دشوار ہو تم پر تو ذبح کرو چھ مہینے کا ذنب **ص** اور بکری اور بھیر اور گائے اور اونٹ میں سے شنی اور شنی ڈاٹا پانچ برس میں ہوتا ہو اور گائے بیل دو برس میں اور بکری بھڑکری میں **ص** اس واسطے کہ فرمایا آپ نے نذیح کر و مگر مسنہ اور مسنہ شنی کو کہتے ہیں اور بھینس کا حکم گائے کا سا ہی تو اس سے کم عمر والے جانور درست نہیں ہیں اور زیادہ عمر والے درست بلکہ افضل ہیں عالمگیری **ص** اور صحیح بخاری میں ہے کہ سینگ ہنوں اور دیوانی اور خسی **ص** اس لیے کہ سینگ سے کوئی عرض متعلق نہیں ہو اور دیوانی سے مراد وہ ہو جو چارہ وغیرہ کھاتی ہو نہ وہ جو چارہ نہیں کھاتی کہ وہ غیر کافی ہو اور خسی کوشت تو عمدہ ہوتا ہو بلکہ روایت کی ابن ماجہ نے عائشہ اور ابو ہریرہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قربانی کی دو چیزوں کی نکین بنگ کے دونوں حصے تھے ہدایہ **ص** اور صحیح نہیں جو اندھی اور کان کی اور اس قدر ذلی کہ اوسکی ہڈیوں میں گوشت نہ ہو یا لنگڑی کہ مقام ذبح تک نہ جاسکے **ص** اس واسطے کہ روایت کی امام احمد اور چاروں عالموں نے حضرت علی سے کہ حکم کیا ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس بات کا کہ دیکھیں ہم آنکھ اور کان کو اور نہ قربانی کریں ہم کان کی آخر حدیث تک اور روایت کی احمد و مالک اور ترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ اور ابی داؤد و ابن ماجہ عازب سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پوچھے گئے اون قربانیوں سے جسے بنی چاہیے سو فرمایا آپ نے چار میں ایک لنگڑی جسکا لنگڑا بن ظاہر ہو و دوسری کافی جسکا کان بن کھلا ہو و تیسری بیار جسکی بیاری صاف ظاہر ہو و چوتھی بنی اس کے اوپر گودا نہ ہو **ص** اور جائز نہیں جسکا ہاتھ یا پاؤں لٹا ہو یا تھالی سے زیادہ اوسکا کان یا دم کمی ہو یا تھالی سے زیادہ اوسکی آنکھ کی بصارت جاتی رہی ہو و یا سرین کٹی ہو و **ص** اس لیے کہ ثلث تک قلیل ہو اور ثلث سے زیادہ کثیر ہو اور ایک روایت میں ثلث سے کم قلیل ہو اور ثلث اور ثلث سے زیادہ کثیر ہو کیونکہ حضرت نے ثلث مال میں فرمایا کہ ثلث کثیر ہو روایت کیا اوسکو ایڈ سے لے اور ایک روایت میں ربع سے کم قلیل ہو اور ربع پس زیادہ کثیر ہو اور ایک روایت میں نصف سے زیادہ کثیر ہو اور نصف و اس سے کم قلیل ہو سو اگر نصف یا نصف سے کم کان یا دم مقطع ہو تو جائز ہو اور تھالی بصارت جاتی ہونے کی پہچان کا طریقہ یہ ہو کہ جب جانور بھوکھا ہو تو کم روشن آنکھ کو اوس کی بند کرے اور اوسکے سامنے چار دیہا وے اور نظر کرے کہ اوسے چارہ کہاں سے دیکھا ہے تھوڑے وقت آنکھ کو اوسکی بند کر کے چارہ لگا دو اور نظر کرے کہ اوسے کہاں سے چارہ دیکھا اب دونوں مکانوں کی تفاوت کا اندازہ کر لیوے اگر تھالی کا تفاوت ہو تو تھالی روشنی گئی اسی طرح قلیل یا کثیر معلوم کر لے کہ ان فی الاصل **ص** اگر سات آدمیوں نے قربانی کو خریداجاؤسکے ایک شخص اون میں سے ہو گیا اور اوسکے وارثوں نے کہا کہ تم اوسکی طرف سے بھی مدد اپنی طرف سے بھی جانور کو ذبح کر لو تو صحیح ہو جاؤ گا **ص** استخسانا اور ابو یوسف سے مروی ہو کہ صحیح ہو گا اور یہی قیاس ہو چنانچہ وجہ اوسکی اصل کتاب میں مذکور ہو **ص** جیسے ایک گائے قربانی اور قرآن اور متوہب کی طرف سے درست ہو اور اگر قربانی کے شریکوں میں سے کوئی کافر ہو گیا صرف گوشت لینا اوسکو منظور ہو گا تو کسی کی طرف سے قربانی جانور ہوگی اور قربانی کے گوشت میں سے خود بھی کھاوے

اور دوسروں کو بھی کھلا کوف خواہ دوسرے غنی ہوں یا فقیر اور افضل ہو کہ تہائی گوشت خیرات کے لئے قربانی
میں اقارب اور دوستوں کی مہمانی کرے اور تہائی اپنے واسطے اوٹھار کھے روایت کی ابو داؤد نے منشیہ ذی سے کہ
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ ہم نے منع کیا تھا نگو کہ کھاؤ تم گوشت قربانی کا تہائی سے زیادہ تو کھاؤ اور
جمع کرو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اگر تم کو گوشت خدا کی راہ میں یوسف واسطے کہ احوال میں ہیں
قربانی میں ایک کھانا دوسرے رکھ چھوڑنا تیسرے تصدق کرنا ایسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَأَطِيعُوا أَمْرًا مَعًا لَعَلَّكُمْ
تُفْلِحُونَ قناعت کرنے والیکو اور سوال کرنے والے کو تو سارا گوشت ان تینوں امر پر اٹھانا منقسم ہو گیا ہر ایک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
شخص عیالدار ہو تو وہ تصدق ترک کرے اپنے عیال و دست کے لیے کوف واسطے کہ ذوی القربی اگر محتاج ہوں
تو وہ مقدم ہیں مساکین پر اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو چیز صرف کرے و سکوا آدمی اپنے نفس یا عیال پر
تو اس کے لیے صدقہ کھاجا و گار روایت کیا اسکو نبوی نے معاملہ میں جابر بن عبد اللہ سے اور روایت کی مسلم نے
ابی ہریرہ سے کہ زیادہ اجر والا وہ صدقہ ہو جسکو تو صرف کرے اپنے اہل پر اور ایک روایت میں ہو کہ جب آدمی اپنے
اہل پر کچھ خرچ کرے بامسئو ثواب تو وہ اس کے لیے صدقہ لکھا جاوے گار روایت کیا اسکو بخاری مسلم ترمذی نسائی نے ابی
محبوبہ سے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اگر خود خرچ کرنا بخوبی جائنا ہو تو آپ خرچ کرے ورنہ دوسر کو حکم کرے لیکن خود بھی خرچ کرے
حاضر ہے اگر ہر کے واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی قربانی اپنے دست مبارک سے خرچ کی جیسا کہ
گذا اور روایت کی حاکم نے مسند رک بن عمران بن حصین سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت فاطمہ سے
کہ کھڑی ہو میں دیکھتا ہوں قربانی کو ایسے کہ جب اس کے خون کا پہلا قطرہ ٹھکیگا تو تیرے سب گناہ معاف ہو جائیں گے
مکہ وہ ہو کہ قربانی کو اہل کتاب سے خرچ کرے اور اگر اس سے خرچ کر دیا تو درست ہو دایہ و مجوسی کا خرچ کرنا حرام ہو و مختار
ص اور قربانی کی کھال کو لٹہ دیے کوف واسطے کہ حدیث علی بن ابی طالب سے کہ حکم کیا مجھ کو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ
تقسیم کرو میں کھالوں کو قربانی کی اور مساکین کے اور دونوں میں اجرت قصاب کی او میں سے روایت کیا اسکو بخاری
مسلم ابو داؤد نسائی نے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اگر کوئی چیز مثل جھولی یا مٹکا یا پوتین کے بالیوے یا چھلنی یا مشک
یا دسترخوان یا ذول بالیوے در مختار ص یا کھال کو بدلے اوس چیز سے جس سے فائدہ حاصل ہو سکے اسکو باقی
رکھ کے نہ اوس چیز سے جس سے فائدہ نہ آوے سکے دونوں تلف کے جیسے سر کہ کھانے پینے کی چیزیں پھر اگر کھال یا گوشت کو
قربانی کے بیچنے والے تو اس کے ثمن کو تصدق کرے کوف واسطے کہ ثمن قائم مقام ثمن کے ہو اور یہ جو روایت کی حاکم
نے مسند رک میں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس شخص نے کھال یا قربانی کی بیچالی سو اس کی قربانی نہونی تو ہر دوسر
سے کراہت ہے لیکن بیچ کی جائز میں سوشہ نہیں ہو ایسے کہ ملک قائم ہو اور قدرت علی التسلیم حاصل ہو دایہ ص اگر ہر شخص نے
غلطی کی راہ سے اپنے ساتھی کی بکری بیچ کر ڈالی تو دونوں کی قربانی صحیح ہو گئی اور کسی تانوان لازم نہ آوے گا لیکن ہر ایک
دوسر سے معاف کر دے اگر گوشت اسکا کھایا ہو اور بعد اسکے بیچنا دایہ ص اگر کسی نے ایک بکری غضب کر کے اسکی
قربانی کی تو صحیح ہو جائیگی اور جو کسی کی بکری مانت تھی اسکی قربانی کی توجہ نہونی اور تانوان قیمت ہو دونوں صورت میں کوف واسطے کہ غضب

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

جلد چہارم شمع وقار

مین غاصب کی ملک کا حکم ہوتا ہے وقت غصب سے برخلاف امانت کے کذا فی الاما صل مسائل مطحہ مادہ اگر قیمت میں نہ کرے برابر ہو تو افضل ہے نہ سے اگر قربانی کا جانور قبل قربانی کے جتنا تو اس کے بچے کو بھی ذبح کر چکا اور بعضوں کے نزدیک بدون ذبح کے خیرات کر دینے قربانی جائز نہیں ہے پہلے جانور کی جسکے دانت ٹھون اور جسکے کان نہوں بلیک نہوں قربانی کے جانور کے بال کاٹنا یا دو وہ دو ہٹا ہوا دوس سے قطع اوٹھانا قبل ذبح کے کر دینا اگر ذبح کرنے والے کے ہاتھ پر دوسرے بھی ہاتھ رکھا تو ذبح کر کے مین امانت کے لیے تو دونوں بسم اللہ کہیں نہ نہ ذبیحہ حرام ہو گا درمختار عقیدہ کرنا سنت ہے بچے بچی کا ساتویں نور فرزند کی طریقت کو بکری اور دختر کی طریقت سے ایک بکری ایسا ہی روایت کی ابو داؤد و ترمذی سنائی ام کر ہے

ص کتاب الکراہیہ

ف بیان میں اوں امورات کے جو مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں ہیں ص سہر مکروہ حرام ہو نزدیک امام محمد کے ف
یعنی جیسے حرام پر عذاب نار نہیں ہو اسی طرح مکروہ پر ص لیکن حرام اخون کے واسطے نہ کہا گیا کی حرمت نص قطعی سے ثابت
نہیں ہوئی ف تو مکروہ کی نسبت حرام کی طرف ایسی ہی جیسی واجب کی فرض کی طرف کنانی الاصل و مباح وہ ہو جس کا فعل
اور ترک برابر ہو ص اور تخمین کے نزدیک مکروہ حرام کو نہیں کہتے ہیں لیکن یہ حرام کی طرف بہت قریب ہو ف مراد اس مکروہ
سے مکروہ تحریمی ہو نہ مکروہ تتر ہی کیونکہ وہ طرف حلال کے قریب ہو کنانی الاصل اور بدعت اور مشتبہ حرام کی طرف قریب
ہو تو مکروہ تحریمی پر تخمین کے نزدیک عذاب نار نہیں ہو بلکہ عتاب ہو جیسے ترک سنت مکو کہہ پر کنانی الاصل و مباح

ص فصل کھانے پینے کے کمزور ہونے کے بیان میں

اتنا کھانا جس سے ہلاکت دفع ہو فرض یوف اگرچہ حالت مجنصہ میں کھانا مردار ہو یا منصوب ہو ایسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
کلوا واشربوا منہ یعنی کھاؤ اور پیتو اگر حالت مجنصہ میں مردار یا شراب سُور نہ کھا دیگا اور مردار و گناہ تو نگار مرگیا ط ص اور
اس قدر کھانا کہ جس سے آدمی نماز گھرے ہو کر پڑھ سکے اور روزہ رکھ سکے ثواب یوف اور بعضوں کے نزدیک مقدّر بھی پڑ
ہو ایسے کہ قیام بھی نماز میں فرض ہو اسی طرح سائر عبادات بندہ جو فرض ہیں ادا ہو سکیں درمختار ص اور کھانا سباج و
سیر ہی و آسودگی تک تا اوستی قوت زیادہ ہو و اور حرام ہو اس سے زیادہ کھانا یعنی میٹ بھرنے کے بعد کھانا حرام
ہو ایسے کہ یا سرف ہو اور اللہ تعالیٰ نے منع کیا اوستی و کھاؤ واشربوا منہ لاکثر فوا ص مگر کل کے روزہ رکھنے کی طاقت حاصل
کرنے کے لیے یا اس لیے کہ ممان شرک و جان یوف یا کسی اور عذر سے شلاق کر نیکی لیے اور طرح طرح کے کھانے پکانے
ممان کے لیے کچھ مضایقہ نہیں اور بلا وجہ سرف ہی اور سنت ہو بسم اللہ کنا اول طعام میں اور اکھٹا آخر میں اور ہاتھ دھونا
اول کھانے کے اور بعد کھانے کے اور جو بسم اللہ بھول جائے اور کھاتے میں آدے تو بسم اللہ اولہ و آخرہ کہ لیکو آدے
یا سبوس ہاتھ دھونا لابس ہے ہو بلکہ امام اور صاحبین سے منقول ہو اور انکلیون کا چاٹنا ہاتھ دھونے کے اول اقد رکابی کا صا
کرنا اور جو دسترخوان پر گرہوا و اسکا کھالینا اور رکابی میں ایک کنارے سے کھانا نہ بچ میں سے اور روٹی کی عظمت اور
حرمت مکرنا یعنی جب روٹی آجیا وے تو سالین کا خواہ مخواہ انتظار کرنا و کھی کھانے لگنا یہ سب امور سنت میں
کذا فی المخطاوی باختصار ص بعد مکر وہ ہو گدھی کا وودھ ف اور گوشت اور ادس چنور کا جو گوہ کھانا ہو

[illegible]

اور کھڑی کا دودھ ایک روایت میں اور دوسری روایت میں کھڑی کا دودھ حلال ہے اور پیشانی بانٹنے کا
 و نزدیک نام اعظم کے اور امام ابو یوسف کے نزدیک حلال ہے دوا کے لیے اور محمد کے نزدیک مطلقاً حلال ہے
 بلیل حدیث عربین کے کہ حضرت اذکو اونٹ کے پیشاب پینے کا حکم کیا تھا روایت کیا اسکو بخاری مسلم نے اس سے
 اعظم کی دلیل قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بچہ تم پیشاب سے سو اسٹے کہ اکثر عذاب قبر کا اسی سے ہوتا ہو سولت کیا ہو
 حاکم کے ابو ہریرہ اور کہا کہ صحیح بخاری شرط بخاری مسلم کے اور اس میں کوئی علت میں نہیں جانتا اور روایت کیا اسکو بخاری مجاہد
 ابن حسان سے و خارج کیا اسکا دارقطنی نے اس سے اور ابن ابی شیبہ اور ابن ابی لہدیہ نے ابو ہریرہ اور اس حدیث میں پیشاب
 سطلق پر شامل ہوا اور جانوروں کے پیشاب کو بھی جبکہ گوشت حلال ہے جیسے اونٹ یا گائے وغیرہ اور جواب حدیث عربین
 یہ ہے کہ یہ حدیث بتدائے اسلام میں تھی دوسری یہ کہ حضرت نے شفا دینی اونٹ کے پیشاب سے وحی سے پہچانی تھی اور اب
 یا مکرکین نہیں ص اور کہ وہ بخاری سولے کے برتن میں کھانا پینا اور تیل لگانا اور خوشبو لگانا مرد اور عورتوں سے
 لیے اسواسطے کہ روایت کی مسلم نے نام سلمی سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے باب میں جو بیتا جو پتی
 سونے کے برتن میں کہ اوتا ہوا ہے پٹ میں لگ جٹم کی اور روایت کی صحاح ستہ میں خدیجہ سے کہا کہ بلایا ارنکو ایک جو سی سے
 چاندی کے برتن میں سو کھانا کھون سے کہ فرمایا آنحضرت نے نکھا اور پوچھ برتنوں میں چاندی اور سونے کے اور یہ پتو
 حریر و ریحاج کو اور نہ کھاؤ و کی رکابیوں میں اسواسطے کہ یہ برتن کافروں کے واسطے ہیں دنیا میں اور تمھارے واسطے ہیں آخرت
 میں پھر جب کھانا پینا منع ہوا تو اولین برتنوں سے تیل لگانا اور خوشبو لگانا بھی منع ہوا اسی طرح کہ وہ بخاری سونے کے
 جچے سے کھانا یا دکنی سلائی سے سرسیر لگانا اور جو استعمال اسکے مشابہ ہو جیسے چاندی سونیکا سرسیر الی اور علم اور دوا
 آئینہ اور سینی اور پچی اور آفتابہ اور ایٹھی اور جس چیز کا فائدہ بدن کو حاصل ہو مرد اور عورت سب کے لیے بشرطیکہ اونکا استعمال ہو
 اپنے اپنے کاموں میں ابتداء اور جو ابتداء استعمال ہو جیسے کھانا سونیکے برتن سے لکال کے دوسرے برتن میں کھاوے
 یا تیل چاندی کی پیالی سے ہاتھ میں ڈال کر سر پر لگائے تو کچھ مضائقہ نہیں اور قسمستانی وغیرہ نے چاندی سونیکے خود
 زہ اور دستاؤں کو جنگ میں ضرورت کے سبب سے مستثنیٰ کیا ہو اور کہ وہ بخاری کھانا پینا تیل کے برتن میں اور
 افضل طے کا برتن ہو درختا ر ص اور حلال ہو کھانا لگنے اور شیشے اور بلور اور عقیق کے برتن میں و
 اور شافعی کے نزدیک اس میں بھی مکروہ ہے اسلیے کہ یہ چیزیں بھی سونے اور چاندی کے حکم میں ہیں تغاخر کی راہ سے
 ہم جواب دیتے ہیں کہ شکر کمین کی عادت تغاخر کی صرف سونے اور چاندی سے تھی نہ ان چیزوں سے کذا فی الہدیہ
 ص اور حلال ہو کھانا پینا اور برتن سے جس میں کوئی ہو چاندی اور سونے کی اور اس طرح بیٹھا اسی کی سی یا تخت
 یازین پر جب کہ چاندی اور سونے کی جگہ سے بچے و یعنی پینے میں تو نہ سے اور لینے میں ہاتھ سے اور بیٹھے میں
 موضع جلوس سے چاندی سونا نہ لگے اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ بھی مطلقاً مکروہ ہے اور محمد کی روایت میں امام اعظم
 کے شریک ہیں اور دوسری روایت میں ابو یوسف کے ساتھ ہیں کذا فی الاصل اور جس برتن میں چاندی سونے کا
 طمع ہو تو وہ بالاجماع مکروہ ہے اور اگر چاندی سونے کے خطے آئینے کے ہوں یا زیور صحن کا یا ہجر یا لکام یا زین

اور کھڑی کا دودھ ایک روایت میں اور دوسری روایت میں کھڑی کا دودھ حلال ہے اور پیشانی بانٹنے کا
 و نزدیک نام اعظم کے اور امام ابو یوسف کے نزدیک حلال ہے دوا کے لیے اور محمد کے نزدیک مطلقاً حلال ہے
 بلیل حدیث عربین کے کہ حضرت اذکو اونٹ کے پیشاب پینے کا حکم کیا تھا روایت کیا اسکو بخاری مسلم نے اس سے
 اعظم کی دلیل قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بچہ تم پیشاب سے سو اسٹے کہ اکثر عذاب قبر کا اسی سے ہوتا ہو سولت کیا ہو
 حاکم کے ابو ہریرہ اور کہا کہ صحیح بخاری شرط بخاری مسلم کے اور اس میں کوئی علت میں نہیں جانتا اور روایت کیا اسکو بخاری مجاہد
 ابن حسان سے و خارج کیا اسکا دارقطنی نے اس سے اور ابن ابی شیبہ اور ابن ابی لہدیہ نے ابو ہریرہ اور اس حدیث میں پیشاب
 سطلق پر شامل ہوا اور جانوروں کے پیشاب کو بھی جبکہ گوشت حلال ہے جیسے اونٹ یا گائے وغیرہ اور جواب حدیث عربین
 یہ ہے کہ یہ حدیث بتدائے اسلام میں تھی دوسری یہ کہ حضرت نے شفا دینی اونٹ کے پیشاب سے وحی سے پہچانی تھی اور اب
 یا مکرکین نہیں ص اور کہ وہ بخاری سولے کے برتن میں کھانا پینا اور تیل لگانا اور خوشبو لگانا مرد اور عورتوں سے
 لیے اسواسطے کہ روایت کی مسلم نے نام سلمی سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے باب میں جو بیتا جو پتی
 سونے کے برتن میں کہ اوتا ہوا ہے پٹ میں لگ جٹم کی اور روایت کی صحاح ستہ میں خدیجہ سے کہا کہ بلایا ارنکو ایک جو سی سے
 چاندی کے برتن میں سو کھانا کھون سے کہ فرمایا آنحضرت نے نکھا اور پوچھ برتنوں میں چاندی اور سونے کے اور یہ پتو
 حریر و ریحاج کو اور نہ کھاؤ و کی رکابیوں میں اسواسطے کہ یہ برتن کافروں کے واسطے ہیں دنیا میں اور تمھارے واسطے ہیں آخرت
 میں پھر جب کھانا پینا منع ہوا تو اولین برتنوں سے تیل لگانا اور خوشبو لگانا بھی منع ہوا اسی طرح کہ وہ بخاری سونے کے
 جچے سے کھانا یا دکنی سلائی سے سرسیر لگانا اور جو استعمال اسکے مشابہ ہو جیسے چاندی سونیکا سرسیر الی اور علم اور دوا
 آئینہ اور سینی اور پچی اور آفتابہ اور ایٹھی اور جس چیز کا فائدہ بدن کو حاصل ہو مرد اور عورت سب کے لیے بشرطیکہ اونکا استعمال ہو
 اپنے اپنے کاموں میں ابتداء اور جو ابتداء استعمال ہو جیسے کھانا سونیکے برتن سے لکال کے دوسرے برتن میں کھاوے
 یا تیل چاندی کی پیالی سے ہاتھ میں ڈال کر سر پر لگائے تو کچھ مضائقہ نہیں اور قسمستانی وغیرہ نے چاندی سونیکے خود
 زہ اور دستاؤں کو جنگ میں ضرورت کے سبب سے مستثنیٰ کیا ہو اور کہ وہ بخاری کھانا پینا تیل کے برتن میں اور
 افضل طے کا برتن ہو درختا ر ص اور حلال ہو کھانا لگنے اور شیشے اور بلور اور عقیق کے برتن میں و
 اور شافعی کے نزدیک اس میں بھی مکروہ ہے اسلیے کہ یہ چیزیں بھی سونے اور چاندی کے حکم میں ہیں تغاخر کی راہ سے
 ہم جواب دیتے ہیں کہ شکر کمین کی عادت تغاخر کی صرف سونے اور چاندی سے تھی نہ ان چیزوں سے کذا فی الہدیہ
 ص اور حلال ہو کھانا پینا اور برتن سے جس میں کوئی ہو چاندی اور سونے کی اور اس طرح بیٹھا اسی کی سی یا تخت
 یازین پر جب کہ چاندی اور سونے کی جگہ سے بچے و یعنی پینے میں تو نہ سے اور لینے میں ہاتھ سے اور بیٹھے میں
 موضع جلوس سے چاندی سونا نہ لگے اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ بھی مطلقاً مکروہ ہے اور محمد کی روایت میں امام اعظم
 کے شریک ہیں اور دوسری روایت میں ابو یوسف کے ساتھ ہیں کذا فی الاصل اور جس برتن میں چاندی سونے کا
 طمع ہو تو وہ بالاجماع مکروہ ہے اور اگر چاندی سونے کے خطے آئینے کے ہوں یا زیور صحن کا یا ہجر یا لکام یا زین

یا جو بھی بارکاب یا طور یا پھر سی یا اون کے قبضے میں ہووے تو حدیث سے یہ شرط لیکر دوسرے ہاتھ نہ لگاوے ورنہ غدار و عالمگیری
ص مقبول ہو قول کا ذکر **کاف** اگرچہ جو سی ہو درخت یا **ص** جب وہ سکے کہ مینے یہ گوشت مسلمان سے یا اہل کتاب سے
 خریدا ہو تو حلال ہو گا یا وہ سکے کہ مینے جو سی سے خریدا ہو تو حرام ہو گا **کاف** اس واسطے کہ قول کا ذکر کا مقبول ہو مسلمان بن
 بسبب حاجت کے نہ دیانات میں کذا فی الاصل تو اگر مشرک گوشت بیچا ہو اور وہ سیکے کہ مسلمان نے او کو فروج کیا ہو تو قول ہو گا
 مقبول ہو گا اسلئے کہ فروج دیانات میں سے ہو چنانچہ عبارت سے متن کی معلوم ہوتا ہو کہ اگر وہ کافر یہ سکے کہ مینے بہت پرست سے
 خریدا ہو تو گوشت حرام ہو جاوے گا پس معلوم ہوا کہ ہندو قصابوں سے گوشت خریدا صرف اون کے اس قول پر اعتماد کر کے
 کہ فروج انکو مسلمان نے کیا ہو جائز ہو اور وہ گوشت حرام ہو خدا ہمارے اہل زمان کو اس آفت سے نجات دے گا کہ جنہا درکنار
 بعضے اہل علم بھی اس میں مبتلا ہیں اور وقت فحاشی اور انظار حق کے دیدہ و دانستہ اس سے غفلت اور چشم پوشی
 کر کے تاویلات رلیک کر رہے ہیں **ص** مقبول ہو قول ایک شخص کا اگرچہ کافر ہو یا عورت یا فاسق ہو یا غلام معاملت میں
 جیسے خرید میں جو نہ کور ہوئی یا توکیل میں **ف** یعنی ایک شخص کے کہ کہ میں غلام کا وکیل ہوں اس شئی کی بیع میں تو صرف
 اون کے کہے پر اس سے وہ چیز خرید کرنا درست ہو کذا فی الاصل **ص** اور قول غلام اور لڑکے کا بیسے میں اور ان میں
ف جیسے ایک لڑکا ایک چیز لاکر یہ کہے کہ غلام نے جگہ یہ چیز بیچ دی ہے تو مقبول کرنا اس سے ہو سکتا ہو یا غلام یہ سکے کہ میں
 لادون ہوں تجارت میں تو قول اسکا مقبول کیا جاوے گا **ص** اور شرط پر عدالت خبر نے فالے کی دیانات میں جیسے پانی کی
 نجاست کی خبر دینا تو تیمم کرے اگر پانی کی نجاست کی ایک مسلمان عادل کو ای دیکو اگرچہ غلام ہو اور سوچ کرے اگر فاسق
 یا ستور اکمال اس امر کی خبر دیوے پھر جس پر اسکی فرار ہو گئے اس کے موافق عمل کرے **ف** یعنی اگر اس کے
 گمان غالب میں یہ آوے کہ خبر اسکی سچی ہو تو ناجاری سے تیمم کرے ورنہ تیمم جائز نہیں **ص** اور اگر اس پانی کو بہا دیوے
 پھر تیمم کرے جبکہ اس فاسق یا ستور اکمال کے صدق کا غلبہ ظن ہو یا وضو اور تیمم دونوں کرے جب اس کے جھوٹے
 ہونے کا گمان غالب ہو تو او میں زیادہ احتیاط ہو **ف** لیکن احتیاط یہ ہو کہ پہلے وضو کر لیوے پھر تیمم کرے ورنہ غدار
 اور جو ایک عادل شخص اسکی طہارت کی اور ایک اسکی نجاست کی خبر دیوے تو پانی کی طہارت کا حکم دیا جاوے گا ورنہ
 ذبیحہ کے کہ وہ ان اختلاف میں حکم حرمت کا ہو گا اور کپڑوں میں ہر طرح کا گمان غالب معتبر ہو **ص** ایک شخص مقتدی ہو **ف**
 یعنی لوگ اسکی پیروی کرتے ہیں اور سند لاتے ہیں اس کے قول و فعل کی **ص** وہ دعوت و لہجہ میں گمان پر جاوے گا اور جب
 راگ دیکھا اور اس کے منع پر قار نہیں تو نکل آئے اور وہ ان نہ بیٹھے اور جو وہ شخص مقتدی ہو تو اگر بیٹھے کر کھالیوے جائز ہو
ف ورنہ غدار میں ہو کہ غیر مقتدی کے لیے بیٹھ کر کھانا اس صورت میں جائز ہو جب وہ لہو و لہجہ راگ با جا دسترخوان
 پر نہ ہوے اور جو عین دسترخوان پر ہو اور ہوں تو ہرگز نہ بیٹھے بلکہ محل جادے ناخوش ہو کر فرمایا اللہ تعالیٰ نے فلا
 تفعل بعد الذی کرئی مع القوم الظالمین پس نہ بیٹھے تو بعد نصیحت کے ساتھ ظالموں کے **ص** اور جو پہلے
 سے علم ہووے اس بات کا کہ وہ ان راگ با جا لہو و لہجہ ہو گا تو ہرگز نہ بیٹھے اس مقول ہو امام ابو حنیفہ سے کہ میں ایک بار اس آیت میں
 مبتلا ہوا تھا تو مینے صبر کیا اور یہاں قبل تھا اس بات کے کہ امام صاحب مقتدی وقت ہو وین اور اون کے اس قول سے

صحیح ان کے قول میں

کہ میں اس آفت میں مبتلا ہوا معلوم ہوا یا مگر کہ سب لہو و لب حرام ہیں **ف** مگر تین مستثنیٰ ہیں حدیث سے ایک مرد کا کھیلنا اپنی عورت کے ساتھ وہ جس نے قلعہ و قلوب اپنے گھوڑے کی تیر کے خیر اندازی روایت کیا اس حدیث کو حاکم نے مستدرک میں اور تیر اندازی کے حکم میں سائر آلات جو بکے مثل بدوق و قوب وغیرہ کی مشق کرنا

صل لباس کے مکروہات بیان میں

حرام ہو حریر حریر وہ کپڑا ہو جو ل ریشم کا ہو و **ص** کا پہننا مرد کے لیے **ف** اگرچہ بدن سے متصل ہو و پاؤں اور کپڑے پہن کر اون پر پنے اور یہی مذہب صحیح ہے اور معافی ہے حدیث کے واسطے کہ روایت کی جامع نے حذیفہ سے کہا کہ سنائیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرماتے تھے نہ پہنو تم حریر اور دیسج کو اور دوسری حدیث میں ہے بخاری و مسلم کی کہ فرمایا آپ نے حریر کو وہ پہنتا ہو دنیا میں جس کو کوئی حصہ نہیں آخرت میں اور وہ جو ایک روایت ہو کہ اگر حریر کو او کپڑے پہن کر اوپر پہنے تو درست ہے تو یہ روایت ضعیف ہے قابل اعتبار اور وثوق نہیں ہے **ص** اگر بقدر چار او گھل **ف** اس واسطے کہ روایت کی مسلم نے عمر بن الخطابؓ سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پہنے سے حریر مگر بقدر دو انگشت یا تین یا چار کے اور مردی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہنتے تھے ایک جبہ میں سچاں حریر کی تھی روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور بھی اخراج کیا ابو داؤد ابن عباسؓ سے کہا کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کپڑے سے جو زحریر ہو لیکن نقش و نگار ریشم کے اور سچاں ریشمی واسطے کپڑے کے تو کچھ قباح نہیں ہے اور میں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک حالت جنگ اور غیر جنگ میں سب میں حریر پہننا درست ہے اور صاحبین کے نزدیک جنگ میں درست ہے بسبب ورت کے ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ ضرورت دفع ہو جاتی ہو اس کپڑے کے پتے سے جس کا تار ریشم ہو اور بنا سوت ہو وے کذا فی الاصل اور مختار میں ہے کہ جس کپڑے پر نقش و نگار ریشم کے ہوں تو وہ درست ہے اسی طرح اگر چاندی سونے کے پھول ویریل ہوے ہوں لیکن بشرطیکہ سب لاکر چار او گھل سے نہ بڑھے ورنہ مردوں کو درست نہ ہوگا اگر مسہری کا پردہ ہزار ریشمی ہو تو درست ہے اور ازارد ہزار ریشمی کروہ ہے اسی طرح ریشمی ٹوپی یا ریشمی تھیلی وغیرہ ہل کپڑے کے حاشیہ میں اگر چاندی یا سونے کی چار او گھل تک ہو تو درست ہے **ص** اور بڑے ریشم کے کپڑے کا کتہ بنانا یا اس کا فرش بچھنا درست ہے **ف** امام شافعی کے نزدیک اس لیے کہ منقول ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیٹھے ایک تکیے پر حریر ذکر کیا اس کو صاحب ہدایہ نے لیکن زبلی نے تخریج میں کہا کہ حدیث غریب ہے دوسرے کہ عبداللہ بن عباسؓ کے فرش پر ایک تکبیر ریشمی تھا اخراج کیا اس کا ابن سعد طبقات میں اور صاحبین کے نزدیک یہ بھی مروی ہے اور یہی قول ہے شافعی اور مالک کا در مختار میں ہے کہ یہی قول صحیح ہے لیکن یہ نصیح مخالف ہے مشہور کے اس لیے کہ متون اور شرح سے صحت قول امام کی واضح ہے واللہ اعلم **ص** اور جس کپڑے کا تار ریشم ہو اور بنا ریشم ہو تو اس کا پہننا مطلقاً درست ہے **ف** اس لیے کہ اعتبار طلت و حرمت میں بلے کا ہو کیونکہ فقط مانے سے وہ کپڑا نہیں کہلاتا بلکہ بنا کجاو اور بننا مانے سے ہوتا ہے تو اسی کا اعتبار ہوتا ہے میں ہے کہ ہنساس کپڑے کو اس لیے جائز رکھا کہ بہت صفا ہے کہ اگر خیر کو پہنتے تھے اور خیر کا تار نہ ہو تو اس کا اعتبار ہوتا ہے میں ہے کہ ہنساس کپڑے کو اس لیے جائز رکھا کہ بہت صفا ہے کہ اگر خیر کو وغیرہ ہو تو اس کو ٹرائی میں ضرورت کے سبب سے پہننا درست ہے **ف** اور بلا ضرورت کروہ ہے اور مردوں

۴۴
باب ششم در لباس
جلد چہارم شیخ دہلوی

کسم کا رنگ اور زعفران کا رنگ اور باقی سب رنگوں میں کچھ قباحات نہیں ہو لیکن زعفران رنگ بعضوں کے نزدیک مکروہ
تسبیہی ہو اور درختار میں ہو کہ شریخ رنگ میں آٹھ قول ہیں بخلاف اول قول کے ایک قول یہ ہو کہ یہ رنگ مستحب ہو وچرخ
کہ لڑا غلط ہو تو مکروہ بھی نہیں ہو **ص** اور مرد کو زیور چاندی اور سونے کا پہننا حرام ہو **ف** مطلقاً حرباً وغیر حرب
میں ایسے کہ روایت کی ابو داؤد نے علی بن مسک کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چلنے پاتھ میں سونا لیا اور بائیں ہاتھ
میں حریر اور کہا کہ یہ دونوں چیزیں حرام ہیں میری امت کے مردوں پر اور روایت کی ترمذی نے ابی موسیٰ سے مرفوعاً
کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا پہننا حریر اور سونے کا اوپر مردوں کے میری امت سے اور طلال کیا عہد توں پر ادنیٰ اور بنی حبان
نے اس حدیث کو معلول کیا اقطاع سے ایسے کہ اسکی اسناد میں ابو ہندبوہ اور اسنا ابو موسیٰ سے نہیں ہوا اور اسکا اولیٰ آدمی
مسلم بن خالد سے انھوں نے ابن عامر سے روایت کی کہ فرمایا حضرت نے سونا اور حریر حرام ہو اور مردوں کے میری امت سے
نہ عورتوں کے تو تمام حدیث میں صرف سونے کی حرمت مخصوص ہو اور چاندی کی سو قیاس کیا ہو حنفیہ نے اسکا سونے
پر ایسے کہ چاندی کا حکم استعمال میں بیٹے اور کھانے کے بعینہ مانند سونے کے ہو جیسا اور گداز سوا لیا ہی پہننے میں ہو گا اور
بعض علما کا مذہب یہ ہو کہ سونے کی حرمت تو کھانے اور پینے اور پہننے میں مردوں کو مطلقاً ہو اور چاندی کی حرمت صرف
کھانے کے اور پینے کے حق میں ہو لیکن چاندی پہننا مردوں کو تو درست ہو کمال روئی حدیث ہو سہل بن سعد کی مرفوعاً کہ فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص دست رکھے اس بات کو کہ اسکا لڑکا گنگن آگ کا پہنا یا جاوے تو وہ اپنے لڑکے کو گنگن سونیکا
پہناوے لیکن چاندی سوکھیا تو اس سے جھلجھلاوے اور سہل اسکی اسناد میں عبدالرحمن بن زید بن اسلم ضعیف ہو اور اسکے معنی میں ہو
جو خارج کیا اسکا اسم ابی قتادہ سے مرفوعاً کہ چاندی کھلیا تو اس سے کھیلنا کر اور اسکی اسناد میں مجاہد بن ابی ابو داؤد نے
ابن عباس سے مثلاً اسکے روایت کی اور رجال اس کے نقات ہیں واللہ اعلم جیسے چاندی سونے حریر کا مردوں کو پہننا
حرام ہو ویسے ہی لڑکوں کو پہننا حرام ہو حنفیہ کے نزدیک اور بعض علما کے نزدیک درست ہو جب تک لڑکھات برس کا ہو تو
چاہتا ہے آتا ہو **ص** گوانگوٹھی اور کمر بند اور تلوہ کا زیور چاندی کا اور درست ہو مع سونے کی واسطے بد کہے سونے لٹکنے
کے اور حلال ہو عورتوں کو سب آمد نہ انگوٹھی پہننے پتھر اور لوہے اور پتیل کی **ف** یعنی طلق ان چیزوں کا ہو اور جو طلق چاندی
کا ہو اور نگینہ پتھر کا جیسے حقیق وغیرہ تو درست ہو کذا فی الاصل لکن چیزیں انشتری پہننا اس واسطے منع ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم نے ایک شخص کو انگوٹھی لوہے کی دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ یہ زیور باطل نار کا ہو اور پتیل کی دیکھ کر فرمایا کہ میں تجھ سے تنوں کی جو
پاتا ہوں روایت کیا اسکو ابو داؤد ترمذی نے **ص** اور انشتری پہننا بہتر ہو مگر قاضی اور سلطان کے لیے **ف**
یا جو کوئی مثل ان کے کا دار اور عمدہ دار ہو اس واسطے کہ ان لوگوں کو انشتری کی بہ وقت ضرورت ہو اگر تی ہو بخلاف ان لوگوں کے
ہر ایہ **ص** اور دانت کو سونے سے نہ بانڈے بلکہ چاندی سے بانڈے امام ابو حنیفہ کے نزدیک **ف** اور محمد کے نزدیک
سونے سے بھی لا باس ہے جو سنن ابو داؤد میں ہو کہ عرفہ بن سعد کی ناک جانی رہی انھوں نے اس کے سوا انھوں نے کیناںک جانی
لگائی سو وہ بد بودار ہو گئی تو حکم کیا انکو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس بات کا کہ لگائیں لیک ناک سونے کی وہاں **ص** لٹکنے کو
پہننا سونا اور حریر مکروہ ہو **ف** اس واسطے کہ پہننا اور کھانا حرام ہو تو پہننا بھی حرام ہو گا اور پہننے والے اس کے مخوذ ہونے

اذا کرے جو شخص کسی عورت سے ارادہ نکاح کا کرے تو اسکو اس عورت کے مونہ کی طرف دیکھنا درست ہے یہ قصد ادا کنند
 نہ قضاء شہوت **ف** اسلئے کہ روایت کی ترندی ہے اور نسائی نے منیر بن شعبہ سے کہ جب انھوں نے پیغام دیا ایک
 عورت کو نکاح کا تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ دیکھ لے اسکو تا تم دونوں میں اصلاح اور محبت نہ **ص** اسطرح
 لونڈی کو خریدنے وقت اور طبیب کو واسطے دو **ف** دیکھنا درست ہے باوجود خوف شہوت کے بسبب احتیاج کے کہ انسانی لاکھ
ص تو دیکھے طبیب موضع مرض کو بقدر ضرورت **ف** یہی حکم ہے احتقان میں کہ قنہ کرنے والا مقام قنہ کو دوسرے
 مرد کے دیکھ سکتا ہو اور ایسا ہی حکم ہے وہائی جنائی کا اور قنہ کرنے والے کا اور حکیم کا واسطے بغض دریافت کرنے مرضیہ جنبہ
 کے ہدایہ میں ہو کہ اگر کسی عورت کو اس مرض کا علاج بتا دیوے تو بہتر ہو لیکن جب سنٹے یا بے ملقہ ہوں تو دیکھے **ص** عورت کو
 عورت سے اسی قدر دیکھنا درست ہے جتنا مرد کو مرد سے **ف** یعنی زیر ناف سے زانو تک ضرور ہو کہ عورت دوسری عورت کو
 نہ دکھائے پس ہا سے زلنے میں اکثر عورات میں جو رواج ہو کہ باہم ایک دوسرے کے سامنے نہاتے وقت یا ادراوات میں
 بالکل تنگی ہو جاتی ہیں بالکل حرام ہے اس کے شوہروں کو ان امور سے منع کرنا ضرور ہے **ص** اسی طرح عورت کو مرد سے
 دیکھنا درست ہے اگر بے خوف ہو شہوت سے **ف** اور جو خوف ہو یا شک ہو تو درست نہیں در مختار **ص** اور خصی
 اور محبوب اور محنت عورت اجنبی کی طرف نظر کرنے میں مثل مرد کے ہیں **ف** یعنی جیسے مرد کو نظر کرنا عورت اجنبیہ
 کی طرف درست نہیں ہے ویسے ہی ان لوگوں کو بھی نا درست ہے خصی وہ جس کے فوطے نکل گئے اور محبوب جس کا ذکر کا گیا
 اور محنت وہ جو مرد کو اپنے اوپر قادر کرے ان تینوں شخصوں سے عورت کو پردہ کرنا چاہیے اس واسطے کہ خصی کو شہوت ہوتی ہو
 اور جماع کر سکتا ہو اور فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ خصی کرنا مکمل ہے تو نہ مباح کر گیا اس چیز کو جو حرام تھی پہلے اور محبوب سمجھ
 کر کے انزال کرتا ہے اور محنت تو مرد ہی فاسق لیکن طفل نابالغ تو البتہ مستثنیٰ ہے نفس کلام اللہ سے ہدایہ در مختار میں ہو
 کہ وہ محبوب جس کی منی خشک ہو گئی ہو تو عورات کو اس کے سامنے ہونا درست ہے لیکن جسے اسکو جائز رکھا تو قلت تھمان
 اور قلت دیانت سے اور طحاوی میں ہے کہ محنت زلنے اور زلنے کو بھی کہتے ہیں جس کے اعضا اور زبان میں عورتوں کے ہند
 زنی ہو اور عورتوں کی اسکو مطلق خواہش نہ ہو تو بعض فقہاء کے نزدیک ایسے نامرد کا اختلاط عورتوں کے ساتھ
 رخصت ہے لیکن صحیح قول یہ ہو کہ اسکا بھی اختلاط جائز نہیں **ص** اپنی لونڈی سے عزل کرنا بے اسکی اجازت درست ہو
 اور عورت حرمہ سے باجارت اس کے درست ہے **ف** عزل اسکو کہتے ہیں کہ وطی کرے تو جب قریب ہو انزال کے تو نکال
 یوے اور فرج میں انزال نہ کرے مروی ہے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ ایک مرد نے کہا یا رسول اللہ میرے پاس لونڈی ہے وہ
 میں عزل کرتا ہوں اس سے اور میں مردہ جانتا ہوں کہ حاملہ ہو وہ اور میں چاہتا ہوں جو چاہتے ہیں مرد اور یہود کہتے ہیں
 کہ باہر انزال کرنا جیسے کو گائنا ہو تو فرمایا آپ نے جھوٹے ہیں یہود اگر چاہے اللہ پیدا کرے اسکو جس کے پیرے کی تحفہ طاقت
 نہیں روایت کیا اسکو احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور طحاوی نے اور راوی اسکے ثقات ہیں اور روایت کی بخاری میں مسلم نے
 جابر سے کہ ہم عزل کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زلنے میں اور قرآن اور ترمذی تھا تو اگر یہ ممنوع ہوتا تو البتہ
 قرآن اس سے منع کرتا اور ایک روایت میں ہے کہ عزل کی خبر پہنچی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سو نہ منع کیا آپ نے اور روایت

کی ابن ماجہ سے عمر بن الخطاب سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا غزل سے عورت حرہ سے میٹھا خون اوسکے کے

فصل استبرائے بیان میں

یعنی لونڈی کے رحم کی برائت طلب کرنا طبع کہ ایک حیض تک انتظار کرے تا معلوم ہو جاوے کہ حاملہ ہو یا نہیں **بخصوص** جو شخص کسی لونڈی کا مالک ہووے خرید سے یا وصیت سے یا میراث سے اگرچہ وہ بکر ہو یا کسی عورت سے خریدی گئی ہو یا غلام سے یا اوس لونڈی کے محرم سے **ف** جو ذی رحم نہ ہو ورنہ وہ لونڈی اوس پر آزاد ہو گئی ہوگی تو خرید کیونکر ہو سکتی ہو مثل محرم غیر ذی رحم کی جیسے ابن واطی یا بن رضاعی **ص** یا صغیر کے مال سے تو مالک پر اوس لونڈی کی وطی اور دوامی وطی **ف** یعنی بوسہ مساس وغیرہ **ص** حرام ہوں گے یہاں تک کہ اوسکے رحم کی صفائی محل سے معلوم ہو جاوے ایک حیض آنے سے اون عورتوں میں جو حاملہ ہیں اور ایک مہینے سے اون عورتوں میں جنکو حیض نہیں آتا اور وضع محل سے حاملہ ہیں **ف** یعنی ایک حیض تک انتظار کرے اگر حیض آگیا تو معلوم ہو جاوے گا کہ یہ حاملہ نہیں ہو اور جو نہیں آیا اور محل متحقق ہو گیا تو وضع محل تک انتظار کرنا پڑیگا اسلئے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص ایمان لائے اللہ اور پچھلے دن پر توچا ہے اوسکو کہ نہ پلاوے پانی غیر کے کھیت میں یعنی حاملہ عورتوں سے دوسرے مرد جماع نہ کرے اور نہیں حلال جو ایسے شخص کو کہ جماع کرے اون عورتوں سے جو قید ہو کر لڑائی میں آئیں یہاں تک کہ استبراء کرے اور حکاروایت کیا اوسکو ابو داؤد نے اور ترمذی نے روئے بن ثابت انصاری سے اور صحیح کیا اوسکو ابن حبان نے اور حسن کہا اوسکو بزار سے اور روایت کیا احمد اور ابو داؤد اور دارمی سے ابوسعید خدری سے کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جن میں اون عورتوں کے جو قید ہو کر آئی تھیں غزوہ او طاس میں کہ نہ جماع کی جاوے نہ حل والیان یہاں تک کہ جنین اور نہ وہ جنکو حل نہیں ہو یہاں تک کہ ایک حیض اونکو آلیوے اور صحیح کیا اس حدیث کو حاکم نے اور اوسکا ایک شاہد ہوا بن عباس سے سنن دارقطنی میں کہ انی بلوغ المرام **ص** اور استبرائے جنین و حیض شمار کیا جاوے گا جس میں اوسکا مالک ہو ورنہ وہ حیض جو حاصل ہو بعد ملک کے قبل قبض کے بعد نہ ولادت جو بعد ملک قبل قبض کے ہووے اور واجب ہوگا استبراء اگر اپنی مشترک لونڈی کا حصہ و سکر شریک سے خرید لیوے وقت لوٹ آنے اوس لونڈی کے جو بھاگ گئی تھی یا پھر آنے اوس لونڈی کے جو منسوب تھی یا ستاجرہ یا مردہ تھی اور استبراء سا قح کرے کا حیلہ نام ابو یوسف کے نزدیک درست ہو **ف** جب معلوم ہو جاوے گا کہ مالک اول نے اس طہر میں اوس سے وطی نہیں کی حد حیلہ کرے اسی کا فتویٰ ہو در مختار **ص** اور امام محمد کے نزدیک نادرست ہو اور قول ابو یوسف **ف** عمل کرے اگر اوسکے بائع کی وطی نہ کرنا اوس طہر میں معلوم ہووے ورنہ قول محمد علی کرے اور وہ حیلہ یہ کہ اگر اوسکے نکاح میں عورت حرہ نہیں ہو تو اوس لونڈی سے نکاح کر کے اوسکو خرید لیوے **ف** اسوا سئلہ کہ نکاح میں استبراء واجب نہیں ہو اور اپنی زوجہ کو اگر خرید لیوے تب بھی استبراء واجب نہیں لکن فی الماصل اللہ یہ جو قید لگائی کہ اگر اوسکے پاس مرد حرہ نہ ہو اسلئے کہ عورت حرہ پر لونڈی سے نکاح درہ نہیں جیسا کہ گذرا **ص** اور جو اوسکے نکاح میں عورت حرہ ہو تو حیلہ یہ کہ بائع قبل خرید سے مشتری کے یا مشتری بعد شرکاء قبل قبض کے اوسکا نکاح ایسے شخص سے کرے

جس پر اسکو طلاق دینے کا اعتقاد ہو وہ پھر مشتری خرید لیوے یا قبضہ کر لیوے اور غرض اسکو طلاق دیدیوے ف
 قبل و طی کے پھر مشتری اوس سے طاقی کرے بغیر تہجد کے اور انتظار عدت کے اسلیے کہ طلاق قبل الطاقی من عدت نہیں ہو اور ہر
 شہد نہیں ہوتی ص ایک شخص کے پاس دو لڑکیاں اس طرح کی ہیں کہ وہ از رو کھانچ کے جمع نہیں ہو سکتیں ف جیسے دونوں
 بنیں میں باہر بھاگنی یا چھو بھی نہیں ص اور اسے شہوت سے دونوں لڑکیوں سے دواہی و طاقی کیے تو اب اسکو ہر ایک
 لڑکی سے طاقی اور دواہی و طاقی حرام ہیں جب تک کہ ایک کو اون دونوں میں سے اپنے اوپر حرام نہ کرے ف مثلاً اسکو کچھ دے
 یا کسی سے نکاح کرے یا آزاد کرے یا کتاب کرے وغیرہ ص اور اگر وہ بی ف تحریر یا ص لہذا لیا ایک مرد کو دو کمرے کا
 ف لیکن لہذا لیا عالم کے ہاتھ کا اور سلطان عادل کے ہاتھ کا یا کسی شخص نے ابو عبد کا واسطہ تبرک کے تو بعضوں کے نزدیک جائز ہے
 اور بعضوں کے نزدیک مسنون ہے طاقی ص یا مٹھ کرنا صرف انا رہنے ہوئے اور جائز ہے اگر کرتہ یا جب پہنے ہو ف اسوا
 کوجب دونوں صرف انا رہنے میں اور باقی بدن کھلا ہو تو بدن سے بدن معاف نہیں ملے گا اور اس میں خوف شہوت کا ہی
 برخلان اوس صورت کے کہ کرتہ یا اگر کھایا اور کوئی کپڑا پہنے ہوں بہ مذہب ابو حنیفہ اور محمد کا ہے اور ابو یوسف کے نزدیک مطلقاً
 لینا اور معاف کرنا درست ہے اور یہ اختلاف اوس صورت میں ہے کہ جب بوسہ اور معاف واسطہ محبت کے ہو اور جو بطور شہوت تو قوا
 سے طاقی و معاف نہیں بلکہ اتفاق کذا فی الاصل اس دلیل سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معاف کیا بھڑت سے جب عیسیٰ بن ماری نے اسے بوسہ لیا
 اور کئی دونوں کھنکھوں کے وسیلہ میں وایت کیا اسکو حکم مستدرک میں ابن عمر سے اور طافین کی دلیل یہ کہ حضرت نے منع کیا اسکا ہرے اور کاف
 ہوا اور مکالمہ سے اور بوسہ پر کذا فی الہدایہ میں ابن عباس نے معاف کرنے میں ابی یحییٰ نے معاف میں ابی یحییٰ سے روایت کیا کہ سوال میں علیہ السلام نے منع کیا کہ نہ معاف نہ
 اور مکالمہ سے عورت کو ساتھ عورت کے جیلوں دونوں کچھچ میں کوئی چیز حاصل نہ ہوے اور مکالمہ اور مکالمہ سے کو کو ساتھ شہوت کے جب ان دونوں
 میں سے کو کو نہ ہوے یا لہذا یہ معلوم ہوا کہ اگر بہت معاف کی اوس صورت میں ہے جب دونوں میں کوئی کپڑا حاصل نہ ہوے اور سفر سے جو
 شخص آوے اوس سے معاف کرنا مسنون ہے اور باقی مقامات میں جیسے بعد نماز عید وغیرہ مسنون نہیں ہے ص اس طرح جائز ہے
 مصافحہ ف بلکہ مسنون ہے عند الملاقات بعد سلام کے روایت کی طرانی نے مخفیہ بن ابی اسحاق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہر یلیب
 ایک میں دوسرے میں کی ملاقات کو کے سلام کرتا ہوا اور اپنا ہاتھ دوسرے کے ہاتھ سے ملاتا ہوا تو دونوں کے گناہ جھڑے میں جیسے درخت
 کے پتے جھڑتے ہیں اور ابو داؤد ترمذی بن ماجہ نے مرفوعاً روایت کی کہ جب دو مسلمان ملتے ہیں اور مصافحہ کرتے ہیں تو ان کے
 جہان سے پہلے دونوں کے گناہ بخشے جاتے ہیں اور جامع ترمذی میں ابن مسعود سے مرفوعاً مروی ہے کہ ہاتھ کا پکڑنا تا می ہی تختہ کی یعنی
 سلام پورا نہیں پہنچا تو مصافحہ کے اور مصافحہ مسنون ہے دونوں ہاتھوں کو گھٹا کر کے وقت ملاقات کے اور سوا اسکے
 اور مقاموں میں جیسے بعد عشاء یا نماز صبح یا نماز جمعہ یا بعد غلط کے مسنون نہیں ہے بلکہ بعضوں نے اسکو بہت قسیدہ یا ہوا
 مسائل ملحقہ ایک مرد کو دوسرے کے ساتھ ایک چادر کے اندر لیٹا جائز نہیں اسطرح ایک عورت کو دوسری عورت کے ساتھ
 جب کوئی چیز حاصل نہ ہوے اس طرح اگر لڑکی کو جب دس دس کے ہو جائیں تو اول کا بستر جدا ہے اور اس سے یہ بھی کہ ہم تہجد
 مع التجرع منہ یعنی نور اگر ہر شخص کا اور جدا جدا گناہ ہو تو درست ہے اور اگر گناہ جب شہوت دار ہو جاوے تو حکم اسکا غور
 کے مسائل میں خل باغ کے ہو اور حامی کو نظر شرکاء کی طرف دھرت ہو یا نام اعظم کے نزدیک جیسے ضمیر غلام کو

یا ان معاف نہیں ہو سکتا

اور اگر کوئی چیز حاصل نہ ہوے تو صحیح ہے

جلد ہفتم سنی و مائے
ہیکرچ روایت محمول پر اور حالت ضرورت کی ایسا ہی کہا فقیہ ابو بلیک اور بالغ شخص اگر اپنا ختنہ آپ کر سکے تو بہتر ہو ورنہ اس کے لیے ایک
لوہی جھکو ختنہ کرنا آسان ہو غریب دین یا ختنہ سے نکاح کرادیں اور جو یہ صورتیں ہو سکیں تو ختنہ نہ کرے عالم یا زارہ کا پانچون چوٹا اگر کوئی چاہا
تو وہ اپنے پانچون کو بڑھا دے ایک ایسا بیت میں ہو کہ نہ بڑھا دے اور جو منہ نہ آوے پانچ چوٹا جیسے بعض جہال کی عادت تھی تو ختنہ نہ کر دے
اسی طرح زمین کا چوسنا علماء اور مسلمانین کے سامنے اور سجدہ کرنا اگر بطور تحیہ اور آداب کے ہو تو فسق اور حرام ہو اور اگر بطور عبادت
یا تنظیم کے ہو تو کفر ہو اور غیر کے لیے تو وضع کرنا یعنی نہایت فروتنی اور جھکنا حرام ہو اور عالم کی تنظیم کے لیے یا دوستاؤ کی یا باپ
کی قیام درست ہو جب یہ لوگ آدمین اور بعض کے نزدیک ممنوع ہو اور حدیثیں مختلف وارد ہیں بعضوں سے جو ازاد بعضوں سے نہانت
نکلتی ہیں اور بعض کا چوسنا جائز ہو ورنہ کوئی کا چوسنا درست ہو ورنہ نادر کا یا ٹون سے یا کاٹنا اس کا چھری سے ممنوع ہو کہ ان فی الدار المتحرر و عالمگیری

فصل کروہات بیع کے بیان میں

ص کروہ جو بیعت آدمی کے گوہ کی اگر نرا گوہ ہو اور جو مٹی کے ساتھ مخلوط ہو دسے تو درست ہو جیسے گوہ کی بیعت اور
یہ اور مینٹنی کی درست ہو ص صحیح قول بن ف اور وہ قول امام محمد کا یہ ہے اور امام شافعی کے نزدیک نہیں جائز ہو بیعت
گوہ کی کذا فی الاصل ص اور اس سے ف یعنی آدمی کے گوہ سے جو مٹی کے ساتھ مخلوط ہو دس نفع بھی لیا درست
ہو نہ خاص گوہ سے اگر ایک شخص مسلمان کا قرض کا فر پڑا ہو اور کافر نے شراب پیکر دیا تو اس کے حاصل کیے تو مسلمان کو
اپنے قرض کے روپیہ ان شراب کے روپیوں میں سے لینا درست ہو اور جو مسلمان نے شراب پیجی اور اس کے روپیہ حاصل کیے تو
صاحب دین کو ان روپیوں سے اپنے قرض کے روپیہ لینا مکروہ ہو ف اس واسطے کہ مسلمان کو شراب پیچنا حرام ہو اور بیعت
اس کی باطل ہو تو اس کی قیمت بھی حرام ہو کذا فی الاصل ص اور جائز ہو اگر آئین کرنا مصحف کی چاندی سونے سے دس کا قرض کا
مسجد میں جانا ف یہ ہمارے نزدیک ہو اور مالک اور شافعی کے نزدیک مکروہ ہو اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ علیٰ سائر
المشرکین نجس فلا یقرؤوا القرآن الا من تمہدوا ورم یہ کہتے ہیں کہ اس آیت سے کفار کی نہیں نہیں مقصود ہو کیونکہ قول اللہ تعالیٰ
کلما انتم کونتم نجس نہیں موجب ہو حرمت کو بعد اس سال کے بلکہ مراد اس آیت سے بشارت ہو مسلمانوں کو اس
بات کی کہ اب اس سال کے بعد کفار قادر نہ ہوں گے اس مسجد کے دخول پر کذا فی الاصل اور دلیل امام صاحب کی یہ ہو کہ روایت کی
ابو داؤد سے سنن میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ثقیف کے ماصدون کو جو کفار تھے مسجد میں اوتارا اور مسند احمد و طبرانی
میں بھی اسی مضمون کی حدیث موجود ہے یعنی ص اور جائز ہو آدمی کی عیادت یعنی بیار پر سی کرتی ف اس لیے کہ آنحضرت صلی
عیادت حریص کی کیا کرتے تھے روایت کیا اس کو صحاح ستہ و الون نے اور اس میں قید مسلمان کی نہیں ہو اور بھی روایت کی
بخاری نے کہ ایک یہودی خدمت کرنا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی توجہ بیار ہوا تو آپ اس کی عیادت کو تشریف لینگے
پھر فرمایا مسلمان ہو جا سو وہ مسلمان ہو گیا تو حضرت نے فرمایا اس کو جو خدا کا جسے اس کو دوزخ سے آزاد کیا کذا فی الاصل ص
اور جانوروں کو خصی کرنا اور گدھوں کو گھوڑیوں پر گوانا طے جنتی کے ف اس لیے کہ حضرت نے خصی جنہوں کو فرج کیا
قربانی میں جیسا کہ اور کفر اور دوسرے نفع ہو جانور کی آدھار ہو آپ پھر پر روایت کیا اس کو بخاری و مسلم نے تو اگر یہ فعل منع
ہو مابینہ سوال ہوتے آپ پھر ص اور حنفی شریک طاہر سے نہ غیر طاہر سے البتہ اس صورت میں جب کوئی طبیب

لا حول ولا قوة الا بالله
 محمد بن عبد الله
 سنة ١٢٠٠
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين

میں سلطان ہر کد بوسے کہ ظلم شو جس میں شفا ہوا اور کوئی دوا سراج قائم مقام اوسکی شے در مختار **ص** اختیارات قاضی کی ف
 بیعت المال میں سے یا سوا سٹے کہا کہ ظاہر حال سے معلوم ہوتا ہو کہ قضا عبادت ہو اور عبادت پر اجرت لینا درست نہیں کہ
 درست ہو اسوا سٹے کہ اگر وظیفہ واسطے قضا کے مقرر ہو گا تو لوگ قضا کو اختیار کرینگے کذا فی الاصل دوسرے کہ وظیفہ جو جس کی
 یعنی قاضی اپنے حوائج سے جو رکاز تملک و سکابلہ ہونے قضا کا **ص** اور سفر و زندگی اور ام ولد کا **ک** اور کاتب و حقیقہ لیسچکا
ص بغیر محرم کے **ف** اسوا سٹے کہ لونڈی اجانب کی نسبت ایسی ہو جیسے محرم در مختار میں ہو کہ یہ حکم نہ نہ سالی میں تخاب
 لونڈی کو بغیر محرم کے سفر جائز نہیں بسبب فساد زنی کے **ص** اور صغیر کے واسطے خرید و فروخت کرنا ضروریات کا بھائی چھا
 مان ہو اور اوسکو جسے لاوارث لڑکا یا یا بشر طیکہ صغیر او کی پرورش میں ہو وک اور صغیر کا اجارہ دینا صحت مان کو **ف** جائز ہے
 اور دن کو نہیں درست ہو **ص** اور شہرہ انگور بچیا اوس شخص کے ہاتھ جو اوسکی شراب بناو **ک** اسوا سٹے کہ مصیبت
 نفس شہرہ متعلق نہیں ہو بلکہ بعد اوسکے تغیر کے بر خلاف صلاح کے کہ اوکے بچیا اہل فتنہ کے ہاتھ درست نہیں کیونکہ مصیبت اوکی
 عین سے متعلق ہو کذا فی الاصل اور ذمی کی شراب مزدوری لیکر اوٹھانا **ف** یہ امام صاحب نزدیک ہو و صاحبین کے نزدیک نہیں ہو سٹے
 اور مزدوری حلال نہیں ہو کذا فی الاصل **ص** دیہات میں گھر کو گراہ دینا آتش خانہ بنانے کے لیے **ف** پارسیوں کی عبادت کے
 واسطے **ص** یا کینسہ ہو و کا یا کر جالصار کا بنانے کی واسطے یا شراب بچنے کی واسطے **ف** درست ہو امام اعظم کے نزدیک صاحبین کے
 نزدیک جائز نہیں ہو لیکن شہر و نین بالاتفاق نا درست ہو اور ہدایہ میں ہو کہ مراد دیہات ہے دیہات کو فہر جس کے اکثر گائون والے ذمی
 رہتے تھے **ص** اور ہمارے ملک کے دیہات تو نین تو ان باتوں کی قدرت و نمونہ و بجا دیگی اسلئے کہ نشانیاں اسلام کی ظاہر میں ہی تو اہم
 ہو و درست ہو گئے کے مکانوں کی عمارت بچنا **ف** یعنی بنا اور علمہ زمین امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک میں کا
 بھی بچنا درست ہو اور اسی پر فتویٰ ہو و مختار امام کی دلیل ظاہر حدیث ہو جو روایت کی ابن ابی شیبہ نے منصف میں مجاہد سے کہا کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ حرام ہو حرمت دمی و سکواتہ نعمتے نہیں حلال بیع اوسکی زمین کی اور کرہ دینا اوسکے گھر کو
ص غلام کے پائون میں بیڑی انا **ف** اگر اوسکے بھاگ جانے کا خوف ہو و لوط و طول لانا گھنے میں کوہ ہر ہر **ص** غلام کا ہر
 قبول کرنا اگر وہ تاجر ہو اور اوسکی دعوت قبول کرنا اور اوسکے جادو کو عاریت لینا **ف** استحسانا اسلئے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 قبول کیا ہر یہاں کا جب غلام تھے روایت کیا اوسکو حاکم نے برہہ اور ہدایہ برہہ کا کذا فی الاصل لیکن حدیث کی کتابوں میں معلوم ہوتا
 ہو کہ حضرت علی نے جب ہر برہہ کا قبول کیا تھا تو وہ آزاد ہو چکی تھیں **ص** لیکن کہ وہ ہو کہ غلام تاجر کسی کو کہہ کر اللہ دیکو یا رو سہ
 اشرفی تھے کے طور پر دیکو **ف** اسلئے کہ ان چیزوں کی تجارت میں کچھ ضرورت نہیں بلکہ خلاف دعوت و غیرہ یہ تحلیل کے کہ تجارت کے
 لباسے اور بھالے کے جاری کرنے کے لیے دن باتوں کی ضرورت ہو اکر تہی ہو **ص** اور بھی کہ وہ ہو خدمت لینا خسی **ف** اسوا
 کہ اس میں ترغیب ہو انسان کے خسی کرنے کی اور وہ ممنوع ہو **ص** اور کہ وہ ہو بقال کو ایک دسہ قرض دینا یہ لکھ کر کہ اوس سے جو
 چاہے گا چیزیں لینا جاوے گا بیان تک کہ روپیہ پورا ہو جاوے **ف** اسوا سٹے کہ اس قرض میں منفعت ہو اور ایسا قرض ممنوع
 ہو بلکہ اگر اوس بقال پاس لٹا تو یہ سہنے دیوے پھر اوسکے بے میں چیزیں لینا جاوے تو درست ہو **ص** اور شرط
 یا چور کھانا **ف** اور اسی طرح گنجد و غیرہ ہمارے نزدیک اور شافعی کے نزدیک مباح ہو کھانا شرط کا کیونکہ اس میں

اور مختار امام کی دلیل ظاہر حدیث ہو جو روایت کی ابن ابی شیبہ نے منصف میں مجاہد سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ حرام ہو حرمت دمی و سکواتہ نعمتے نہیں حلال بیع اوسکی زمین کی اور کرہ دینا اوسکے گھر کو

کترائے تو انکار لب بالا کے کنائے کے برابر ہو جاوین عورت کو سر کے بال کاٹنا حرام ہو ایک شخص نے علم و معرفت کے تعلیم کے لیے سیکھا اور ایک نے عمل کرنے کے لیے تو اول بفضل ہو یا سب ہم ذکر کرنا علم و معرفت کا سار ہی اہل علم اور عارفین کے ہستی پر بغیر اذن اللہ کے علم وین حاصل کرنے کے لیے سفر کرنا جائز ہو اگر وہ ہونا غرضی پر محکمہ میں آو جو شخص مسجد میں بیٹھا ہو غرضی نماز کی واسطے یا تسبیح اور قہقہہ قرآن میں مشغول ہو اور ذکر کرے علم کی وقت اور اذان و اقامت کے حال میں جو اب سلام کا دینا واجب نہیں اگر کسیوں کے کان چھیدنے میں قباحت نہیں ہو تب وہ دُفن کے پھر میت کا نقل کرنا جائز ہو البتہ قبل دُفن کے بعض کے نزدیک جائز ہو ماسک کے دن نہ خوشی کرے نہ سوگ کرے و قرآن پڑھنے سے سنتا اور کما زیادہ ثواب ہو واللہ اعلم بالصواب

ص کتاب خیار الموات

ف یعنی کتاب زمین کے آباد کرنے کے بیان میں ص موات وہ زمین جو جس سے نفع حاصل نہیں ہوتا پانی نہ ہو یا پانی کی کثرت کے سبب یا اتنا اسکے اور اسباب ف مثلاً زمین بہت بڑا ہو گئی یا شور ہو گئی کذا فی الاصل ص اور قدیم سے کسی کی ملک نہیں ہو یا ملک ہو اہل اسلام کی لیکن اسکا کوئی مالک معین نہیں معلوم ہوتا اور بستی سے اس قدر دور ہو کہ اگر کوئی شخص اتنا سے آبادی سے بیکار کر آواز کرے تو اس میں میں ناواز نہ پہنچے ف امام محمد کے نزدیک جو زمین ملک ہوگی کسی مسلمان یا ذمی کی تو وہ موات نہیں ہوگی اگر اسکا مالک معلوم نہ ہو تو وہ عامکہ مسلمین کی ہو و جب اسکا مالک ظاہر ہو جاوے تو اسکو روکی جاوے گی اور نقصان زمین کا جو زراعت کے سبب ہو کہ وہ مزاج کو دینا ٹریگا اور دور ہو نا آبادی سے شرط کی ہوگی لے نہ محمد نے کذا فی الاصل ص جو شخص ایسی زمین کو آباد کرے تو وہ زمین اسی کی ملک ہو جاوے گی اگر امام کا اذن سے ہو کہ گو وہ شخص ذمی ہو اور جو بغیر اذن امام کے ہو تو مالک نہ ہو گا ف یہ مذہب امام صاحب کا ہو اور صاحبین کے نزدیک امام کا اذن شرط نہیں ہو کذا فی الاصل دلیل دیکھی قول ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جو شخص آباد کرے وہ اذن میں کو تو وہ زمین اسی کی ہو روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے اور حسن کما اسکو ترمذی نے اور کہا کہ روایت کی گئی یہ حدیث مرسل اور وہ ایسی ہی ہو اور اختلاف ہو اسکے صحابی میں بعضے جاہر کہتے ہیں اور بعضے عایشہؓ اور بعض عبد اللہ بن عمرؓ اور راجح قول اول ہو اور روایت کی بخاری نے عروہ سے احنوف نے عایشہؓ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو آباد کرے کسی میں کو اور وہ کسی کی ملک نہ ہو و سو وہ زیادہ حداد ہو اسکا کما عروہ نے یہی فیصلہ کیا عمرؓ نے اپنی خلافت میں دلیل امام صاحب کی یہ ہو کہ روایت کی طبرانی نے معاذ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں جو واسطے کسی شخص کے کوئی چیز گروہ جس سے اسکا امام خوش ہو اور اوپر کی حدیث مجہول ہو اسی صورت پر جب اذن امام کا ہو کہ نہیں جائز ہو آباد کرنا اذن میں کا جسکا پانی بہت گیا ہو لیکن وہاں اسکا ہو البتہ اگر ایسا پانی منقطع ہو گیا ہو کہ پھر اسکا عود نہ ہو سکے تو آباد کرنا اسکا درست ہو اگر زمین موات امام کے اذن سے لی اور اوس میں پھر حد بندی کے لگا کر زمین برس تک اسکو آباد نہیں کیا تو امام اوس سے زمین لیکر دوسرے کے حوالے کرے اور جسے ایک کنواں زمین موات میں کھودا امام کے اذن سے خواہ وہ کنواں چھل کے لیے ہو ف یعنی پانی اوس میں سے ہاتھ سے بھر لیا ہو اور اوٹا وٹا سکے گرد و مٹیہ کے پانی پیتے ہوں ص یا واضح ہو ف یا واضح وہ کنواں جو جس سے پانی بھرا جاتا ہو اونٹوں سے کھیت سینچنے کے لیے ص تو اگر دوسرے کنویں کا پانی گز

ہر طرف سے اس کا حق ہو گا کہ قول **ف** اور بر قول غیر کے حرم کا چالیس گز ہو اور صاحبین کے نزدیک بیاض کا حرم ساٹھ گز ہو گا ہر جانب سے اور گز سے مراد گز شرعی ہو جو چھ میسراہ نکل کا ہوتا ہے اور ہر نکل بقدر چھ گز کے جب آپس میں ایک دوسرے کا بیٹ ملا ہو گا کذا فی الاصل دلیل امام صاحب کی حدیث ہے عبد اللہ بن مغفل کی روایت کیا ہو سکوا بن ماجہ نے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص کنواں کھودے تو اس کو چالیس گز ہو واسطے پانی پینے کے جانوروں کے واسطے کی امام احمد نے مسند میں ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت نے حرم کنوین کا چالیس گز ہو سب طرف سے اس کے واسطے پانی پینے اونٹ اور بکریوں کے **ص** اور حرم چھ گز کا پانسو گز ہو ہر جانب سے **ف** اس واسطے کہ ابو یوسف نے کتاب الحراج میں ولایت کی زہری سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حرم چھ گز کا پانسو گز ہو اور ہر عطن کا حرم چالیس گز اور بیاض کا حرم ساٹھ گز ہو کذا فی العینی شرح الہدایہ یہی حدیث دلیل ہو صاحبین کی بیاض کا حرم میں زلیعی نے خرچ بردار میں اس کو غریب کہا ہے **ص** تو اگر اندر حرم کے کوئی اور شخص کنواں کھودے گا ارادہ کرے گا تو منع کیا جاوے گا نہ ہر حرم کے اگر حرم کی منتہی پر ایک اور شخص نے کنواں کھودا تو اس کا حرم تین جانب سے ہو گا نہ پہلے کنوین کی جانب سے **ف** اس لیے کہ وہ ملک پہلے کنوین والے کی ہو **ص** اور کاریز **ف** یعنی مجری پانی کا زمین کے نیچے درخت **ص** کا حرم بقدر اس کی اصلاح کے ہو **ف** اندر کی مٹی ڈالنے کے لیے یہ مذہب امام صاحب کا ہے اور بعضوں نے کہا کہ جب دس مین پانی نہ نکلے تو وہ مثل نہر کے ہو اس کا حرم نہیں ہو اور جو پانی نکلے تو حکم اس کا مثل چشمے کے ہو یعنی پانسو گز اس کا حرم ہو گا کذا فی الاصل **ص** نہر کا حرم نہ ملے گا دوسرے کی زمین میں امام صاحب کے نزدیک گردیل سے اور صاحبین کے نزدیک اس کو نہر کی میٹھ لگی چلنے کے لیے اور مٹی ڈالنے کے لیے ملے گا اور ایسی ہی زمین ہوتی ہیں تو اگر مینہ ایک شخص کے نہر کی اور دوسرے کی زمین کے بیچ میں واقع ہو اور کسی کی اون دو فون میں سے اس مینہ پر علامت مثلاً درخت یا مٹی نہیں ہو تو وہ مینہ صاحب زمین کی ہوگی امام صاحب کے نزدیک در جو کسی کی علامت اس پر موجود ہو تو اسی صاحب علامت کی ہوگی اور ابو یوسف کے نزدیک ہم نہر کا بقدر نصف لطن نہر کے ہو گا ہر جانب اور محمد کے نزدیک مقدار پوری لطن نہر کا ہر جانب **ف** درخت میں ہو کہ قول ابو یوسف فتویٰ ابو حریم درخت کا جادھ لوات مین ہوئے پانچ گز ہو ہر جانب ایسا ہی وارو ہو حدیث میں اخراج کیا اس کا ابو داؤد نے

فصل شرب کے مسائل میں

ص شرب باکر عبارت ہو پانی کے حصے سے **ف** یعنی پانی سے فائدہ حاصل کرنا باری باری نہایت سہل ہے کے لیے یا جانوروں کے پلانے کے لیے درخت **ص** اور شفق کشتے ہیں آدمی یا چار پاؤں کے پانی پینے کو لبون سے تو ہر شخص کو حق شفق ہو چھتا ہے ہر پانی میں جو کسی برتن کے اندر رکھا گیا ہو **ف** اس لیے کہ جب پانی کسی برتن میں رکھا گیا تو وہ رکھنے والے کا ملک ہو گیا اب کوئی شخص بے اجازت اس کے اوپر نہیں بی سکتا اور جو پانی پانی جگہ میں ہو جیسے کنواں یا تالاب یا حوض یا چشمہ تو ہر شخص کو اس سے پینا یا جانوروں کو پلانا ہو چھتا ہے اصل اس باب میں قول ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا آدمی شرب میں تین چیزوں میں ایک پانی دوسری گھاس تیسری نخل روایت کیا ہو سکوا ابو داؤد اور ابن ماجہ نے **ص** اس طرح ہر شخص کو پونچھتا ہے کہ پینا یا نہر عظیم جیسے جلد اور جو اندا کے نہر میں **ف** وجہ نام ہو نہر بغداد کا اور اس اند وجہ کے اور انہی

عظام میں مثل گنگا جمن گنگا گھرہ وغیرہ ص اپنی زمین کو سینچنا اور زمین سے ایک نہر اپنی زمین کی طرف نکالنے کے لیے پانی کے لیے اگر عام خلق کو اس سے مضرت نہ پہنچے اور غیر کی نہر یا کاریز یا کنوین سے جائز نہیں کہ اپنے جانوروں کو پانی پلائے اگر نہر کے خواب پورے کاخون ہو بسبب کثرت جانوروں کے یا اپنی زمین کو سینچنے یا درخت میں پانی ڈالنے مگر اس کی اجازت سے البتہ یہ ہو سکتا ہو کہ گھر سے زمین پانی بھر کر اپنے گھر میں لاکر درخت یا سبزہ میں ڈالے ص جمع تر قول میں ف اور بعضوں کے نزدیک یہ بھی درست نہیں مگر مالک کا وزن سے آدھا نیا اور وجہ میں اسی قول کو جمع کیا ہو طحاوی ص جو نہر کسی کی ملک میں ہو اس کی کھدوائی بیت المال میں سے دیکھا وگی اور اگر بیت المال میں نہ ہو تو یہ ہندو سے تو رعایا سے لی جاوے گی ف اور اگر وہ زمین تو اماموں سے جبراً لیوے جیسے تباری لشکر اسلام کی واسطے محمودی ص اور جو وہ نہر ملک ہو تو نہر والوں سے لی جاوے گی نہر کے اوپر کی جانب سے نہ پانی پیئے فالون سے ف یعنی جو اس نہر میں پانی پیئے پیر اس سے کھدوائی نہ لی جاوے گی اس لیے کہ وہ نہر لے نہیں میں ص اور جس شریک کی زمین سے کھودنے والے بڑھ جاویں گے تو اس پر پانی نہر کی کھدوائی لازم نہ آوے گی ف امام ابو حنیفہ کے نزدیک در صاحبین کے نزدیک سب شریکوں پر پوری نہر کی ادل سے آئینہ کی کھدوائی مقرر کر کے حصہ سب سے لی جاوے گی ص صحیح ہو دعوی شرب کا بغیر دعوی زمین کے ف یہاں حسان و اس کے کبھی پانی کی باری کا آدمی مالک ہوتا ہوا تھا اور کبھی زمین چھالی جاتی ہو اور شرب بلنے کے لیے رہتا ہو کذا فی الاصل ص ایک جماعت نے شرب میں جھگڑا کیا تو بقدر راضی ہر ایک کو تقسیم کر دینے اور اوپر کی جانب والا نہر روک نہیں سکتا اگرچہ اس کی زمین سب اب نہیں ہوتی ہو بغیر روکے ہوئے مگر اور شریک کی رضا مندی سے اور کوئی اس نہر میں سے دوسری نہر نکال نہیں سکتا یا اوپر چلی کھڑی نہیں کر سکتا یا دولاب یا ل بنا نہیں سکتا مگر شریک کی اجازت سے البتہ اگر چکی اپنی ہی ملک میں کھدوائی ص اس طرح سننے کہ لطن نہر اور دو ذون کنا سے اس کے ملک ہو اور دوسرے شریک کو صرف پانی ہائے کا حق ہو دے کذا فی الاصل ص اور نہر اور پانی کو اس سے ضرر نہ پہنچے تو ہو سکتا ہو اسی طرح نہر کے مونہ کو چوراہا نہیں کر سکتا یا اگر نہر کا پانی بطور سورخون کے منقسم تھا اور وہ دونوں کے حساب سے بانٹے تو یہ نہیں ہو سکتا یا اس زمین میں پانی لیجائے جہاں کی باری مقرر تھی حق شرب مورد ہوتا ہو اور اس سے نفع اٹھانے کے لیے وصیت بھی ہو سکتی ہو اور اس کی بیع یا ہبہ یا ہبہ یا تصدق یا مہر یا بدل یا صلح نہیں ہو سکتی اگر ایک شخص نے اپنا کھیت پانی سے بھرا ف سوائے عادت کے ورنہ ضامن ہو گا در مختار ص اور اس سے دوسرے کی زمین میں تری پہونچے نقصان ہو یا یا ڈوب لگی تو ضامن نہ لگے اسی طرح اگر دوسرے کے شرب سے اپنی کھیتی پہونچی تو تاوان نہ لگے ف اس واسطے کہ شرب غیر مقوم ہو اور یہی قول ہو امام خواہر زادہ کا اور جامع صغیر زردوی میں ہو کہ ضامن ہو گا کذا فی الاصل در مختار میں ہو کہ فتویٰ قول اول پر ہو اللہ اعلم

کتاب الاشربة

یہ کتاب جو شرابوں کے احکام کے بیان میں حرام ہو خمر اور وہ کچا پانی ہو انگور کا جبہ جو شرب سے اور جھاگ اور ٹھاکے اور نشہ کرنے کے لئے اگرچہ قلیل ہو ف یا کثیر ہو یعنی ایک قطرہ بھی اس کا حرام ہو اس لیے کہ وہ نفس میں مثل مشابہ ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے خمر کے حق میں لکنہ یجس قرن حلال الطیحات یعنی وہ پیدا ہو شیطان کا کام ہو اور اس واسطے کہ

حجرت میں بکثرت وارد ہوئی ہیں صحابہ کی حاکم اور ابو داؤد نے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 اللہ تعالیٰ سے طہارت کی خبر پر اور اس کے پینے والے پر اور اس کے چوٹے والے پر اور اس کے پلٹے والے پر اور اس کے اٹھانے والے پر
 اور اس کی قیمت کھانے والے پر اور اس کے بائیں پر اور خیر پر اور روایت کی امام ابو حنیفہ اور نسائی اور واقفی نے ابن عمر
 سے کہ خمر حرام ہو قلیل اور کثیر اور سکا اور تر سراب بقدر سر کے بند ہوا یا مام ابو حنیفہ کا ہوا یا باقی ایسے کے نزدیک جو چیز
 عقل کو زائل کر دیوے اور نشہ لادے وہ خمر ہو دلیل اس کی حدیث ہے ایسی کہ ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے ہر مسکر خمر ہو اور روایت کی جماعت نے سوا بخاری کے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت نے خمران ہوا درختوں سے
 ہوتا ہو یعنی انگور اور کھجور سے صاحب ہدایہ نے دلیل امام کی یہ بیان کی کہ خمر بائیں اور اہل لغت کے پانی کو کہتے ہیں
 اور حدیث اول میں بھی بن معین نے طعن کیا ہے اور حدیث ثانی سے بیان حکم منظور ہوتا ہے بیان معنی خمر اور ایسے حدیث نے
 اسکو رد کیا ہے اس طرح کہ حدیث ابن عمر کو اخراج کی شیخان اور ایسے اربعہ نے پس یہ اعلیٰ مراتب صحیح میں ہوئی اور طعن بھی
 ابن معین کا اس حدیث میں ثابت نہیں ہو کہ زلیلی نے تصحیح ہدایہ میں کہ سینے اس طعن کو کسی کتاب حدیث میں نہیں
 دیکھا اور ایسے لغت مختلف ہیں خمر کی حقیقت میں بعض نے خاص کیا ہے انگور کے پانی سے اور بعض نے ہر مسکر کو عام کھا
 ہوا و قاموس میں قول ثانی کو صحیح کہا ہے اور دلائل اس کی صحت کے بہت ہیں ایک قول حضرت عمر کا بر سر منبر پر وجہ طہارت
 کے کہ خمر پانچ چیزوں سے ہوتا ہے انگور اور کھجور اور شہد اور گھوٹ اور جو سے اور خمر وہ جو زائل کرے اور دھانپ لے عقل کو
 روایت کیا اسکو بخاری نے اور ظاہر ہے کہ عمر اور صحابہ کرام عرب عرباء اور اعلم باللسان تھے دوسری روایت کی بخاری نے
 انس کے کہ جبوت خمر حرام ہوا سو خمر انگور کا قلیل تھا اور اکثر خمر کھجور کا تھا تیسری روایت کی ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے
 نعمان بن بشیر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گھوٹ سے خمر ہوتا ہے جو اور جو سے خمر ہوتا ہے اور تر سے خمر ہوتا ہے
 اور انگور خشک سے خمر ہوتا ہے اور شہد سے خمر ہوتا ہے اور ان لوگوں میں سے جنھوں نے اطلاق کیا خمر کا غیر انگور پر
 عمر اور علی اور سعد اور ابن عمر اور ابو موسیٰ اور ابو ہریرہ اور انس اور ابن عباس اور عائشہ میں صحابہ سے اور تابعین
 سے سعید بن المسیب اور حسن اور سعید بن جبیر ہیں اور لوگ میں کہا تھا وہی نے کہ جب قارض واقع ہوا حدیث ابو ہریرہ
 اور حدیث نعمان اور حدیث ابن عمر میں کہ جب خمر حرام ہوا دینے میں تو ان عمروں میں سے کوئی خمر دان نہ تھا روایت کیا
 اسکو بخاری نے اور صحابہ اس کی تعریف اور ماہیت میں مختلف ہو گئے چنانچہ عبد اللہ بن مسعود نے تخصیص کی خمر کی
 ساتھ انگور کے اور اہل لغت نے بھی اختلاف کیا تو مترفق علیہ بننے در میان ایسے کے اسی قدیم یا انگور کا پھر ہوا یا پانی
 جب شدید ہو جاوے اور جوش اور جھاگ اس نے لگے تو وہ خمر ہو تو اسی کو اختیار کیا اسیلے کہ اگر حرمت کا عظیم ہو جیسے
 حرمت کا یعنی حرمت خمر کی تو قطعی ہو اور منکر اس کی حرمت کا کافر ہو و خلافت اس کے جوار شریعت کی حرمت کا منکر ہو ہے
 اسیلے احتیاط ضروری ہوئی کہ خمر کے معنی مختلف فیہ کو چھوڑ کر مترفق علیہ کو خمر قرار دیا اور اس کے منکر حرمت کو کافر ٹھہرایا
 اور سوا و نسکا اور مسکر اتدھی حرام ہیں لیکن حرمت ان کی ظنی ٹھہری اللہ اعلم بالصواب اصل او جہاں ہونا شرط لازم
 ہے علم تکفیر کے نزدیک جب شدید ہو گیا اور مسکر ہو گیا اب جھاگ اور ٹھانا ضرور نہیں ہے پھر خمر سے مباحات

اور حدیث ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 اللہ تعالیٰ سے طہارت کی خبر پر اور اس کے پینے والے پر اور اس کے چوٹے والے پر اور اس کے پلٹے والے پر اور اس کے اٹھانے والے پر
 اور اس کی قیمت کھانے والے پر اور اس کے بائیں پر اور خیر پر اور روایت کی امام ابو حنیفہ اور نسائی اور واقفی نے ابن عمر
 سے کہ خمر حرام ہو قلیل اور کثیر اور سکا اور تر سراب بقدر سر کے بند ہوا یا مام ابو حنیفہ کا ہوا یا باقی ایسے کے نزدیک جو چیز
 عقل کو زائل کر دیوے اور نشہ لادے وہ خمر ہو دلیل اس کی حدیث ہے ایسی کہ ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے ہر مسکر خمر ہو اور روایت کی جماعت نے سوا بخاری کے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت نے خمران ہوا درختوں سے
 ہوتا ہو یعنی انگور اور کھجور سے صاحب ہدایہ نے دلیل امام کی یہ بیان کی کہ خمر بائیں اور اہل لغت کے پانی کو کہتے ہیں
 اور حدیث اول میں بھی بن معین نے طعن کیا ہے اور حدیث ثانی سے بیان حکم منظور ہوتا ہے بیان معنی خمر اور ایسے حدیث نے
 اسکو رد کیا ہے اس طرح کہ حدیث ابن عمر کو اخراج کی شیخان اور ایسے اربعہ نے پس یہ اعلیٰ مراتب صحیح میں ہوئی اور طعن بھی
 ابن معین کا اس حدیث میں ثابت نہیں ہو کہ زلیلی نے تصحیح ہدایہ میں کہ سینے اس طعن کو کسی کتاب حدیث میں نہیں
 دیکھا اور ایسے لغت مختلف ہیں خمر کی حقیقت میں بعض نے خاص کیا ہے انگور کے پانی سے اور بعض نے ہر مسکر کو عام کھا
 ہوا و قاموس میں قول ثانی کو صحیح کہا ہے اور دلائل اس کی صحت کے بہت ہیں ایک قول حضرت عمر کا بر سر منبر پر وجہ طہارت
 کے کہ خمر پانچ چیزوں سے ہوتا ہے انگور اور کھجور اور شہد اور گھوٹ اور جو سے اور خمر وہ جو زائل کرے اور دھانپ لے عقل کو
 روایت کیا اسکو بخاری نے اور ظاہر ہے کہ عمر اور صحابہ کرام عرب عرباء اور اعلم باللسان تھے دوسری روایت کی بخاری نے
 انس کے کہ جبوت خمر حرام ہوا سو خمر انگور کا قلیل تھا اور اکثر خمر کھجور کا تھا تیسری روایت کی ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے
 نعمان بن بشیر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گھوٹ سے خمر ہوتا ہے جو اور جو سے خمر ہوتا ہے اور تر سے خمر ہوتا ہے
 اور انگور خشک سے خمر ہوتا ہے اور شہد سے خمر ہوتا ہے اور ان لوگوں میں سے جنھوں نے اطلاق کیا خمر کا غیر انگور پر
 عمر اور علی اور سعد اور ابن عمر اور ابو موسیٰ اور ابو ہریرہ اور انس اور ابن عباس اور عائشہ میں صحابہ سے اور تابعین
 سے سعید بن المسیب اور حسن اور سعید بن جبیر ہیں اور لوگ میں کہا تھا وہی نے کہ جب قارض واقع ہوا حدیث ابو ہریرہ
 اور حدیث نعمان اور حدیث ابن عمر میں کہ جب خمر حرام ہوا دینے میں تو ان عمروں میں سے کوئی خمر دان نہ تھا روایت کیا
 اسکو بخاری نے اور صحابہ اس کی تعریف اور ماہیت میں مختلف ہو گئے چنانچہ عبد اللہ بن مسعود نے تخصیص کی خمر کی
 ساتھ انگور کے اور اہل لغت نے بھی اختلاف کیا تو مترفق علیہ بننے در میان ایسے کے اسی قدیم یا انگور کا پھر ہوا یا پانی
 جب شدید ہو جاوے اور جوش اور جھاگ اس نے لگے تو وہ خمر ہو تو اسی کو اختیار کیا اسیلے کہ اگر حرمت کا عظیم ہو جیسے
 حرمت کا یعنی حرمت خمر کی تو قطعی ہو اور منکر اس کی حرمت کا کافر ہو و خلافت اس کے جوار شریعت کی حرمت کا منکر ہو ہے
 اسیلے احتیاط ضروری ہوئی کہ خمر کے معنی مختلف فیہ کو چھوڑ کر مترفق علیہ کو خمر قرار دیا اور اس کے منکر حرمت کو کافر ٹھہرایا
 اور سوا و نسکا اور مسکر اتدھی حرام ہیں لیکن حرمت ان کی ظنی ٹھہری اللہ اعلم بالصواب اصل او جہاں ہونا شرط لازم
 ہے علم تکفیر کے نزدیک جب شدید ہو گیا اور مسکر ہو گیا اب جھاگ اور ٹھانا ضرور نہیں ہے پھر خمر سے مباحات

حرام ہو اگرچہ قلیل ہو اور بعض لوگوں کا قول یہ ہو کہ بقدر سکراؤ سین سے حرام ہو **ف** لیکن یہ قول مردود ہو اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے خمر کو حرام فرمایا ہو جیسا کہ گندہ اور اوپر اس جماعت امت کا ہو گیا کذا فی **ص** لاصل **ص** پھر خمر کا حلال نہ ہوا **کاف** اس لیے کہ منکر ہو نص قطعی کا ہے یہ **ص** اور خمر کا تقوم یعنی قیمت دار ہونا مسلمان کے حق میں ساقط ہو نہ مالیت اس کی **ف** تو اگر خمر کسی مسلمان کا تلف کر دیا تو ضمان لازم نہ آویگا اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لعنت کی خمر کے بائع اور اس کی قیمت کھانے والے پر اور روایت کی مسلم نے اور محمد نے آثار میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جسے حرام کیا خمر کو سو اس سے حرام کیا اس کی بیع اور ٹھن کھانے کو **ص** اور حرام ہو مسلمان کو نفع اور ٹھنا خمر سے **ف** اس لیے کہ انتفاع نجس سے حرام ہو در مختار میں ہو کہ خمر کا جانور دن کو پلانا یا اس سے مٹی ترک نہ دیوار بنانے کو یا اس کا دیکھنا نماز کے واسطے یا دو امین اس کا ڈالنا یا تیل میں یا کھانے میں یا اس کے سوا اور طرح سے استعمال کرنا بالکل حرام ہو مگر سرکہ بنانا یا پیکر کے سبب سے جان نکلتی ہو اور بانی وغیرہ نہ تو پینا بقدر ضرورت درست ہو اور جو ضرورت زیادہ ہے گاتا تو اوپر حد مارے یا جو کئی **ص** اور جو کوئی خمر کو پیے گا اگرچہ اس کو نشہ نہ ہو لیکن حد مارا جاوے گا **کاف** چنانچہ دلیل اس کی کتاب محمد و دین گذری اور سو آخر کے اور شرابوں کے پینے سے حد نہ پڑے گی جب تک نشہ نہ ہو لیکن محمد کے نزدیک ٹپکی اور اسی رفتوی ہوا سر زمانے میں مانع گیر ہی **ص** اور خمر کو آگ پر پکانے سے اس کی حرمت بجاوے گی **ف** اس لیے کہ بعد خمر ہو جانے کا ناموثر نہیں ہے یہاں **ص** اور جائز ہو سرکہ بنانا خمر کا **کاف** تو درست ہو وہ سرکہ اسی طرح اگر خود بخود سرکہ ہو جاوے اور شافعی کے نزدیک جائز نہیں دلیل شافعی کی حدیث جو انس کی ابی طلحہ سے کہ پوچھا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ کچھ مٹیوں کا خمر میرے پاس ہے تو آپ نے فرمایا کہ ہاں اے اس کو تو کھا مینے کہ سرکہ بالون اس کا کھا آپ نے نہیں تہمتہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث قریب تر ہو اس زمانے کے جب خمر حرام ہوا تھا اور اوائل میں اپنے واسطے نفرت لانے کے شراب بکرتوں کا استعمال بھی منع کر دیا تھا بعد اس کے بالاتفاق درست ہو گیا اسی واسطے شافعی نے بھی ایک قول میں یہ سرکہ جائز رکھا ہے سرکہ یہ کہ حضرت نے فرمایا کیا اچھا سالن سرکہ ہو روایت کیا اس کو مسلم نے جابر سے اور سرکہ اس حدیث میں مطلق ہو میرے یہ کہ علت حرمت خمر کی سکر ہو جو بکتر زائل ہو گیا تو حرمت بھی جاتی رہیگی تھو جب خمر سرکہ ہو گیا تو جان تک سرکہ بڑھان نہان تک پاک ہو گیا اور اس کے اوپر کی جانب جان سے خمر کھٹ گیا ہو تب پاک ہو جاوے گا یہی مفتی بہ ہو اور ایک روایت میں پاک ہو گا مگر جب وہ سرکہ وہاں ڈالا جاوے گا تو علی الفور پاک ہو جاوے گا یہاں **ص** استیضاح حرام ہو مطلقاً یعنی انگور کا پانی جب پکایا جاوے اور دو تہائی سے کم جلایا جاوے **ف** طلا اس کو اس لیے کہتے ہیں کہ حضرت عمر نے فرمایا کہ یہ مشابہ ہلوئے کی طلا کے اور صحیح ہے کہ اس کا نام باذن ہو اور جو نصف جل جاوے تو اس کا نام منصف ہو دو نون لوزاعی کے نزدیک سباح ہیں اور ایسا بعد کے نزدیک حرام ہیں **ص** اور سکر یعنی مخمور کا پانی اور نفیق زسیب یعنی خشک انگور کا پانی جب نہیں شراب شدت پیدا ہو جاوے **ف** یعنی طلا اور سکر اور نفیق زسیب جب ہی حرام ہیں کہ ان میں جو شراب اور نشہ پیدا ہووے اور شریک بن عبد اللہ کے نزدیک سکر درست ہو سو اس کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے **ف** یخمدون و منسکون و منسکون و منسکون اور ہمارے لیل احادیث و جماع صحابہ کرام اس کی حرمت پر اور یہ آیت اہل اسلام کی ہو جب خمر حلال تھا اور بعضوں نے کہا کہ مطلب اس آیت کا یہ ہو کہ مجھ سے تم سکر بناتے ہو اور ذوق حسن کو

کتاب الآثار میں بسند صحیح روایت کیا کہ فرما حضرت علیؓ علیہ السلام نے میں نے ملوایا اور حضرت ابو زہرہؓ نے میں نے منع کیا تھا سو آپؐ پر ہرجن میں اسوۂ حسنہ کہ برتن کسی چیز کو حرام یا حلال نہیں کرتا اور نہ پیوسکر کو اور وہ جو حدیث بن عباسؓ میں ہے صحیحین میں کہ آپؐ نے وفد عبد قیس کو دیا اور تمام ہفت روزہ فقیر کے عروہ کاغت کی تھی سو نسخہ اس میں ہے **ص** اور کہ وہ جو غزنی تھیں کا مینا اور اسکو گھسی میں کہ بلوں کو لگا **ف** مراد کہ اہت حرمت ہو کثانی **ص** لکن تلخیص کا پتہ دلا جب تک مست ہو تو اسکو حد نہ پڑی **ف** اور غریب شرب قلیل سے حد واسطے کہ قلیل اسکا دہی ہوتا ہر طرف کثیر کے اور یہ امر تلخیص میں نہیں ہے تو اس میں حقیقت سکو متبرہ ہو گا کثانی **ص** اصل مسائل **ص** در مختار میں ہے کہ بھنگ اور انیون اور اجوائن غراسانی اور جاعیل حرام ہو لیکن حرمت غیر سے ان کی حرمت کثیر ہو سواگر کوئی شخص ان میں سے کھاوے تو اسپر حد نہیں اگر یہ اس سے مست ہو جاوے بلکہ اسکو تفسیر دیا جاوے اور ہادیہ وغیرہ سے اجوائن اور انیون کی حلت مفہوم ہوتی ہے اگر قلیل ہو جس سے سکر نہ ہو اور تنہا کو کے باب میں علی مختلف ہو گئے بعض کے بیان سے حلت اور بعضوں کے قول سے کراہت تشریحی در بعضوں کی تقریر سے کراہت تحریمی مفہوم ہوتی ہے لیکن کراہت تحریمی کا قول مرجح ہے اور کراہت تشریحی اقرب ہر طرف حلت کے پس حلت کا قول راجح ہے اور یہی مستفاد ہوکت شافعیہ سے ہو موافق ہو اس اصل کے کہ اشیا میں باحت اصل ہر اور وہ جو حدیث میں وارد ہو کہ منع کیا حضرت علیؓ علیہ السلام نے ہر سبکے اور فقر سے روایت کیا اور اسکو احمد نے ام سلمہؓ سے تو اس سے مانعت بنا کو کھانے کی جو واسطے دوا کے ہو تو اور قلیل ہو کہ اس سے فقور پیدا نہوے نہیں نکلتی اور یہی حکم ہے کا واللہ اعلم بالصواب زبان پانچویں خمر مخلوط ہو کہ حرام ہو اور کوئی چیز مسکر مخلوط ہو تو نہا ہر نہا ہر صاحب کے تحت ہو یا فی باب مہلکے کا حدیث ہو اور اسی رفعتی ہو

ص کتاب الصيد

ف یہ کتاب ہوشکار کے بیان میں صید وہ حیوان متوحش ہو جسکا کھانا ممکن نہیں مگر بجایہ اور حلت صید کی غیر حرم کے لیے کلام اللہ سے ثابت ہو فرمایا **وَإِذَا لَحِلَّ لَكُمْ فَاصْطَلُوا** اور فرمایا **وَحُجَّتُمْ عَلَيْهِمْ كُفْرًا** یعنی کفر سے نہا یعنی جب تم حلال ہو یعنی محرم نہو تو شکار کرو اور فرمایا حرام کی گائے شکار شکاری کا جب تم احرام میں ہو اور حدیث فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عدی بن حاتم سے کہ جب تو اپنا گنا چھوٹے تو بسم اللہ کہہ کر جب وہ شکار کو پکڑ کر مار دے تو کھاوے جو وہ اس میں سے کھاوے تو نہ کھاوے روایت کیا اور اسکو ایہ استہ سے اور مستفاد ہوا اسکی حلت پر **ص** جامع **ص** حلال شکار ہر انت کھلی دالے جانور اور ہر نہا ہر سے جسے کتابا باز وغیرہ **ف** بیان ہے منہی انت دالے اور پرخے و اجانوس کے کتاب جامع میں پھر جان تو کہ سور مستثنیٰ ہے اس سے اس لیے کہ وہ نجس العین ہے اور امام ابو یوسفؒ نے استثنایا کیشیر کا سبب اس کے علو ہمت کے اور کچھ کا سبب خفاست کے اور بعض نے چیل کو بھی رکھتے لحمی کیا ہو خفاست میں آنہ ظاہر ہے کہ کچھ حاجت اشتہائی نہیں ہو اس لیے کہ شیر اور کچھ کی تعلیم نہیں ہو سکتی اس لیے کہ شیر عالی ہمت ہو وہ کسی کا کام نہیں کرتا اور کچھ فی طبع ہر وہ بھی کسی کا کام نہیں کرتا تو حلت صید کی شرط نہیں پائی جاتی کثانی **ص** اصل طیل اسباب میں قیل اللہ تعالیٰ کا ہو و **ص** اصل طیل طیل و **ص** اصل طیل طیل و **ص** اصل طیل طیل یعنی حلال ہے تمھارے واسطے شکار جانوروں کا جو زخمی کرتے ہیں جسکو تعلیم تھے اور مطلق شامل ہو جانور کو دوسری

کتاب الآثار میں بسند صحیح روایت کیا کہ فرما حضرت علیؓ علیہ السلام نے میں نے منع کیا تھا سو آپؐ پر ہرجن میں اسوۂ حسنہ کہ برتن کسی چیز کو حرام یا حلال نہیں کرتا اور نہ پیوسکر کو اور وہ جو حدیث بن عباسؓ میں ہے صحیحین میں کہ آپؐ نے وفد عبد قیس کو دیا اور تمام ہفت روزہ فقیر کے عروہ کاغت کی تھی سو نسخہ اس میں ہے **ص** اور کہ وہ جو غزنی تھیں کا مینا اور اسکو گھسی میں کہ بلوں کو لگا **ف** مراد کہ اہت حرمت ہو کثانی **ص** لکن تلخیص کا پتہ دلا جب تک مست ہو تو اسکو حد نہ پڑی **ف** اور غریب شرب قلیل سے حد واسطے کہ قلیل اسکا دہی ہوتا ہر طرف کثیر کے اور یہ امر تلخیص میں نہیں ہے تو اس میں حقیقت سکو متبرہ ہو گا کثانی **ص** اصل مسائل **ص** در مختار میں ہے کہ بھنگ اور انیون اور اجوائن غراسانی اور جاعیل حرام ہو لیکن حرمت غیر سے ان کی حرمت کثیر ہو سواگر کوئی شخص ان میں سے کھاوے تو اسپر حد نہیں اگر یہ اس سے مست ہو جاوے بلکہ اسکو تفسیر دیا جاوے اور ہادیہ وغیرہ سے اجوائن اور انیون کی حلت مفہوم ہوتی ہے اگر قلیل ہو جس سے سکر نہ ہو اور تنہا کو کے باب میں علی مختلف ہو گئے بعض کے بیان سے حلت اور بعضوں کے قول سے کراہت تشریحی در بعضوں کی تقریر سے کراہت تحریمی مفہوم ہوتی ہے لیکن کراہت تحریمی کا قول مرجح ہے اور کراہت تشریحی اقرب ہر طرف حلت کے پس حلت کا قول راجح ہے اور یہی مستفاد ہوکت شافعیہ سے ہو موافق ہو اس اصل کے کہ اشیا میں باحت اصل ہر اور وہ جو حدیث میں وارد ہو کہ منع کیا حضرت علیؓ علیہ السلام نے ہر سبکے اور فقر سے روایت کیا اور اسکو احمد نے ام سلمہؓ سے تو اس سے مانعت بنا کو کھانے کی جو واسطے دوا کے ہو تو اور قلیل ہو کہ اس سے فقور پیدا نہوے نہیں نکلتی اور یہی حکم ہے کا واللہ اعلم بالصواب زبان پانچویں خمر مخلوط ہو کہ حرام ہو اور کوئی چیز مسکر مخلوط ہو تو نہا ہر نہا ہر صاحب کے تحت ہو یا فی باب مہلکے کا حدیث ہو اور اسی رفعتی ہو

حدیث عدی بن حاتم میں لفظ کلب کا وارد ہوا اور کلب کا اطلاق زبان عرب میں ہر ذہبے پر ہوتا ہے وہاں تک کہ شیر بھی
 ہر ایک صیغہ تعلیم یافتہ ہونے کے لیے کہ کلام اللہ میں وہاں تک کہ قیدی دوسرے یہ کہ ابی ثعلبہ خثنی نے کہا
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ ہم شکار کرتے ہیں اپنے گئے معلم اور غیر معلم سے تو فرمایا آپ کہ جو شکار کرے اپنے
 گئے معلم سے بسم اللہ کہہ سوکھا اور جو شکار کرے غیر معلم سے اور اس جانور کو بیچ کر لے تو کھا اور جو بیچ کر
 ذکات اور شکار درست نہیں ہو روایت کیا اور جو بھاری مسلم نے صیغہ اور کسی مقام پر شکار کو زخم لگا دینے کا
 اس واسطے کہ کلام اللہ میں جراح کا لفظ وارد ہو جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جراح ضرور ہو اور یہی ظاہر روایت ہوا اور یہی
 فتویٰ ہوا اور ابو یوسف کے نزدیک جراح شرط نہیں ہے اور ان کو مسلمان یا ہلکا یا بسم اللہ کہہ کر چھوٹے
 صیغہ اس واسطے کہ حدیث عدی میں بسم اللہ کہنے کا امر ہوا اور اسی حدیث میں ہے کہ عدی نے کہا یا رسول اللہ میں اپنا کتا
 بسم اللہ کہہ کر چھوڑتا ہوں اور اس کے ساتھ ایک درگتا آجاتا ہے وہ ب میں نہیں جانتا کہ شکار کو کس کتے نے کھڑا کر دیا
 ہے کتا کھا اور کتا علیہ کتے نے اپنے کتے پر بسم اللہ کہی ہے دوسرے کتے پر تو اگر کتا چھوڑنے والا مجوسی ہو یا مسلمان لیکن
 عدا بسم اللہ ترک کر دیوے تو درست نہیں ہے صیغہ اور وہ شکار ایک جانور ہو ممتنع یعنی جو اپنے بچانے پر قادر ہو
 یا ہون سے یا پردن سے اور وحشی ہو حلال ہوں ذکات اختیار سی او سمین ہونے کے تو جو جانور لوگوں سے انس
 کر گیا ہو ممتنع ہو لیکن متوحش نہیں ہو اور جو شکار جال میں پھنس گیا یا کنوین میں گر گیا یا سست کیا ہوا اس کو کسی
 متوحش نے تو وہ متوحش ہو لیکن غیر ممتنع ہو کذا فی الاصل تو ایسے جانور دن میں ذکات اختیار سی یعنی ذبح کرنا حلال ہے
 لیے ضرور ہو صیغہ ارسال جانور از ذہب سے حلال ہونے کے صیغہ اور اس کلب معلم کے ساتھ دوسرا کلب جس کا شکار نہیں
 درست ہے صیغہ کلب غیر معلم ہو یا مجوسی کا ہو یا شکار کے لیے چھوڑا نہ گیا ہو یا بسم اللہ عدا ترک کر کے چھوڑا
 گیا ہو کذا فی الاصل صیغہ شریک ہونے کے سبب اسی حدیث عدی بن حاتم کے جو اوپر گزری صیغہ اور وہ
 کلب معلم وقف کرے بعد ارسال کے ف تاکہ اس کا شکار کرنا ارسال کی طرح منسوب ہے تو اگر وہ کلب بعد ارسال کے
 آرام کے لیے ٹھہرے یا کچھ کھانے لگے یا شکار کرے پھر شکار کرے تو اگر وہ کلب بعد ارسال سے نہوگا
 بلکہ گویا کلب نے بطور خود شکار کیا برخلاف اس کے کہ چیتے کو شکار کے لیے چھوڑا اور وہ چھپ یا بطریق جیلے اور گھاس کے شکار
 کی فکر میں نہ بطریق استراحت و آرام کے پھر شکار کو کہو کہ یہ درست ہو اور اگر کتا بھی ایسی عادت چیتے کی کرے تو بھی درست
 ہو درختار و موطاوی صیغہ کتا تعلیم یافتہ ہو جاتا ہے اگر تین بار شکار کرے اور او سمین سے نہ کھائے اور بار تعلیم یافتہ ہوتا ہو
 جب بکار نے سے آنے لگے ف یہی مضمون ماثور ہوا بن عباس سے کہنا زلیعی نے تخریج میں کہ یہ اثر غریب ہے میں کہتا ہوں
 روایت کی امام محمد نے آثار میں بسند صحیح ابن عباس سے کہ کتا انھوں نے جس جانور کو کھڑے تیرا کتا تو اگر معلم ہو تو کھا اس کو
 اور جو وہ او سمین کھا لیوے تو نہ کھا اس کو اور لیکن باز اور تین میں تو کھا اگرچہ وہ او سمین سے کھا لیوے اس لیے کہ تعلیم
 اس کی یہ ہے کہ بکار نے سے جلا آوے اور تو اس کو مار نہیں سکتا کہ کھانا چھوڑ دے کہ امام محمد نے کہ ہم اسی قول
 سے منع کرتے ہیں اور یہی قول ہے ابو حنیفہ کا صیغہ تو اگر باز شکار میں سے کھا لیوے تو وہ شکار کھانا درست ہے

جب کہ او سمین سے کھایوے اسی طرح اگر کتے نے تین بار کھلایا پھر چوٹی دفعہ کے شکار میں سے کھالیا تو وہ شکار حرام ہو جاوے گا اور اس کے بعد جتنے جانور شکار کرے گا سب حرام ہونگے یہاں تک کہ پھر تعلیم یافتہ ہو جاوے اسی طرح قبل اس کے جانور کے جتنے جانور شکار کیے ہیں اگر وہ صیاد کے پاس موجود ہیں حرام ہونگے **ف** اور جو صیاد کو کھالیا جو توبہ حرام کے ثبوت سے کیا فائدہ ہو **ص** اگر کوئی شخص تیر سے شکار کرے تو شرط اس شکار کے حلال ہونے کی یہ ہے کہ کچھ لکڑی کے تیر مائے **ف** اور جو بھول جاوے گا تو بھی درست ہو اور جو قصد اتر کرے گا تو وہ شکار حرام ہو جاوے گا **ص** وہ تیر اس شکار کو زخمی کرے اور اگر شکار تیر کھائے ہوئے بھاگ کر کہیں غائب ہو جاوے تو اس کی جستجو سے بیٹھ نہ رہے **ف** یعنی اس نے شکار کو تیر مارا اور پھر وہ تیر کھا کر آنکھ سے غائب ہو گیا بعد اس کے شکار می نے اس کو مردہ پایا تو اگر اس کی طلب سے میٹھ رہا تھا تو وہ حلال نہیں ہے اور جو اس کے ڈھونڈنے میں مصروف تھا تو حلال ہو اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس شکار میں جو غائب ہو جاوے شکار می سے کہ تو نہیں جانتا شکار می نے قتل کیا اس کو ہا جین کے جانوروں نے روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابی ہریرہ سے اور روایت کی مسلم اور احمد اور ابو داؤد و ترمذی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابو ثعلبہ سے فرمایا کہ جب قتلے اپنا تیر مارا اور شکار غائب ہاتھ سے تیر نہ پھر تو نے اس کو پایا سو کھا جب تک وہ گندہ نہیں ہوا **ص** اگر تیر مٹنے لگے یا کتے یا بابر سے شکار کر کے لے لے شکار کو زندہ پایا تو ضرور ہو کہ اس کو فوج کرے **ف** یعنی جب اس کو زندہ پائے اس قدر کہ مذبح سے زیادہ او سمین حیات ہو تو ذکات ضرور ہو **ص** تو اگر ترک کر لیا عمدہ ذکات کو حرام ہو جاوے گا **ف** یعنی باوجود قدرت تذکیہ کے اگر ذکات نہ کر لیا تو حرام ہو گا اور جو قدر ہنوز ذکات پر تو حلال ہو ہی مروی ہو امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف سے اور یہی قول ہو شافعی کا اور ظاہر الروایۃ میں ہو کہ حرام ہو جاوے گا اور جو اس کی زندگی ایسی ہو جیسے مذبح کی تو اس کا اعتبار ہنوز گائے کی وجہ ہنوز گائے کی جو جانور اوپر سے گر پڑے یا مثل اس کے اور جو کبھی بیمار ہو تو فتویٰ اس کے ہو کہ او سمین حیات قلیل بھی معتبر ہو جائے تاکہ اگر اس کو ذبح کر لیا اور او سمین ٹھوڑی سی بھی حیات ہوگی تو حلال ہو جاوے گا بسبب قول اللہ تعالیٰ کے کہ لا تأکلوا مما ہکذا فی الاصل **ص** اگر مجوسی نے اپنا کتا شکار پر چھوڑا سو مسلمان نے اس کو کتے کو تیر کیا اور بھڑکایا شور کر کے سودہ تیر ہوا اور اس نے شکار مارا تو وہ شکار حرام ہو **ف** اس واسطے کہ ارسال مجوسی سے ہوا اور اعتبار ارسال کا ہو نہ بھڑکائے اور تیر کرنے کا **ص** اسی طرح اگر معراض نے اس شکار کو قتل کیا اپنے عرض کی جانب سے نہ طول کی جانب سے جدھر معارض ہو تب بھی شکار حرام ہو گا معارض اس تیر کو کہتے ہیں جو بے ہر کا ہو تو اور نام اس کا معارض اپنے ہو کہ وہ تشائے ہر عرض سے جا کر لگتا ہو نہ نوک سے اور جو اس کی نوک میں تیزی ہوئے اور وہ نوک کی جانب سے لگے تو شکار حلال ہو گا فی الاصل وکیل اس باب میں قول ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا عدی بن عامر کی حدیث میں کہ پوچھا میں نے آپ سے معارض سے تو فرمایا اپنے جب لگے وہ نوک کی طرف جدھر تیری ہو تو کھا اور جو عرض کی جانب سے لگے تو نہ کھا اس لیے کہ وہ موقوفہ ہو روایت کیا اس کو بخاری نے اور موقوفہ حرام ہو نص کلام اللہ سے موقوفہ اس جانور کو کہتے ہیں جس کو کڑی یا ڈھیلے یا پتھر سے پھینک کر مار بن **ص** یا قتل کیا اس کو بھاری

یہ روایت ہے ابو یوسف سے کہ اگر شکار کو تیر کر کے لے لے تو حلال ہے اگر تیر کر کے نہ لے لے تو حرام ہے

تیراٹے سے وہ جانور شست ہو گیا تھا تو جانور پہلے شخص کو مل گیا اور کھانا اس کا حرام ہو جاوے گا اور دوسرا تیراٹے سے پہلے شخص کو صحن و دیگا و سکی قیمت کا جو بعد رنجی ہو گیا ہو اور جو پہلے تیرے سے وہ جانور شست نہیں ہوا تھا تو وہ جانور دوسرے شخص کو مل گیا اور کھانا اس کا حلال ہو گا **ف** اول صورت میں حرام اس واسطے ہو گا کہ جب پہلے تیرے سے وہ شست ہو گیا تو اب ذکات اختیاری پر قدرت ہو گئی تو ذکات اضطراری ناجائز ہو گئی اور دوسری صورت میں حلال ہو گا اس لیے کہ پہلے تیرے سے وہ جانور شست نہیں ہوا تھا تو قدرت ذکات اختیاری کی حاصل نہیں ہوئی تھی پس ملکائی کا ہو گا اس لیے کہ اوسنے شکار کیا اور کذا فی الاصل **ص** اور شکار کرنا ہر جانور کا درست ہے خواہ گوشت و سکا حلال ہو یا حلال ہو **و** عیسے لومری بھٹیاری کچھ مسور وغیرہ تو سوا سور کے اور جانور دن کی کھال اور گوشت شکار سے پاک ہو جاوے گا کذا فی الاصل

ص کتاب الرحمن

ف یہ کتاب جو رہن یعنی گور کھنے کے بیان میں رہن کا جواز کلام اللہ سے ثابت ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَٰكُمْ مَتَاعُ صَفْوَٰتِهِمْ** یعنی اگر ہو تم سفر میں اور نہ پاؤ تم لکھے والے پس گورو قبضہ کی ہوئی اور حدیث سے روایت کی بخاری مسلم نے عایشہ سے کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبیاء ایک یہودی سے غلہ اور ہیز کر دی اس کے پاس زرہ اپنی لوسبکی اور منعقد ہوا اجماع **پس ص** رہن کے معنی شمع میں ہے ہین کہ حیر کو روکی دینا بوجھڑ اوس حق کے جس کا حاصل کر لینا ممکن ہو اوس شو مر ہون سے شل دین کے **ف** پس دین کا وصول کر لینا شمی مر ہون سے ممکن ہو اوسکو بیکر بخلاف عین کے کہ وہاں صورت مطلوب ہوتی ہو اور تحصیل صورت دوسری شمی سے نہیں ہو سکتی کذا فی الاصل جتنا چاہیے کہ شو مر ہون کے مالک کو راہن کہتے ہیں یعنی جو رہن لکھا ہو اور جو رہن لیتا ہو دوسکو مرہن کہتے ہیں اور جس چیز کو رہن لکھتے ہیں اوسکو مرہون اور رہن کہتے ہیں **ص** اور منعقد ہوتی ہو رہن ایجاب اور قبول سے لیکن لازم نہیں ہوتی تو راہن کو شو مر ہون کا تسلیم کر دینا اور عقد رہن سے رجوع کرنا درست ہو **ف** کیونکہ ابھی رہن تمام نہیں ہوئی اس لیے کہ تمام اوس کا قبض سے ہو اور امام مالک کے نزدیک نفس عقد سے تمام ہو جاتی ہو اور دلیل بخاری آیت ہو کلام اللہ کی جو اور گدڑی اوس میں قبضے کی قید ہو **ص** پھر جس وقت راہن نے شو مر ہون کو تسلیم کر دیا مرہن کو اور مرہن نے اوس پر قبضہ کر لیا اور وہ شو مر ہون مقسوم تھی شائع تھی اور راہن کے حقوق سے مشغول تھی فاع تھی **ف** یہاں تک کہ اگر راہن کے حق سے مشغول ہو گئی تو رہن جائز نہ ہوگی جیسے رہن کرنا زمین کا بدون اشجار کے جو اوس میں ہیں یا رہن کرنا شجر کا بدون پھلوں کے جو اس پر ہیں یا رہن کرنا اونس گھر کا جس میں اسباب راہن کا ہو بدون اسباب کے کذا فی الاصل **ص** اور تمیز تھی **ف** یعنی اگر متصل ہوئے نہ راہن کے حق سے خلقت سے جیسے پھل اور پردخت کے تو واجب ہو کہ اس کو جدا کر دیوے تو فرخ سے مقصود یہ ہو کہ محل حال سے خالی ہو جب حال مرہون نہ ہو برابر ہو کہ اتصال محل کا ساتھ حال کی خلقت سے ہو یا مجاورت سے اور تمیز سے عرض ہو کہ حال جدا ہو اوس محل سے جو غیر مرہون ہو یعنی اتصال خلقی نہ رکھتا ہو وہ یہاں تک کہ اگر اتصال بسبب مجاورت کے ہو گا تو وہ مضر نہیں ہو جیسے رہن اوس اسباب کا جو راہن کے مکان میں ہو درست ہو اگرچہ وہ اسباب حال ہو مکان میں

یہ کتاب جو رہن یعنی گور کھنے کے بیان میں رہن کا جواز کلام اللہ سے ثابت ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَٰكُمْ مَتَاعُ صَفْوَٰتِهِمْ** یعنی اگر ہو تم سفر میں اور نہ پاؤ تم لکھے والے پس گورو قبضہ کی ہوئی اور حدیث سے روایت کی بخاری مسلم نے عایشہ سے کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبیاء ایک یہودی سے غلہ اور ہیز کر دی اس کے پاس زرہ اپنی لوسبکی اور منعقد ہوا اجماع **پس ص** رہن کے معنی شمع میں ہے ہین کہ حیر کو روکی دینا بوجھڑ اوس حق کے جس کا حاصل کر لینا ممکن ہو اوس شو مر ہون سے شل دین کے **ف** پس دین کا وصول کر لینا شمی مر ہون سے ممکن ہو اوسکو بیکر بخلاف عین کے کہ وہاں صورت مطلوب ہوتی ہو اور تحصیل صورت دوسری شمی سے نہیں ہو سکتی کذا فی الاصل جتنا چاہیے کہ شو مر ہون کے مالک کو راہن کہتے ہیں یعنی جو رہن لکھا ہو اور جو رہن لیتا ہو دوسکو مرہن کہتے ہیں اور جس چیز کو رہن لکھتے ہیں اوسکو مرہون اور رہن کہتے ہیں **ص** اور منعقد ہوتی ہو رہن ایجاب اور قبول سے لیکن لازم نہیں ہوتی تو راہن کو شو مر ہون کا تسلیم کر دینا اور عقد رہن سے رجوع کرنا درست ہو **ف** کیونکہ ابھی رہن تمام نہیں ہوئی اس لیے کہ تمام اوس کا قبض سے ہو اور امام مالک کے نزدیک نفس عقد سے تمام ہو جاتی ہو اور دلیل بخاری آیت ہو کلام اللہ کی جو اور گدڑی اوس میں قبضے کی قید ہو **ص** پھر جس وقت راہن نے شو مر ہون کو تسلیم کر دیا مرہن کو اور مرہن نے اوس پر قبضہ کر لیا اور وہ شو مر ہون مقسوم تھی شائع تھی اور راہن کے حقوق سے مشغول تھی فاع تھی **ف** یہاں تک کہ اگر راہن کے حق سے مشغول ہو گئی تو رہن جائز نہ ہوگی جیسے رہن کرنا زمین کا بدون اشجار کے جو اوس میں ہیں یا رہن کرنا شجر کا بدون پھلوں کے جو اس پر ہیں یا رہن کرنا اونس گھر کا جس میں اسباب راہن کا ہو بدون اسباب کے کذا فی الاصل **ص** اور تمیز تھی **ف** یعنی اگر متصل ہوئے نہ راہن کے حق سے خلقت سے جیسے پھل اور پردخت کے تو واجب ہو کہ اس کو جدا کر دیوے تو فرخ سے مقصود یہ ہو کہ محل حال سے خالی ہو جب حال مرہون نہ ہو برابر ہو کہ اتصال محل کا ساتھ حال کی خلقت سے ہو یا مجاورت سے اور تمیز سے عرض ہو کہ حال جدا ہو اوس محل سے جو غیر مرہون ہو یعنی اتصال خلقی نہ رکھتا ہو وہ یہاں تک کہ اگر اتصال بسبب مجاورت کے ہو گا تو وہ مضر نہیں ہو جیسے رہن اوس اسباب کا جو راہن کے مکان میں ہو درست ہو اگرچہ وہ اسباب حال ہو مکان میں

اور مکان اور مکان میں ہر ہون نہیں ہو سکا کہ یہ اتصال خلقی نہیں ہو کہانی الاصل سے تفصیل ص تو بہ ہر ہون
ہو گئی اور تخلیق ہون میں فیض جو ہر ہون سے ہے کہ یہ تخلیق ہو کہ راہن شہر ہون کو ایسے مقام میں کہ دیوے کہ مرہن ہون کے
فیض پر قادر ہو جاوے کہ ظاہر لڑاوتہ میں ہر ہون ہر ہون سے منقول ہو کہ شہر منقول میں قبضہ ثابت نہیں ہوتا مگر نقل سے اس واسطے کہ رہن
قبضہ میں جب ہر ہون صمان کے ہر ہون سے اور امام مالک کے نزدیک لازم ہو جاتا ہو رہن بدون قبضہ کے کہانی الاصل ص
تو جب شہر ہون مرہن کے قبضہ میں آگئی تو اب مرہن اس کا ضامن ہو گیا ف اور شافعی کے نزدیک مرہن پر بالکل ضمان نہیں
ہو بلکہ شہر ہون اس کے پاس امانت ہو اور شہر ہون کے تلف ہو جانے سے وہین ساقط ہو گا اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے نہیں روکی جاوے گی رہن جسے اس کو روہن بکھا اوسی کے لیے ہر ہون اس کے اور اوسی پر ہو تاوان اس کا روتہ
کیا اس کو ابن حبان نے صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں ابو ہریرہ سے اور کہا بوداؤ نے کہ نہیں روکی جاوے گی رہن سی قدر
ہو کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور باقی کلام سعید بن المسیب کا ہو نقل کیا اس کو نہ ہری نے اون سے اور کہا کہ یہی صحیح ہو
اور روایت کیا اس کو شافعی نے مرسل سعید بن المسیب سے کہ شافعی نے کہ معنی اس حدیث کے یہ ہیں کہ تاوان مرہن کا ہر ہون
پر ہو اور دین اس کے ہلاک سے ساقط ہو گا اور دلیل ہماری قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا واسطے مرہن کے
جب اس کے پاس مرہن گھوڑا ہلاک ہو گیا کہ تیرا حق جاتا رہا یعنی دین ساقط ہو گیا روایت کیا اس کو بوداؤ نے مرسل میں
عطا سے اور بھی روایت کی بوداؤ نے مرسل میں اور زاعمی سے مرسل کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رہن بعض
اوس چیز کے جو جسمین مرہن ہو کہا ابن القطان نے کہ یہ حدیث مرسل صحیح ہو اور نکالا طحاوی نے ابو الزناد سے بسند
صحیح کہ کہا انھوں نے پایا میں نے اون فقہا کو کہ جنکے قول کا اعتبار ہوا دین میں سے سعید بن المسیب اور عروہ بن الزبیر
اور قاسم بن کہ کہا ان بھون نے رہن بعض اوس چیز کے جو جسمین مرہن ہو یعنی جب مرہن ہلاک ہو جاوے اور قیمت
اوس کی پوشیدہ ہو اور رفع کر کے تھکا اس کا ایک ثلث طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور ذکر کیا صاحب ہدایہ نے لاجام
کیا اب صماہ اور تابعین نے مضمون ہونے پر رہن کے مگر اختلاف کیا انھوں نے کیفیت ضمان میں تو قول شافعی کا
مخالفت ہو اجماع کے اور مراد اوس حدیث سے یہ ہو کہ رہن مرہن روک نہیں سکتا اس طرح پر کہ راہن اس کو چھوٹا سکے
یہی منقول ہو سلف سے جیسے طاؤس اور ابراہیم غمی وغیرہ رحمہم اللہ اور ذکر کیا مالک نے موطا میں اس حدیث کو مرسل
سعید بن المسیب سے اور کہا کہ تفسیر اوسکی یہ ہو کہ راہن ایک شہر کو رہن کرے اور قیمت اوسکی دین سے زیادہ ہو و
تو مرہن یہ کہ کہ اگر تو دین اس میعاد پر ادا نہ کرے گا تو وہ چیز میری ہو جاوے گی یا راہن یون کہ دیوے کہ اگر میں دین
ظان مدت تک ادا نہ کروں گا تو وہ شہر میری ہو جاوے گی تو منع کر دیا اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
پس اگر راہن بعد میعاد کے بھی نہ رہن لکیر آوے تو مرہن اوس کو ملے گی پس اگر تلف ہو جاوے گی تو مرہن پر
تاوان لازم ہو گا کثیر کا دین اور قیمت میں سے ف یعنی اگر دین کم ہو گا اور قیمت زیادہ تو تاوان دین سے
ہو گا اور جو قیمت کم ہوگی تو قیمت سے اور جو دونوں برابر ہوں گے تو بھی دین سے جیسا بیان اوس کا ہوتا ہو
ص تو اگر دین اور قیمت مرہن کی دونوں برابر ہیں تو دین ساقط ہو جاوے گا اور اگر قیمت مرہن کی زیادہ

[illegible]

اہل عیال سے کرائے مثل جہاد اور دوسرے خادموں کے جو اوس کے پاس ہتھیار اور جہاد کے سوا اور دوسرے
حفاظت کراویگا تو ضمان ہوگا یا مرہون کو کسی کے پاس مانت کئے گا ف یا عاریت دیگا یا اجارہ دیگا یا خدمت لیا جائے
ص یا دوسرے قیدی کرے گا تو ضمان ہوگا ف در صورت ہلاک مرہون کی قیمت کا در مختار ص اگر کسی شہری مرہون
کو اپنی چھینک لیا میں بنا اور وہ تلف ہو گئی تو ضمان ہوگا اور جو اور کسی اونگلی میں ہے تو ضمان ہوگا ف ایسے کہ چھینک لیا
میں ہتھنا استعمال ہو اور دوسری اونگلی میں بکھنا استعمال نہیں ہوگا حفاظت کے واسطے ہو مجسب عادت گذارنی اسل حاصل
مسائل کا یہ ہو کہ اگر شہری مرہون کو اس طرح اپنے پاس رکھے کہ عرف میں ہتھال دسکو نہ کہیں تو تلف سے ضمان کی قیمت کا ہوگا
اور جو عرف میں استعمال کہلائے جسے دو تلواریں مرہون باز دھنا تین تلواریں تو ضمان لازم ہوگا ص اضرادات
شو مرہون کے جیسے میت الحفظ کا کر یا در نگہبان کی تنخواہ مرتن پر ہو گئے اسی طرح اگر مرہون مرتن کے پاس سے نکل جاوے جسے
غلام بھاگ جائے اس کے لئے والے کی اجرت تو وہ بھی مرتن پر ہو جب قیمت شو مرہون کی دین کی دین ہو یا کہ مرہون کا کوئی
کا کوئی جز بھاگ جائے جسے مستخرج مرہون کا معاوضہ تو یہ بھی مرتن پر ہو جب قیمت شو مرہون کی دین کی دین ہو یا کہ مرہون کا کوئی
دونوں صورتوں میں قیمت مرہون کی دین سے زیادہ ہو تو اس کی قیمت کے مضمون اہل مانت پر تو بقدر مضمون ہو یا بقدر
خرج مرتن پر ہو اور بقدر امانت ہو اور بقدر خرج لاہین ہو جو ف مثلاً دین سودرم ہو اور غلام مرہون کی قیمت دو ہتھ
درم میں اور اس کے علاج میں یا کہ لٹنے میں دس درم صرف ہوئے تو پانچ راہن مرہون کے اور پانچ مرتن پر ص
بر خلاف اضرادات کہ اگر ایہ مکان کے جسمین حفاظت شو مرہون کی کی جاتی ہو کہ وہ کل مرتن پر ہوئے اگر قیمت مرہون
کی دین سے زیادہ ہو تو اور اضرادات بقا ذات مرہون کے اور اس کی اصلاح منافع کے جیسے غلام مرہون کا کھانا کپڑا پیرائی
کی اجرت یا دایہ کی اجرت یا سماجی باغ کی اور مثل اسکے اور دوسرے مرہون کے ف راہن نے کہا کہ یہ میرا مرہون
نہیں ہو اور مرتن نے کہا کہ یہ وہی ہے جو تو نے میرے پاس رہن رکھا تھا تو مرتن ہی کا قول مقبول ہوگا ورنہ
ص باب بیان میں اون چیزوں کے حکم کہ ان سے بکھنا درست ہو اور بکھنا درست نہیں ہیں جن چیزوں کے
بدلے رہن رکھنا جائز ہو یا نہیں

صحیح نہیں ہو رہن مشع کا ف مطلقاً خواہ شیوع طاری ہو یا اصلی ہو اپنے شریک پاس غیر شریک پاس قسمت پذیر ہو یا نہ
در مختار ص اور بھلون کا اور درخت کے بدون درخت کے اور درختوں کا یا کھیت کا یا عمارت کا بدون میں کسی طرح
زمین کا بدون درخت یا کھیت یا کھیت کے یا درخت کا بدون بھلون اور حر اور مکاتب اور مدبر اور ام ولد کا ف اور ف
کا در مختار ص اس طرح صحیح نہیں ہو رہن بے مانت کے ف جیسے دو بیت یا مال مضارب یا مال شریک یا عاریت کے
صورت اس کی بون ہو کہ زید نے امانت پر کئے یا مضارب یا عاریت پر کئے یا مال لیا عمر و اب زید اس کے حصص میں کوئی شہری عمر و پاس
گرو کر بے واسطے اعتبار کے تو یہ رہن صحیح نہیں ہو ص اور رہن بے مالک ف صورت اس کی یہ ہو کہ زید نے ایک عمر و کو
بیجا عمر و کو بیع کر دیا یا بیکہ کسی اور کا کھلے اس وقت میں زید سے وصول ہو سکے تو بیکہ عمر و کی تسکین کے لیے کوئی چیز دینی
عمر و پاس گرو کر دی تو یہ رہن باطل ہو اس طرح اگر رہن کیا کسی چیز کو جو اس حق کے جو دوسرے رکھے تو بھی نہیں جائز ہو

اگر مرہون کا کوئی جز بھاگ جائے جسے مستخرج مرہون کا معاوضہ تو یہ بھی مرتن پر ہو جب قیمت شو مرہون کی دین کی دین ہو یا کہ مرہون کا کوئی
دونوں صورتوں میں قیمت مرہون کی دین سے زیادہ ہو تو اس کی قیمت کے مضمون اہل مانت پر تو بقدر مضمون ہو یا بقدر
خرج مرتن پر ہو اور بقدر امانت ہو اور بقدر خرج لاہین ہو جو ف مثلاً دین سودرم ہو اور غلام مرہون کی قیمت دو ہتھ
درم میں اور اس کے علاج میں یا کہ لٹنے میں دس درم صرف ہوئے تو پانچ راہن مرہون کے اور پانچ مرتن پر ص
بر خلاف اضرادات کہ اگر ایہ مکان کے جسمین حفاظت شو مرہون کی کی جاتی ہو کہ وہ کل مرتن پر ہوئے اگر قیمت مرہون
کی دین سے زیادہ ہو تو اور اضرادات بقا ذات مرہون کے اور اس کی اصلاح منافع کے جیسے غلام مرہون کا کھانا کپڑا پیرائی
کی اجرت یا دایہ کی اجرت یا سماجی باغ کی اور مثل اسکے اور دوسرے مرہون کے ف راہن نے کہا کہ یہ میرا مرہون
نہیں ہو اور مرتن نے کہا کہ یہ وہی ہے جو تو نے میرے پاس رہن رکھا تھا تو مرتن ہی کا قول مقبول ہوگا ورنہ
ص باب بیان میں اون چیزوں کے حکم کہ ان سے بکھنا درست ہو اور بکھنا درست نہیں ہیں جن چیزوں کے
بدلے رہن رکھنا جائز ہو یا نہیں

لیکن کیفیات اس طرح درست ہو کر کافی اصل ص اور رہیں جو ص میں ہیں کے جو مضمون غیر یا ہو یعنی وہ چیز جس کا نام وہان
 مثل یا قیمت سے نہیں ہو جیسے رہیں جو ص میں ہیں کے جو بائع کے قبضے میں ہو ف یعنی بائع نے مبیع کو بیچا لیکن
 اور اسکو تسلیم نہیں کیا مشتری کو اس بائع مشتری کی تسکین کے لیے کوئی چیز بے میں مبیع کے گرو کر دیکو تو یہ رہیں نا جائز
 ہو اس واسطے کہ اگر مبیع ہلاک ہو جاوے تو بائع اسکا ضمان نہ دیکانہ مثل قیمت سے لیکن متن البتہ سا قط ہو جاوے گا اور وہ بائع کا
 حق ہو کر کافی اصل ص اور رہیں جو ص حاضر ضامن کے ف یعنی ایک شخص کا حاضر ضامن ہو اور اصل میں مفیل
 پاس کوئی چیز اپنی گرو کر دی تو یہ رہیں باطل ہو اور جو مال ضامن ہو اور اصل مفیل کی تسکین کے لیے کوئی چیز اور پاس گرو
 کرے تو درست ہو کر کافی المنع ص اور قصاص کے خواہ قصاص النفس ہو یا اداون النفس ف یعنی زید پر قصاص جو
 ہو تو وہ مدعی کے پاس کوئی چیز اپنی گرو کر دیکو اس لیے کہ قصاص نہیں دے کے کا ص اور شفعہ کے ف مثلاً بائع
 یا مشتری نے کوئی شے گرو کر دی شفعہ یا اس مکان کا شفعہ چھوڑے تو یہ رہیں باطل ہو اس لیے کہ شفعہ کا کوئی دین بائع مشتری
 پر نہیں ہو ص اور فسخ گرو یعنی روئے پینے والے کی یا گانے والے کی اجرت کے بدلے میں ف اس واسطے کہ یہ فعل
 شرعاً ممنوع ہیں اور انکی اجرت کچھ لازم نہیں ہو ص اور غلام مالنی یعنی جس سے کوئی قصور ہو اہو یا غلام مردیوں کے بدلے
 میں ف اس واسطے کہ مولیٰ پر اسکا ضمان نہیں ہو کیونکہ اگر وہ غلام ہلاک ہو جاوے تو مولیٰ کو کچھ دینا نہ پڑے گا تو جب صورت
 میں رہیں صحیح ہو تو اور رہیں مرہون کو مرہون سے لے سکتا ہو اور اگر قبل طلب اہن کے مرہون مرہون پاس تلف ہو جاوے تو
 مفت تلف ہو جاوے گا اس واسطے کہ مرہون باطل کے لیے کوئی حکم ضمان کا نہیں ہو تو باقی رہا قبضہ مرہون کا مالک کی اجازت
 کر کافی اصل ص اور نہیں صحیح ہو رہیں کھانا اور نہ رہیں لینا خر کا مسلمان کو اگر چہ ذمی سے رہیں لے لے تو اگر مسلمان نے خر رہیں کھا
 ذمی پاس اور وہ خر تلف ہو گیا تو ذمی پر کچھ تاوان نہیں ہو اور جو ذمی نے مسلمان پاس خر رکھا اور وہ تلف ہو گیا تو مسلمان بھٹانے
 آوے گا ف اس واسطے کہ خر ذمیوں کے حق میں مال مقوم ہے مسلمان کے حق میں کر کافی اصل ص اور صحیح ہو رہیں عوض میں اور
 عین کے جسکا ضمان مثل یا قیمت سے لازم آتا ہو جیسے عوض میں منصوبہ یا بدل خلع کے یا ہر کچھ بدل صلح کے قتل عمد سے
 ف اس لیے کہ یہ چیزیں اگر بعینہا قائم ہوتی ہیں تو عین واجب ہوتا ہو اور بدل تلف ہو جاتی میں قتل یا قیمت دینا پڑتی ہے تو ہر ایک کے عوض
 میں صحیح ہو کر کافی اصل ص اور بدلے میں دین اگر چہ دین موعود ہو ف یعنی مرہون اسکا وعدہ کرے مثلاً اذیدے ایک
 چیز اپنی گرو کر دی عمر و پاس عمر و اسکو مقدر روپیہ قرض لے لے ص تو اگر اس صورت میں رہیں ہلاک ہو گا مرہون میں تو مرہون
 جس قدر روپی کا وعدہ کیا تھا دینا لازم آوے گا ف جب دین موعود مرہون کی قیمت کے برابر یا کم ہو تو جو کم ہو تو
 قیمت دینی لازم آوے گی اور اس قید کا ذکر متن میں اس لیے نہیں کیا کہ ظاہر یہی ہے کہ دین موعود قیمت مرہون سے زیادہ ہو گا اور جو بطور
 نادر زیادہ ہو تو حکم اسکا سابق معلوم ہو پس اسی پر اعتماد کر کر کافی اصل ص اور بدلے میں اس مال اور مسلم فیہ کے عقد مسلم میں
 اور متن کے عقد صرف میں صحیح ہو تو جب اس مال یا شے صرف کے بدلے میں رہیں کیا تو اگر مرہون تلف ہو گیا قبل جلاوے متاقدین
 کے تو عقد مسلم اور صرف تمام ہو گئے اور مرہون اپنا حق پاچکا اور جو متاقدین جلا ہو گئے قبل ہلاک کرنے اس مال یا شے صرف کے اور مرہون
 کے ہلاک ہونے کے تو صرف اور مسلم باطل ہو گئے ف اور جو رہیں بدلے میں مسلم فیہ کے ہوا ہو تو مطلقاً صحیح ہو جیسا کہ

مشروط ہو تو راہن کے موقوف کو سے یا مرہون سے یا مرہون کی موت سے وہ وکیل معزول ہوگا بلکہ اگر وکیل مر جاوے گا تو
 وکالت جاتی رہے گی اور اس کا وراثت یا وصی کاظم یا علم اسکے ہوگا اور ابو یوسف نے نزدیک مہی اس کا بیع کر سکتا ہوگا
 فی الاصل درمتر میں ہے کہ وکیل بالبیع اس مقام میں جبر کیا جاوے گا اور بیع کے یعنی حاکم اس کو قید کرے گا تاہن اور اگر اس پر بھی بیع
 تو حاکم اس کو بیع الیگا اور اگر یہ وکالت بعد عقد مرہون کے مشروط ہوئی ہو تو اس کا بھی حکم یہی ہوگا تو اگر راہن مر گیا تو اس
 وکیل کو مرہون کی بیع وراثت کی غیبت میں بھی درست ہوگا اس لیے کہ وکیل کو راہن کی حیات میں بھی بغیر موجودگی اس کی کے
 بیع درست یعنی درمتر میں راہن اور مرہون میں کسی کو شہر میں ہونے کا یہاں بدون دوسرے کی رضامندی کے نہیں ہو سکتا اگر وراثت
 قرضے کے وکیل کی پوری ہو جاوے اور راہن غائب ہو تو وکیل پر جبر کیا جاوے گا اس لیے بیع مرہون کے اگرچہ عقد وکالت بعد مرہون کے مشروط
 ہوا ہو صحیح تر قول میں جیسے وکیل بالخصوص مرہون پر جب موکل غائب ہو تو واسطے خصوصیت کے جبر کیا جاوے گا تو اگر شو مرہون کو
 عدل نے بیچ دیا تو اس کا زمرہ مرہون رہے گا اب اگر زمرہ مرہون کے پاس تلف ہو جاوے تو حکم اس کا ایسا ہوگا جیسے شو مرہون
 تلف ہو جاوے سو اگر عدل نے زمرہ مرہون کا مرہون کو دیدیا اب وہ شو مرہون ہوا راہن کے اور کسی نکلی اور مرہون مشتری
 پاس تلف ہو گیا ہو تو شخص مستحق کو اختیار ہو اگر وہ تاوان راہن سے لیوے قیمت مرہون کا اس لیے کہ وہ غاصب ہو تو بیع اور قبضہ
 مرہون کا مرہون پر دونوں صحیح ہو جاوے گا سو اس لیے کہ راہن شو مرہون کا مالک ہو گیا ہو جو ادا ضمان کے اور جو وہ تاوان عدل سے لیوے
 قیمت مرہون کا اس لیے کہ وہ متعدی ہو بسبب بیع اور تسلیم کے تو عدل کو اختیار ہوگا یا راہن سے ضمان جو قیمت مرہون کا تو بیع اور
 قبضہ مرہون کا مرہون پر دونوں صحیح ہو جاوے گا یا وہ مرہون مرہون سے پھر لیوے اور وہ مرہون اسی عدل کا ہو جائے گا اور مرہون پنا دین راہن سے
 وصول کر لیوے اور جو شو مرہون مشتری پاس ہو جو وہ مستحق اپنی شو اس سے لیوے اور مشتری عدل سے اپنا مرہون وصول کر لیوے
 پھر عدل کو اختیار ہو خواہ وہ راہن سے مرہون بھر لیوے تو قبضہ مرہون کا مرہون پر صحیح ہو جاوے گا خواہ مرہون سے مرہون پھر لیوے اور وہ راہن سے
 اپنا دین بھر لیوے اور یہ اختیار عدل کو اس صورت میں ہو کہ وکالت عقد مرہون میں مشروط ہو اور جو بعد عقد مرہون کے مشروط
 ہو تو عدل صرف راہن پر رجوع کرے گا خواہ مرہون نے مرہون پر قبضہ کیا ہو یا نہیں ہو ف صورت اس کی یہ ہو کہ عدل نے شو مرہون
 کو راہن کے حکم سے بیچا اور قیمت عدل پاس جاتی ہے بغیر اس کی نقدی کے بعد اس کے مرہون کسی اور کا نکلا تو تاوان عدل بیچے گا
 عدل اس کا رجوع راہن پر کرے گا کذا فی الاصل ص اگر مرہون تلف ہو گیا مرہون پاس بعد اس کے معلوم ہو کہ وہ سوا راہن
 کے اور کسی کا تھا اور اس شخص مستحق نے قیمت اس کی راہن سے بھری تو مرہون ہلاک ہوا جو مرہون دین کے یعنی مرہون
 ادا ضمان سے مالک ہو گیا اس شو مرہون کا اور مرہون بسبب ہلاک مرہون کے گویا پنا دین پا چکا ص اور جو
 مستحق نے قیمت اس کی مرہون سے بھری تو مرہون راہن سے مرہون کی قیمت اور راہن پنا دین بھی وصول کر لیوے

باب بیان میں تصرفات و ضمانت کے مرہون میں

اگر بلا اجازت مرہون راہن نے شو مرہون کو بیچ دیا تو یہ بیع مرہون کی اجازت پر یا اس کا دین اس کا کرنے پر موقوف ہے کی تو اگر مرہون
 اجازت دیدی تو قیمت عدل کی رہے گی مرہون پاس اور جو مرہون نے اجازت ندی بلکہ بیع کو فسخ کیا تو فسخ ہوگی صحیح تر قول
 میں نہیں مشتری کو یہ ہے کہ صبر کرے یہاں تک کہ مرہون چھوٹ جاوے یا اس امر کا ہدف کرے قاضی تک تا وہ بیع کو فسخ

اور دین بھی دس درم تھے تو گویا مرتن اپنا دین باچکا اور مستعیر دس درم معیر کو ضمان گیا جو مرتن سے پائے ہیں اور جو قیمت اس کی پندرہ درم تھی اور دین دس درم تھا تب بھی مرتن اپنا دین باچکا اور مستعیر دس درم معیر کو دیکھا کیونکہ مستعیر نے اسی قدر دس درم مرتن سے لیے تھے اگرچہ قیمت اس کی پندرہ درم ہیں لیکن پندرہ کا ضمان نہ دیکھا سیکے کہ موافق اس کے کہنے کے رہیں لکھا تھا اور جو قیمت اس کی دس درم ہو اور دین پندرہ درم ہیں تو مرتن اپنا ایک حصہ دین کا یعنی دس درم وصول پاے اور باقی پانچ درم مرتن کے مستعیر پر باقی ہے لیکن اس صورت میں بھی مستعیر کو دس درم دیکھا سیکے کہ معیر کی شے سے اس قدر دین کا قسط ہوا مستعیر کے لئے سے کہ کافی الاصل ص اور جو اس صورت میں مستعیر روپیہ میں کا لاکر مرتن کو دیا اور شوہر ہونہ کا کھٹا ہوا تو مرتن جبر کیا جاوے گا واسطے قبول کرے کہ مرتن شوہر ہونہ معیر کو دینا پڑی بعد اس کے معیر جس قدر پندرہ درم دے دے یا جو مستعیر سے بھر لیا اور جو مرتن ہلاک ہو گیا مستعیر اس قبل ہے کہ یا بعد نکاح ہے کہ تو مستعیر ضمان نہ دیکھا اگرچہ مستعار خدمت یا سواری لے چکا ہو **ف** اس واسطے کہ وہ امین ہو جس نے مخالفت کی صاحبانیت کی اور پھر موافقت کی پس ضمان نہ لگا اور ام شافعی کے نزدیک اس صورت میں ضمان ہو کہ کافی الاصل اگر مستعیر مستعیر نے اختلاف کیا قدر ماوراء مین بن سے تو قول معیر کا مقبول ہو اور جو شوہر ہونہ ہلاک ہو گئی بعد اسکے اس مرتن سے نزاع کی بن میں اور قیمت میں بھی شوہر ہونہ کے تو قول مرتن کا مقبول ہو اور دین فرد قیمت میں منجما **ص** اگر راہن کسی قسم کی جنایت شوہر ہون پر کرے تو اس پر تادان ہوگا اور جنایت مرتن کی صورت میں بقدر جنایت کے دین اس کا قسط ہوگا اور جو مرتن جنایت کرے راہن یا مرتن کی یا اون دونوں کے مالج تو وہ جو بھی باطل ہو اس کا کچھ عوض نہیں ہوگا لکھا جیسے نے جنایت رہن کی مرتن کے مستعیر **ف** اور دلیل دونوں کی اصل میں کو رہی **ص** اگر کسی شخص نے ایک غلام ہزار روپیہ کی قیمت کا رہن لکھا ہزار روپیہ معیادی پر اور نرخ کم ہوتے ہوئے اس کی قیمت سو روپیہ رہ گئی اب اس غلام کو کسی نے قتل کر ڈالا اور سو روپیہ کا تادان یا اب بن مرتن کی مدت آئی تو مرتن اسی سو روپیہ پر قبضہ کرے اور باقی دین اس کا سا قسط ہو گیا **ف** بخلاف نام زعفر کے اور دلیل اس کی اصل میں مذکور جو یہی حکم ہو اگر وہ غلام مر جاوے مرتن پاس در مختار **ص** اور جو مرتن سے اس کو سوراہن کے حکم سے سو روپیہ کو بیچ ڈالا جب اس کا نرخ تنو کا ہو گیا تھا اور قیمت پر اس کی قبضہ کر لیا تو اب باقی روپیہ راہن سے لیا اور جو اس غلام کو ایک ایسے غلام سے ارڈالا جس کی قیمت سو روپیہ تھی اور وہ غلام قاتل مقتول کے بدلے میں مرتن پاس لیا تو راہن اس غلام کو کل دین ادا کر کے چھوڑا دیا اور جو غلام مر ہوئے قتل خطا کیا اور مرتن سے اس کا فدیہ دیا تو وہ راہن سے نہ پھر گیا تو اگر مرتن نے اس کا رخ کیا فدیہ دینے سے پس راہن یا اس غلام کو دیدیا یا اس کی طرف سے فدیہ دیوے اور دونوں صورتوں میں دین مرتن کا سا قسط ہو جاوے گا اور جو راہن مر گیا تو وصی اس کا رہن کو بیچ کر پہلے قرضہ مرتن کا ادا کرے تو اگر اس کا کوئی وصی نہ ہو تو قاضی اس کی طرف سے ایک وصی مقرر کر دیوے **ف** یہ جب ہو کہ اس میت کے ورثہ کبار نہ ہوں ورنہ فکد دین اون کے ذمے ہو اور راہن باطل ہو گا راہن اور مرتن کے مر جانے سے در مختار

ص فصل مسائل مشرقہ متعلقہ رہن کے بیان میں

ایک شخص نے شیر داگور کر رکھا کہ قیمت اس کی دس درم دس درم پر پھر وہ خر ہو گیا پھر سر کر ہو گیا اور سر کر کی قیمت بھی دس درم ہو تو وہ سر کر اس دس درم کے بدلے میں رہن ہو گیا اور جو ایک بکری رہن رکھی دس درم پر اور اس کی قیمت بھی دس درم تھی پھر وہ مر گئی اب اس کی کھال دباغت کی گئی بعد دباغت کے اس کھال کی قیمت ایک درم مقرر ہو تو وہ ایک ہی درم پر رہن ہو گئی

اور دین بھی دس درم تھے تو گویا مرتن اپنا دین باچکا اور مستعیر دس درم معیر کو ضمان گیا جو مرتن سے پائے ہیں اور جو قیمت اس کی پندرہ درم تھی اور دین دس درم تھا تب بھی مرتن اپنا دین باچکا اور مستعیر دس درم معیر کو دیکھا کیونکہ مستعیر نے اسی قدر دس درم مرتن سے لیے تھے اگرچہ قیمت اس کی پندرہ درم ہیں لیکن پندرہ کا ضمان نہ دیکھا سیکے کہ موافق اس کے کہنے کے رہیں لکھا تھا اور جو قیمت اس کی دس درم ہو اور دین پندرہ درم ہیں تو مرتن اپنا ایک حصہ دین کا یعنی دس درم وصول پاے اور باقی پانچ درم مرتن کے مستعیر پر باقی ہے لیکن اس صورت میں بھی مستعیر کو دس درم دیکھا سیکے کہ معیر کی شے سے اس قدر دین کا قسط ہوا مستعیر کے لئے سے کہ کافی الاصل ص اور جو اس صورت میں مستعیر روپیہ میں کا لاکر مرتن کو دیا اور شوہر ہونہ کا کھٹا ہوا تو مرتن جبر کیا جاوے گا واسطے قبول کرے کہ مرتن شوہر ہونہ معیر کو دینا پڑی بعد اس کے معیر جس قدر پندرہ درم دے دے یا جو مستعیر سے بھر لیا اور جو مرتن ہلاک ہو گیا مستعیر اس قبل ہے کہ یا بعد نکاح ہے کہ تو مستعیر ضمان نہ دیکھا اگرچہ مستعار خدمت یا سواری لے چکا ہو **ف** اس واسطے کہ وہ امین ہو جس نے مخالفت کی صاحبانیت کی اور پھر موافقت کی پس ضمان نہ لگا اور ام شافعی کے نزدیک اس صورت میں ضمان ہو کہ کافی الاصل اگر مستعیر مستعیر نے اختلاف کیا قدر ماوراء مین بن سے تو قول معیر کا مقبول ہو اور جو شوہر ہونہ ہلاک ہو گئی بعد اسکے اس مرتن سے نزاع کی بن میں اور قیمت میں بھی شوہر ہونہ کے تو قول مرتن کا مقبول ہو اور دین فرد قیمت میں منجما **ص** اگر راہن کسی قسم کی جنایت شوہر ہون پر کرے تو اس پر تادان ہوگا اور جنایت مرتن کی صورت میں بقدر جنایت کے دین اس کا قسط ہوگا اور جو مرتن جنایت کرے راہن یا مرتن کی یا اون دونوں کے مالج تو وہ جو بھی باطل ہو اس کا کچھ عوض نہیں ہوگا لکھا جیسے نے جنایت رہن کی مرتن کے مستعیر **ف** اور دلیل دونوں کی اصل میں کو رہی **ص** اگر کسی شخص نے ایک غلام ہزار روپیہ کی قیمت کا رہن لکھا ہزار روپیہ معیادی پر اور نرخ کم ہوتے ہوئے اس کی قیمت سو روپیہ رہ گئی اب اس غلام کو کسی نے قتل کر ڈالا اور سو روپیہ کا تادان یا اب بن مرتن کی مدت آئی تو مرتن اسی سو روپیہ پر قبضہ کرے اور باقی دین اس کا سا قسط ہو گیا **ف** بخلاف نام زعفر کے اور دلیل اس کی اصل میں مذکور جو یہی حکم ہو اگر وہ غلام مر جاوے مرتن پاس در مختار **ص** اور جو مرتن سے اس کو سوراہن کے حکم سے سو روپیہ کو بیچ ڈالا جب اس کا نرخ تنو کا ہو گیا تھا اور قیمت پر اس کی قبضہ کر لیا تو اب باقی روپیہ راہن سے لیا اور جو اس غلام کو ایک ایسے غلام سے ارڈالا جس کی قیمت سو روپیہ تھی اور وہ غلام قاتل مقتول کے بدلے میں مرتن پاس لیا تو راہن اس غلام کو کل دین ادا کر کے چھوڑا دیا اور جو غلام مر ہوئے قتل خطا کیا اور مرتن سے اس کا فدیہ دیا تو وہ راہن سے نہ پھر گیا تو اگر مرتن نے اس کا رخ کیا فدیہ دینے سے پس راہن یا اس غلام کو دیدیا یا اس کی طرف سے فدیہ دیوے اور دونوں صورتوں میں دین مرتن کا سا قسط ہو جاوے گا اور جو راہن مر گیا تو وصی اس کا رہن کو بیچ کر پہلے قرضہ مرتن کا ادا کرے تو اگر اس کا کوئی وصی نہ ہو تو قاضی اس کی طرف سے ایک وصی مقرر کر دیوے **ف** یہ جب ہو کہ اس میت کے ورثہ کبار نہ ہوں ورنہ فکد دین اون کے ذمے ہو اور راہن باطل ہو گا راہن اور مرتن کے مر جانے سے در مختار

میرا یا پھر وہ محتون آدم مطلقاً **ص** دوسری خطائی الفعل جیسے اوٹے تیر نشاے کنوار ہو تو وہ بھی قتل کیے گئے **ک** یا کوئی کسی جانور کو ماری وہ آدمی کو لگ گئی حاصل یہ ہو کہ قتل خطا و قسم ہو ایک خطائی القصد اور ایک خطائی الفعل خطا فی الفعل ہو کہ قصد کرے ایک فعل کا اور صادر ہو جائے اس سے دوسرا فعل جیسے تیراے نشاے پر اور لگ جائے آدمی کو اور خطائی القصد یہ ہو کہ خطا فعل میں ہوٹے مگر قصد میں ہو مثلاً اوٹے قصد کیا تیر کی زد سے حربی کا پھر قصد اس کا غلط نکلا اور وہ مسلمان ظاہر ہو اکناف فی الماصل صاحب مختار نے صدر الشریعہ پر خطائی الفعل کی تعریف میں یہ اعتراض کیا ہے کہ قصد خطائی الفعل میں ضرور نہیں مثلاً لکھوی یا اینٹ چھوٹ پڑی کسی کے ہاتھ سے سو اس کے صدر سے کوئی لڑکھا تو یہ قتل خطائی الفعل ہو حالانکہ مطلقاً اس میں قصد نہیں ہو جواب اس کا یہ ہے کہ یہ قتل خطائی الفعل نہیں ہو بلکہ جاری مجرما خطا ہو اور اس کا بیان آگے آگیا کہ افعال العلماۃ السخطاوی پس نسبت خطا کی طرف صدر الشریعہ کے خطائی الفعل ہو صاحب در مختار سے واللہ اعلم **ص** قتل جاری مجرما خطا جیسے کوئی سونے والا آدمی کسی پر لپٹ کے گر پڑے اور اس کے صدر سے وہ مر جائے **ف** مثلاً سونے والا آدمی جو ترے بچت یا اور کوئی بلند جگہ پر ہو وہاں سے وہ کہوٹ لینے میں نیچا ایک شخص پر گر پڑا اور اس کے گرنے سے نیچے کا آدمی دھک کر مر گیا تو یہ قتل خطا نہیں ہو بلکہ جاری مجرما خطا یعنی قائم مقام خطا اور اس کے مشابہ ہو آتیا ہی ہو اگر سوار کا جانور کسی کو روند ڈالے یا اس کے ہاتھ سے کوئی چیز چھوٹ پڑے اور اس کے سبب سے کوئی مر جاوے یا گاڑی یا چھکڑا کسی پر سے پھر جاوے تو یہ سب قتل جاری مجرما خطا بن عالمگیری **ص** قتل خطا اور جاری مجرما خطا میں قاتل کے عاقلہ بردیت مقتول کی لازم آتی ہو اور قاتل پر کفارہ واجب آتا ہو **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مَوْثِقَةٍ وَدِيَةٌ مُثْلَ رَأْيِ أَهْلِ الْعِلْمِ یعنی جو شخص قتل کر دے کسی مومن کو خطا سے تو آزاد کرنا ہو ایک برے مسلمان کا اور دیت ہو سپرد کیجا و اس کے گھر والوں **ص** اور قاتل پر گناہ نہیں ہوتا قتل **ک** اگر ترک احتیاط سے گنہگار ہوتا ہو اسی لیے کفارہ واجب ہوا ہا یہ **ص** قتل بالسبب یہ ہو کہ آدمی اپنی زمین غصب ملک میں **ف** بغیر اذن حاکم کے در مختار **ص** کنوان کھوٹو یا پھر لکھا و اس کنون میں گر کے یا پھرون سے ٹھوکر کھا کے کوئی مر جاوے تو اس میں دیت واجب ہوتی ہو عاقلہ برادر کفارہ نہیں لازم ہوتا **ف** اور شافعی کے نزدیک کفارہ بھی لازم ہوتا **ص** جمیع اقسام قتل میں سوا قتل بالسبب قاتل محروم ہوتا میراث سے مقتول کی **ف** اور شافعی کے نزدیک قتل بالسبب میں بھی حرام میراث کا ہوگا اصل اس باب میں قتل جو سوال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قاتل نہیں ارث ہوتا ہو اور نہیں ہو واسطے قاتل کے میراث میں سے کچھ روایت کیا اس کو سنائی اور دارقطنی نے اور قوت دلی سکوا بن عبد البر نے اور معلول کیا اس کو سنائی ہے اور صواب ہو قوت ہوتا ہو اس کا عمر و کنانی بلوغ اٹھا **ص** باب بیان میں اس قتل کے جس سے قصاص لازم آتا ہو اور جس سے لازم نہیں آتا واجب ہوتا ہو قصاص قتل سے اس شخص کے جو محفوظ آدم ہو ہمیشہ قتل عمد ہو **ف** اور محفوظ آدم دانی مسلمان ہو یا ذمی ہو و اس سے احتراز ہو مسلمان اور حربی اور زند سے کہ ان کے قتل سے قصاص واجب نہ ہوگا منخ العفار **ص** تو قتل کیا جاوے گا مروض میں حر کے اور عبد کے اور عبد عوض میں حر اور عبد کے **ف** سبب طلایق آیت

دہ قتل خطا جیسے اوٹے تیر نشاے کنوار ہو تو وہ بھی قتل کیے گئے یا کوئی کسی جانور کو ماری وہ آدمی کو لگ گئی حاصل یہ ہو کہ قتل خطا و قسم ہو ایک خطائی القصد اور ایک خطائی الفعل خطا فی الفعل ہو کہ قصد کرے ایک فعل کا اور صادر ہو جائے اس سے دوسرا فعل جیسے تیراے نشاے پر اور لگ جائے آدمی کو اور خطائی القصد یہ ہو کہ خطا فعل میں ہوٹے مگر قصد میں ہو مثلاً اوٹے قصد کیا تیر کی زد سے حربی کا پھر قصد اس کا غلط نکلا اور وہ مسلمان ظاہر ہو اکناف فی الماصل صاحب مختار نے صدر الشریعہ پر خطائی الفعل کی تعریف میں یہ اعتراض کیا ہے کہ قصد خطائی الفعل میں ضرور نہیں مثلاً لکھوی یا اینٹ چھوٹ پڑی کسی کے ہاتھ سے سو اس کے صدر سے کوئی لڑکھا تو یہ قتل خطائی الفعل ہو حالانکہ مطلقاً اس میں قصد نہیں ہو جواب اس کا یہ ہے کہ یہ قتل خطائی الفعل نہیں ہو بلکہ جاری مجرما خطا ہو اور اس کا بیان آگے آگیا کہ افعال العلماۃ السخطاوی پس نسبت خطا کی طرف صدر الشریعہ کے خطائی الفعل ہو صاحب در مختار سے واللہ اعلم **ص** قتل جاری مجرما خطا جیسے کوئی سونے والا آدمی کسی پر لپٹ کے گر پڑے اور اس کے صدر سے وہ مر جائے **ف** مثلاً سونے والا آدمی جو ترے بچت یا اور کوئی بلند جگہ پر ہو وہاں سے وہ کہوٹ لینے میں نیچا ایک شخص پر گر پڑا اور اس کے گرنے سے نیچے کا آدمی دھک کر مر گیا تو یہ قتل خطا نہیں ہو بلکہ جاری مجرما خطا یعنی قائم مقام خطا اور اس کے مشابہ ہو آتیا ہی ہو اگر سوار کا جانور کسی کو روند ڈالے یا اس کے ہاتھ سے کوئی چیز چھوٹ پڑے اور اس کے سبب سے کوئی مر جاوے یا گاڑی یا چھکڑا کسی پر سے پھر جاوے تو یہ سب قتل جاری مجرما خطا بن عالمگیری **ص** قتل خطا اور جاری مجرما خطا میں قاتل کے عاقلہ بردیت مقتول کی لازم آتی ہو اور قاتل پر کفارہ واجب آتا ہو **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مَوْثِقَةٍ وَدِيَةٌ مُثْلَ رَأْيِ أَهْلِ الْعِلْمِ یعنی جو شخص قتل کر دے کسی مومن کو خطا سے تو آزاد کرنا ہو ایک برے مسلمان کا اور دیت ہو سپرد کیجا و اس کے گھر والوں **ص** اور قاتل پر گناہ نہیں ہوتا قتل **ک** اگر ترک احتیاط سے گنہگار ہوتا ہو اسی لیے کفارہ واجب ہوا ہا یہ **ص** قتل بالسبب یہ ہو کہ آدمی اپنی زمین غصب ملک میں **ف** بغیر اذن حاکم کے در مختار **ص** کنوان کھوٹو یا پھر لکھا و اس کنون میں گر کے یا پھرون سے ٹھوکر کھا کے کوئی مر جاوے تو اس میں دیت واجب ہوتی ہو عاقلہ برادر کفارہ نہیں لازم ہوتا **ف** اور شافعی کے نزدیک کفارہ بھی لازم ہوتا **ص** جمیع اقسام قتل میں سوا قتل بالسبب قاتل محروم ہوتا میراث سے مقتول کی **ف** اور شافعی کے نزدیک قتل بالسبب میں بھی حرام میراث کا ہوگا اصل اس باب میں قتل جو سوال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قاتل نہیں ارث ہوتا ہو اور نہیں ہو واسطے قاتل کے میراث میں سے کچھ روایت کیا اس کو سنائی اور دارقطنی نے اور قوت دلی سکوا بن عبد البر نے اور معلول کیا اس کو سنائی ہے اور صواب ہو قوت ہوتا ہو اس کا عمر و کنانی بلوغ اٹھا **ص** باب بیان میں اس قتل کے جس سے قصاص لازم آتا ہو اور جس سے لازم نہیں آتا واجب ہوتا ہو قصاص قتل سے اس شخص کے جو محفوظ آدم ہو ہمیشہ قتل عمد ہو **ف** اور محفوظ آدم دانی مسلمان ہو یا ذمی ہو و اس سے احتراز ہو مسلمان اور حربی اور زند سے کہ ان کے قتل سے قصاص واجب نہ ہوگا منخ العفار **ص** تو قتل کیا جاوے گا مروض میں حر کے اور عبد کے اور عبد عوض میں حر اور عبد کے **ف** سبب طلایق آیت

سید محمد علی

جیسے باپ اور بیٹے میں **ص** اور بیٹے مکاتب کے اور مرد پر کے اور اپنے بیٹے کے غلام کے اور اس غلام کے بچے میں جسکے ایک حصے کا وہ مالک ہو اگر کوئی شخص غلام مرہون کو قتل کرے تو قاتل سے قصاص نہ لیا جائے گا جب تک کہ اہل اور مرتن جمع نہ ہوں **ف** اس واسطے کہ مرتن مالک نہیں جو قصاص کا مالک ہو اور اگر اہل قصاص لینے پر مستقل ہو تو مرتن کا حق دین میں باطل ہوتا ہے لہذا وجہ قصاص میں اجتماع عاقدین شرط ہوتا ہے مرتن اور اسکی رضامندی سے ساقط ہو جائے کذا فی الاصل **ص** اگر کوئی شخص مکاتب کو قتل کرے اور وہ اتنا مال چھوڑ جائے کہ بدل کتابت اس سے پورا ادا ہو سکے اور وارث بھی اس کے ہوں اور مولیٰ بھی ہو تو قاتل سے قصاص نہ لیا جائے گا **ف** اس لیے کہ اختلاف کیا صحابہ نے ایسے مکاتب میں کہ وہ آزاد مرد یا رقیق تو اگر آزاد مرد یا مولیٰ اور مولیٰ اور وارث ہو نہ مولیٰ ہو تو صاحب حق مشتبه ہو گیا پس قاتل سے قصاص نہ لیا جائے گا اگرچہ وارث اور مولیٰ دونوں مجتمع ہوں کذا فی الاصل **ص** اور جو سوا مولیٰ کے اور کوئی وارث نہ ہو یا وارث ہو لیکن مال اس قدر چھوٹے جس سے بدل کتابت ادا ہو تو مولیٰ قصاص قاتل سے لے سکتا ہے اور ساقط ہو جائے گا وہ قصاص جسکو کوئی شخص اپنے باپ پر ورثا مانے **ف** بسبب حرمت بون کے مثلاً اسکی بہت بہن مثلاً ایک شخص نے اپنی زوجہ کو قتل کیا اب قاتل کا بیٹا اس نے وجہ کے بطن سے ولی قصاص ہو تو وہ باپ سے قصاص نہیں لے سکتا یا ایک شخص نے اپنے سارے کو قتل کیا اور جو رو اس شخص کی قبل استیفاء قصاص کے مرگئی اب اسکا بیٹا جو قاتل کے لطف سے ہو قائم مقام ہوا اسکا یا ایک شخص نے اپنی ساس کو قتل کیا اور زوجہ قاتل کی جو مقتول کی بیٹی تھی قبل استیفاء قصاص کے مرگئی اب بیٹا اسکا جو قاتل کے لطف سے ہو وارث ہو اقصاص کا لینے باپ پر ایک شخص نے اپنے خسر کو قتل کر ڈالا اور اسکا کوئی وارث نہ ہو اگر زوجہ قاتل کے نہیں ہو بعد اس کے زوجہ قاتل قبل استیفاء قصاص کے مرگئی اب بیٹا اسکا لینے باپ پر وارث قصاص کا ہوا تو ان سب صورتوں میں قصاص ساقط ہو گا **ص** اور قصاص نہ لیا جائے گا اگر سیف سے **ف** یعنی تلوار سے یا جو اسکے مثل ہو اگرچہ قاتل نے مقتول کو کسی اور طرح قتل کیا ہو درمختار اور شافعی کے نزدیک قاتل کو اسی طرح قتل کر نیگے جس طرح اس نے مقتول کو قتل کیا پس اگر وہ اس فعل سے مرگیا نہ اور نہ قطع کجا ویل گردن اسکی واسطے مساوات کے ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا لا قودا لا بالسیف یعنی نہیں قصاص ہو مگر تلوار سے کذا فی الاصل روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے سنن میں حضرت صدیق اکبر سے اور دار قطنی نے علی مرتضیٰ سے روایت کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لا قود فی النفس وغیرہا **ف** یعنی قتل نفس وغیرہ میں قصاص نہیں مگر لوہے سے **ص** معنہ **ف** یا منیر **ص** کے قریب کو اگر کسی نے مار ڈالا یا خود معنہ کے ہاتھ یا پاؤں یا کسی عضو کو کاٹ ڈالا تو باپ کو اس معنہ کے پونچھا جو کہ اس کے قاتل یا قاتل سے قصاص لیوے یا صلح کر لیوے **ف** مقدار دیت برادر اس سے زیادہ بہ نہ دیت سے کم پر درمختار **ص** اور معاف نہیں کر سکتا اور وصی کو معنہ کے صرف صلح پونچتی ہو اور وصی کا حکم مثل معنہ کے ہوا درمختار مثل باپ کے یہی صحیح ہے **ف** تو اگر مقتول کا کوئی وارث نہ ہو تو حاکم قصاص لے سکتا ہو اور صلح کر سکتا ہو نہ خود درمختار **ص** اگر مقتول کے چند وارث ہوں بعض انہیں سے نابالغ اور بعض بالغ تو ورثہ کار کو پونچتا ہو کہ قبل بلوغ صغار کے قاتل سے قصاص لے لیون

[illegible]

بائع ہوں، بعض تا بائع
حب مکتول کے بعض فارغ

ف اور صاحبین کے نزدیک نہیں پہنچتا اور فتویٰ امام صاحب کے مذہب پر ہو کہ قاتل یا مالک صاحب کی یہ ہو کہ ابن محمد
 بعین قاتل حضرت علی مرتضیٰ کا قتل کیا گیا حال آنکہ ان کے وارث بعض صغار بھی تھے اور یہ بصرہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واقعہ
 تو بصرہ اجماع کے ہو گیا لیکن یہ شرط ہو کہ وارث کی یہ اجنبی ہو صغیر سے قتل ازید مقتول ہوا اور سیکلیک لڑکا ہی نابالغ زوجہ اولی
 سے اولیک زوجہ ثانیہ جو تو زوجہ ثانیہ اور اس لڑکے سے اجنبی ہو اور اسکو استیفاے قصاص نہ پہنچے گا بلکہ انتظار کیا
 جائیگا بلوغ صغیر کا اور جو لڑکا صغیر ہو اور اسکی ماں موجود ہو تو ان کو استیفاے قصاص پہنچے گا اور بعض فقہائے
 نزدیک صورت اول میں بھی زوجہ ثانیہ کو صغیر کی طرف سے استحقاق استیفاے قصاص حاصل ہو اس واسطے کہ قرابت
 سے مراد عام ہو جو شامل برزوحیت کو بھی تو اس مقام میں تامل کرنا چاہیے کہ ذاتی الشامی اور جو سب وارث بالغ ہوں
 لیکن بعض موجود ہوں اور بعض غائب تو درجہ حاضرین کو قصاص لینا نہیں پہنچتا جب تک سب وارث جمع نہ ہوں
 کہ ذاتی الدیہ میں قصاص لیا جاوے گا اگر ایک شخص نے دوسرے شخص کو زخمی کیا پس وہ صاحب فراش رہا یا نہ تک
 کہ مرگیا اس واسطے کہ موت اسکی مضاف ہوئی طرف جراحت کے ظاہر بشرطیکہ مجروح بیچ میں اچھا نہ ہو گیا ہو
 ثابت ہو یا نہ مرثا نہ سے یا جت سے اور جو قاتل نے گواہ قائم کیے اس بات پر کہ مجروح جراحت اچھا ہو کر مراد و دی مقتول نے گواہ
 قائم کیے اس امر پر کہ مجروح بسبب جرحت کے مراد و دی مقتول کے گواہ مقبول ہونگے درختار ص اور قصاص لیا جاوے گا اگر
 قاتل نے مقتول کو چھوٹے سے مارا اور اسکی دھار کی طرف سے اور جو اسکی پشت کی طرف یا لکڑی سے مارا یا کسی دشمن سے یا گلا
 گھونٹا یا غرق کیا یا پانی میں یا کوٹے سے مار ڈالا تو ان صورتوں میں قصاص لیا جاوے گا **ف** اسلئے کہ یہ صورتیں قتل شیعہ
 کی ہن جیسا کہ گذر لیکن اگلا قاتل ایسے افعال کی عادت کر لے یعنی ایک بار سے زیادہ اسکا مرتکب ہو تو اسکا قتل سیاستاً
 حاکم کو پہنچتا ہو درختار ص اگر مسلمان نے مسلمان کو مار ڈالا مشرکین کی صف میں مشرک سمجھ کر تو اسے قصاص نہیں بلکہ
 کفارہ اور دیت دیئے اور جو ایک شخص نے اپنا سر آپ بھڑو لیا پھر زید نے بھی اسکو زخمی کیا پھر شیعہ اسکو مجروح کیا
 پھر سب سے اسکو کاٹ کھایا اور ان سب موت کی وجہ سے وہ آفت رسیدہ مرگیا تو زید پر تیسرا حصہ دیت کا لازم آوے گا اور جس
 شخص نے مسلمان کو بھڑو لیا تو وہ واجب ہو اسکا قتل کرنا اور اس کے قتل سے کچھ تاوان نہ آوے گا اور جس شخص نے ہتھیار اٹھایا دوسرے
 مسلمان پر رات کو یا دن کو شہر میں یا باہر شہر کے یا گھراؤٹھا یا مارنے کے لیے رات کو شہر میں یا رات کو کو بیرون شہر میں یا دوسرے
 شخص نے اس ہتھیار اٹھایا لیکو یا لٹھا اور ٹھانوا لیکو مار ڈالا تو اس پر کچھ نہیں ہو **ف** جاننا چاہیے کہ ہتھیار اٹھانوا لیکو
 قتل مطلقاً درست ہے اور لٹھاؤٹھانے والے میں اگر رات کو اوٹھائے تو خواہ شہر میں ہو یا بیرون شہر میں قتل اسکا درست ہے
 اور جو دن کو اوٹھائے باہر شہر کے تب بھی قتل کرنے والے پر کچھ نہیں ہے اور جو دن کو اندر شہر کے اوٹھائے تو اسکا قتل درست
 نہیں اسلئے کہ شہر میں بہت سے لوگ فریاد رس ہیں کہ وہ اس سے بچا لیونگے کہ ذاتی الاصل مع زیادہ ص اگر جو مال لیکر
 گھر سے چلا اند مالک مال نے اسکا پیچھا لیکر اسکو قتل کر ڈالا تو مالک پر کچھ نہیں ہو **ف** یہ جب ہو کہ مالک مال اپنا
 مال لے سکتا ہو بدون قتل کے اسلئے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقاتلہ کو تو اپنے مال کے لیے بیان تک کہ تو
 شہر سے آخرت سے ہو گیا یا پنا مال بچا رکھے روایت کیا اسکو ناسائی نے مختار سے اسی طرح جائز ہوا مالک کو قتل کرنا

و قصاص میں
 اگر کسی شخص نے
 دوسرے شخص کو زخمی
 کیا اور اس کو مرگیا
 تو اس کا قصاص
 قتل ہے یا دیت
 دیئے جائے گا
 اگر وہ مالک مال
 ہے تو اس کا قصاص
 قتل ہے یا دیت
 دیئے جائے گا
 اگر وہ مالک مال
 نہیں ہے تو اس کا
 قصاص دیت ہے

چور کا جب وہ اس کے اہل اپنے کا قصد کرے اور اس کے دفع پر بدون قتل کے تلواریں یا کوئی اور اس کے مکان میں مسلح گھر آئے اور اس کو یقین ہو کہ میرے قتل کرنے کے لیے آیا ہو تو اس کا قتل حلال ہو لکن فی الاصل **ص** اگر ایک شخص نے زید پر لاکھی مائے کے لیے اور ٹھائی شہر کے اندر دن کے وقت اور زید بے اوس شخص کو مار ڈالا تو یہ قتل کیا جاوے گا قصاص اس واسطے کہ لاکھی مائے سے فوراً آدمی نہیں مرنے دوسرے یہ کہ دن کے وقت فریاد پس پہنچ سکتا ہو شہر میں اور اس میں خلاف ہو صاحبین کا لکھنا فی الاصل **ص** اگر زید نے عمرو پر تلوار سنجی اور مار بھی دی لیکن عمرو مر نہیں بعد اوس کے زید لوٹ گیا تب عمرو نے جا کر اس کو مار ڈالا تو عمر و قصاص قتل کیا جاوے گا **ص** اس لیے کہ جب زید نے تلوار مار دی اور عمرو مقتول نہیں ہوا اور نہ دیوٹ گیا تو اس کی عصمت پھرائی پھر جو اس کو قتل کیا جاوے گا اور جو زید کو مارا اور پھر مائے کا ارادہ رکھتا ہو تو اس کا مار ڈالنا درست ہو لکن فی الاصل مع زیادہ **ص** اگر مجنون یا نابالغ نے کسی پر تلوار اور ٹھائی مائے کے لیے اور اس شخص نے مجنون یا صبی کو مار ڈالا تو اس پر دیت لازم آوے گی اوس کے اہل میں اور جو کسی نے مائے سے قتل کر دیا اور اس شخص نے اوس جانور کو مار ڈالا تو اس کی قیمت اوس پر لازم آوے گی **ف** اگر شام کے نزدیک نہ دیت لازم آوے گی مجنون اور صبی میں اور نہ قیمت جانور میں اس لیے کہ اوس نے قتل کیا دفع شر کے لیے تو امام ابو یوسف کے نزدیک جب ہوشیار قتل دہ میں دیت صبی و مجنون میں لکھنا فی الاصل اور دلیل ہماری اصل کتاب میں مذکور ہے مسائل ملخصہ اگر کوئی شخص کسی کو قتل کرے اور اس پر قتل عمد ثابت ہو جاوے شہادت یا اقرار سے تو حاکم کو ضرر ہو کہ حکم قصاص کا نہ دیے جب تک کہ ان شروط میں جو ذکر کر لیوے گا یہ کہ قاتل عاقل بالغ ہو دوسری کہ مقتول مسلمان یا دیوبند تیسری یہ کہ تمام ورثہ حاضر ہوں چوتھی یہ کہ سب ارث قصاص کے خواہان ہوں اور اگر ایک ارث بھی دیت کا خواہان ہو جاوے گا عفو کر لیا یا صلح کر لیا کسی قدر مال پر تو قصاص ساقط ہو جاوے گا یا بچوں میں یہ کہ ورثہ بالغ ہوں یا بعض نابالغ ہوں بعض بالغ قصاص صحیح ہوتے ہوں اور جو سب نابالغ ہوں بعض بالغ اور بعض نابالغ اور ورثہ بالغین عفو کرتے ہوں گے یا کسی قدر رقم دیت کم کے خواہان ہوں گے تو ورثہ نابالغین کے بلوغ تک حکم قطعی ملتوی رکھتے ہیں یہ کہ قاتل مقتول کے اصول میں سے ہو جسے باپ یا پردادا یا پرنایا یا مان دادی نانی پرانی پر دادی وغیرہ ساتویں یہ کہ قاتل کے ساتھ کوئی نابالغ یا مجنون قتل میں شریک ہووے ورنہ قاتل کے ذمے پے بھی قصاص ساقط ہو جاوے گا یا بچوں کے قاتل کے ساتھ مقتول کا باپ یا اور کوئی اوس کے اصول میں سے شریک قتل ہووے ورنہ قاتل کے ذمے سے بھی قصاص ساقط ہوگا نویں یہ کہ قاتل کے ساتھ اور کوئی قتل میں ایسا شخص شریک ہووے جس کا قتل شبہ عمد یا خطا ہو ساتویں کہ مقتول نے قاتل پر تلوار یا اور کسی ہتھیار یا آلہ سے قتل کے حملہ نہ کیا ہو کہ قاتل نے اپنے تئیں بھانے کے لیے اس کو قتل کر ڈالا اور نہ قصاص ہو گا گیارہویں یہ کہ مقتول کوئی حرکت وقت قتل کے ایسی نہ کرتا ہو جس سے اس کا قتل مسلح ہو جاوے جسے قاتل چوڑا ہوا لوثتا ہو یا اوس کی جورو سے زنا کر رہا ہو یا اوس کے گھر میں بے اذن باوجود منع کے جبراً گھس آیا ہو دسواں چودھویں یہ کہ قاتل کسی وارث کے اصول میں سے ہووے تیرھویں یہ کہ مقتول نے قاتل کو حکم نہ کیا ہو اپنے قتل کا ورنہ قیمت واجب ہوگی چودھویں یہ کہ وارث مقتول نے حکم نہ کیا ہو قاتل کو وارث مقتول کے ورنہ دیت واجب ہوگی آٹھناہندھویں

یہ کہ قاتل جو مقتول میں سے کسی کا وارث نہ ہو جائے قاتل مستیغافہ قصاص کے مستحق ہو چنانچہ مقتول قبل قتل قاتل کے
ایسی حالت میں ہو جس سے پہلے زندگی کی امید نہ ہو مگر یہ کہ قاتل تاسیر و کرہ کے قاتل کے واسطے
استیغافہ قصاص کے مجنون ہو جاوے اور جو بعد ولی کے حوالے کر کے مجنون ہو جاوے تو قصاص سا قتل ہوگا ورنہ علم
مسئلہ اگر کسی نے دوسرے کو زہر کھلا دیا تو یہ قتل شبہ عمدہ تو اسکی کئی صورتیں ہیں پہلی یہ کہ زہر دینے والے کو اس چیز کے
زہر ہونے کا علم ہو تو اس صورت میں زہر کھلانے والے پر کچھ لازم نہ آوے گا دوسری یہ کہ اسکو علم ہو اس چیز کے زہر ہونے کا
تو اگر قاتل نے مقتول کو زہر دیا کسی چیز میں ملا کر دیا اور اسے خود کھلایا تو نہ قصاص ہو نہ دیت لیکن یہ قید رکھا جاوے گا اور اسکو
تقریر بمقتول اور مدت قید کی مام کی دیکھیں مومن پر اور جو بدست زہر اس کے حلق میں ڈال دیا تو دیت واجب ہوگی قاتل کی
عاطفہ پر کذا فی الدلائل المختارہ لا نفردی مسئلہ اگر کوئی شخص کسی کو پانی میں ڈبوئے تو اگر پانی کم ہو جس سے غالباً نہیں مرتا اور نجات
مکن ہو وہاں سے تیر کر اوڑھ کر گیا تو یہ شبہ عمدہ ہو سب کے نزدیک اور اگر پانی زیادہ ہو تو اگر اس سے نجات ممکن ہو مقتول کو تیر کر
جیسے اسکے ہاتھ پاؤں کھلے میں اور وہ تیر نہ جاتا ہو اور اگر گیا تو بھی شبہ عمدہ ہو ورنہ عمدہ جو صاحبین کے نزدیک اور امام کے
ز نزدیک شبہ عمدہ ہو عالمگیری مسئلہ اگر کسی نے دوسرے کو حجرے میں بند کر دیا اور وہ بھوک کے مارے ہاں مر گیا یا اسکے
ہاتھ پاؤں باندھ کر اسکو شیر کے سامنے یا اور کوئی درندہ کے ڈال دیا اور اسے اسکو مار ڈالا یا اسکو اور سانپ یا بچھو یا کسی
موزی کو ملا کر ایک حجرے میں بند کر دیا اور اس آدمی کو اسنے قتل کیا تو ان سب صورتوں میں قصاص اور دیت نہیں ہو
لیکن اس شخص پر تعزیر واجب ہو اور جس مادام الحیات درختا زمسئلہ فدا لے عالمگیری اور شامی سے معلوم ہوتا ہے
کہ اگر کوئی شخص قتل کرے اس طرح کہ اسے دیت تو وہ اگر وارث ہوگا مقتول کا نہ کہ باوگیا ورنہ علم مسئلہ
اگر زہر دینے کو ایک زخم ایسا مارا کہ اس سے زندگی بکری متصور نہ تھی بعد اسکے عروئے اسکو ایک زخم مارا تو قاتل کو
کانہ بچھا جاوے گا جب ہی کہ دونوں جراثیم لگے پیچھے ہوں اور جو ایک ساتھ دونوں سے زخم ہو چھپائے تو دونوں قاتل
ہیں مگر جب ایک شخص دس زخم مارے اور دوسرا ایک ہی مارے کذا فی الاستلزامہ مسئلہ اگر کسی نے کسی کو زندہ دھوکہ کر دیا
اور وہ مر گیا تو دیت لیا جائیگی اسی پر فتویٰ ہے ورنہ قتل کی جاوے گا کذا فی التلخیص مسئلہ اگر کسی نے کسی کو دھوکہ دیا
اور صاحب نے نہ بچھانے والے کی آنکھ بھونڈی تو ضامن ہوگا اگر صاحب نے اسکو بغیر آنکھ بھونڈنے کے دفع نہیں کر سکتا اور جو
دفع کر سکتا ہو تو ضامن ہوگا ورنہ مختار مسئلہ کسی آدمی کے گھر میں قتل کیے جاوے لگے اگر ہر شخص مقتول کو جو اجرت ملے
ایک ساتھ اور جو لگے پیچھے مارے پھر وہ مر جاوے اور معلوم ہو کہ گناہ کا زخم کاری تھا اور کس کا کاری تھا تو سب سے قصاص لیا جاوے گا
اس واسطے کہ اس پر اطلاع ہونا متعذر ہو اور جو یہ معلوم ہو جاوے کہ کس کا کاری ہو اور کس کا خیر کاری اور نہ گایہ مگر قبل مر جائے مقتول
کے تو قصاص اس شخص ہوگا جس کا زخم کاری ہو ورنہ لوگوں کا کاری نہیں ہو ورنہ پر تعزیر واجب ہے کی اور جو کسی کا زخم
کاری ہو لیکن مقتول سب زخموں سے مر جاوے تو کسی قصاص ہوگا لیکن دیت اولیٰ آدمی کی کذا فی الشامی اور جو لوں قتل میں شریک
ہو وین لیکن تاشاہین ہوں یا قاتل کو در غلاتے ہوں یا قاتل کے مددگار ہوں یا مقتول کو در دھوکہ ہوں تو ان پر تعزیر ہو اور
قصاص اور دیت نہیں ہو کذا فی الشامی مسئلہ صاحب پر مر جاوے اور اقرار کرے پھر کا تو قتل کیا جائے

مسائل مختصہ ص ۱۰۵

ص ۱۱۱ باب قصاص و خون کی نفی کے بیان میں

فرائت سے مارا لایا اور سپرد کردیا

ص باب قصاص دوون النفس بیان

قصاص دوون النفس اوسى جگہ جی جہان رعایت مملکت کی ہو سکے تو اگر کسی نے دوسرے کا ہاتھ کاٹ ڈالا جو اسے
تو اس کا بھی ہاتھ کاٹ ڈالینگا اوسى جوڑے سے اسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وانجی فوجہ قصاص یعنی زخمون میں
قصاص لیا جاوے گا کذا فی الہدایا اور جہ نصف پٹلی کاٹ ڈالی یا نصف ساعد تو قصاص ہونگا اس واسطے کہ یہاں حفظ
مائت ممکن نہیں ہو کذا فی الاصل حاصل یہ ہو کہ جب عضو جوڑے کا ہاتھ سے یا اوس میں کوئی دخل زیادہ پیدا ہو جاوے کذا
ہو تو اوس میں قصاص ہونگا کیونکہ احتمال یہ ہو کہ قاطع کی ہڈی زیادہ شک جاوے یا اوس میں کوئی دخل زیادہ پیدا ہو جاوے کذا
فی المخطاوی ص اگرچہ قاطع کا ہاتھ بڑا ہو و سبب قطع کے ہاتھ سے ایسا ہی حکم ہو پٹن میں اور نرمی میں ص
ناک میں ہاتھ کے کچے جس قدر گوشت زخم ہو وہ نرمی میں کہلاتا ہوا اور عربی میں اوسکو مارنے کہتے ہیں ہمارے میں قصاص
ہوا اور ہاتھ میں نہیں ہوا سوا اسطے کہ وہاں حفظ مائت ممکن نہیں ہو کذا فی الاصل ص اور کان میں اور اوس گھر میں جسکی
رہنشی ضرب جاتی رہی ہو سوا اسطے کہ نہ ہو تو اس کے قصاص کی یہ شکل ہو کہ ضرب کے موئے پر بھیگی روئی ڈالیا جاوے اور اوسکی
انگوٹھ کے مقابل میں گرم آئینہ رکھا جاوے ص حکم خلاف عثمانی میں علی مرتضیٰ کی تجویز سے بحضور صاحب کرام واقع ہوا
تعدایت کی جبکہ مذاق نے مصنف میں حکم بن عینیہ سے کہ ایک مرد دوسرے مرد کے علائمہ مارا سوا اسکی بیٹی جاتی رہی او
انگوٹھ کا قلم تھی تو سمجھا پڑنے قصاص کا ارادہ کیا لیکن کیفیت اسکی معلوم نہ تھی تو علی آئے اور فرمایا کہ اوسکی انگوٹھ پر روئی رکھی
جاوے پھر آفتاب کا سامنا کیا گیا اور اوسکی انگوٹھ کے سامنے آئینہ رکھا گیا تو اوسکی بیٹی جاتی رہی اور انگوٹھ کا قلم تھی انی یعنی
ص اور اگر انگوٹھ طے میں سے نکالی جاوے تو اوسکا قصاص نہیں ص بسبب شہر ہونے سادات کے ص اور قصاص
ہوگا ہوا و زخم میں جن میں ثلث ہو سکتی ہو جیسے جراحت مومنہ ص مومنہ مومنہ جراحت کو کہتے ہیں جس میں کھل اور
گوشت قطع ہو کر ہڈی کھل جاوے ص اور ان میں قصاص ہوا مومنہ میں سوا دانت کے ص اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
واللش والشیون اکیدہ ص تو دانت لو کھاڑا جاوے گا اگر اوسنے اوکھیرا ہوا اور جادے سے توڑ ڈالا تو اوسکا دانت ریتا جاوے
اور نہیں ہو قصاص دوون النفس درمیان میں عورت اور مرد کے اور غلام کے اور آزاد کے اور دو غلاموں میں اور اوسکی تھمیز
میں نصف ساعد سے کاٹ جاوے اور باقی میں جوا چھو جاوے ص جابغہ زخم ہو جو اندر پیٹ کے پہنچ گیا ہے لیکن سے
انگوٹھ یا پٹ کی طرح اس میں قصاص نہیں جیسا ہوا جو اسے کہتے ہیں سندرستی اسجن احت سے نادر ہوا اور ظاہر ہو کہ اگر
جارج سے قصاص یوں جانیے کہ وہ مرد یا عورت یا غلام کا اگر اچھا ہوا اور سرت کر گیا اور مروج رگ تو قصاص
لیا جاوے گا جارج سے یعنی نسل کیا جاوے گا اور جن میں مرا تو انتظار کرنا چاہیے اوسکی صحت یا موت کا کذا فی الاصل ص اور
نہیں قصاص ہو زبان میں اور ذکر میں کہ جب شہد کا ہاتھ کاٹ دیا گیا ہے تو ایک ہوا اسے کہ انقباض انقباض ہو نہایت
جاری ہو پس رعایت مائت نہیں ہو سکتی اور امام ابو یوسف سے روایت ہو کہ جو قطع جڑ سے ہو تو قصاص لیا جاوے گا کذا فی المائل

صحنہ میں اور مسلمان کے اعضا میں اور ہاتھ کاٹنے والے کا ہاتھ چل ہو گیا اور اس کی کم ہو یا سر اور سکا ہوا ہو کر زخم
 نام سر پر پونچھے اور جرح کے ہاتھ اور انگلیاں ساتھ میں اور سر اور سکا چھوٹا ہو کہ نام سر کو پونچھا ہو تو جرح کو اختیار ہو خواہ
 حاج سے قصاص یعنی یا تادان لینے اور سا قہ ہو جائے اور قصاص قاتل کی موت سے اور شدہ مقتول کے عفو سے اور ان کی
 صلح کرنے سے مل پھیل ہو یا شیر اور واجب ہو گا بل صلح فی الفور دینا قاتل کو اگر اس کی میاد می یا نقد ہوئی تصحیح ہوئی ہو
 اور مثل دیت کو محل ہو گا اور جو ایک وارث بھی حضور کر لیا تو قاتل کے ذمے سے قصاص سا قہ ہو جائے اور باقی
 وارثین کو حصہ دیت ملے گا اگر ایک آزاد اور غلام نے ملکہ ایک شخص کمار ڈالا بعد اس کے اس شخص آزاد نے اور اس غلام کے مولیٰ
 نے ایک شخص کو حکم کیا کہ اس خون کے بے ہزار روپیہ صلح کر دے اور اس نے صلح کر دی تو مولیٰ کو اور اس شخص آزاد کو
 دونوں کو پانچ سو روپیہ دیا ہوں اور حید آدمی قتل کیے جاویں گے ایک کے بدلے ایک آدمی بے چارہ آدمیوں کے اور
 شامی کے نزدیک ول کے بیٹے قتل کیا جاویں گے اور واجب ہو گا مالیت باقی مقتولوں کے لیے اور جو اول مقتول معلوم نہ ہو تو
 سب کے عوض قتل کیا جاویں گے اور تقسیم کیا ہو گی دیت سب کو اور بعض نے کہا کہ قرعہ لاجا و احبہ جس کے نام قرعہ چھلے اس کے بیٹے قتل
 کیا جاوے تو اگر اول مقتولوں کے وارثوں میں سے ایک مقتول کے وارث نے اگر قصاص لے لیا تو باقی مقتولوں کو کدہ کو
 اب کچھ نہ ملے گا اگر دو شخصوں نے ملکہ ایک کا ہاتھ کاٹا اگر یہ اس طرح پر کہ ایک چھری دونوں نے لیکر اس کے ہاتھ پر چلا دی تو اس کے
 عوض میں ان دونوں کا ہاتھ کاٹنے جاویں گے بلکہ دیت ان دونوں سے دلائی جاویں گی اور امام شافعی کے نزدیک دونوں کے
 ہاتھ کاٹنے جاویں گے مثل قتل نفس کے اور جو ایک شخص نے دو شخصوں کے ہاتھ کاٹنے تو ان دونوں کو پونچھا ہو گا اور سکا ہوا
 ہاتھ کاٹن اور ایک ہاتھ کی دیت لیکر آدھوں آدھ بانٹ لیں اگر دونوں ساتھی حاضر ہوں اور جو پہلے ایک حاضر ہو اور اس کے
 ہاتھ کے عوض میں قلع کا ہاتھ کاٹا جاوے اب دوسرا آئے تو اس کو دیت ملے گی اور جو غلام اقرار کرے قتل عہد کا تو اس کو
 قتل کرینگے اور جس شخص نے تیار ایک مرد کو قصداً تو وہ تیار اس مرد کو لگ پارگل کے دوسرے لگ گیا اور دونوں ملے تو اول
 شخص کے بے میں قصاص لیا جاویں گے کہ وہ قتل عہد ہو اور دوسرے کے بے میں دیت ملے گی اس لیے کہ وہ قتل خطا ہو یا حید
 یہ فعل واحد ہو لیکن تعدد اثر سے متعدد ہو گیا زلعی ص زید نے عمرو کا ہاتھ کاٹ ڈالا پھر اس کو مار ڈالا تو اس کی آٹھ صورتیں ہیں
 اس واسطے کہ قطع یا عمد یا خطا ہو اسی طرح قتل یا عمد یا خطا ہو پھر چاروں صورتوں میں عمر و بیع میں تندرست ہو یا بیمار ہو یا اگر وہ زخم
 فعل عمد کیے پس اگر بیع میں عمرو اچھا ہو گیا تو قصاص دونوں فعلوں کا زید سے لیا جاویں گے یعنی پہلے قطع کا پھر قتل کا اور اگر صحت
 مابین میں حاصل نہیں ہوئی تو بھلائی نام کے نزدیک یہی حکم ہو کہ قطع دیت کے بعد قتل ہو گا اور صاحبین کے نزدیک قطع قتل ہو گا
 نہ قطع تو جزائے قطع قتل کی جہاں میں قتل ہو جاویں اور اگر قطع اور قتل دونوں خطا ہوں تو اگر درمیان میں صحت ہو گئی ہو تو قطع دیت
 قتل دونوں کی دیت واجب ہوگی یعنی نصف دیت قطع کی اور پوری دیت قتل کی اور اگر درمیان میں صحت ہوئی ہو تو قطع قتل فی
 دیت کافی ہوگی اور اگر قطع عمد ہو اور قتل خطا ہو درمیان میں صحت ہوئی ہو یا نہ ہو تو ہاتھ کاٹا جاویں گے اور دیت نفس کی ضا
 ہوگی اور جو قطع خطا ہو اور قتل عمد ہو خواہ صحت ہوئی ہو یا نہ ہو تو قطع کی دیت واجب ہوگی اور قتل کا قصاص لیا جاویں گے
 زید نے عمرو کو کوٹے مارا اس طرح کہ پہلے قتل سے اس کو چھوٹا ہو گیا بعد اس کے اس نے اس سے مرگیا تو ایک ہی دیت

لازم آویگی **ف** اس واسطے کہ وہ جب چنگا ہو گیا غلے کوٹے سے تو اس کا ہرنا معتبر نہ ہو اگر تفریق کے حق میں البتہ معتبر ہوگا اور اس میں غیر معتبر ہو قصاص میں ہر ایک وہ زخم جو بھر گیا ہو اور اس کا نشان باقی نہ رہا ہو دام ابوحنیفہ کے نزدیک اور ابو یوسف کے نزدیک اس کے اندر من حکومت عدل بخود محمد سے دایت ہو کہ طبیب کی اجرت اور دوائیوں کا خرچہ واجب ہو گا کذا فی الاصل **ص** اور جو پہلے غلے کوٹے سے ہوا اس سے وہ زخمی ہو گیا اور شراؤسکا باقی رہا بعد اس کے دس کوٹے لٹے اس کو بھر گیا تو حکومت عدل اور دیت بنفس معنون ورا ہو گئے **ف** اتفاق ہمام اور صاحبین کے کذا فی الدار المختار اور حکومت عدل کا بیان نشاء اللہ تعالیٰ کتاب لکھتے ہیں اور **و** کا خاص ایک شخص کا کوئی عضو کاٹا گیا اس نے معاف کر دیا پھر اس کو قطع کے سبب وہ مر گیا تو قاتل کو دیت دینا پڑیگی **ف** ینہم بلام حنیفہ کا اور صاحبین کے نزدیک قطع کو کچھ دینا ہو گا ایسے کہ عضو قطع سے عضو ہلکا ہو سکے موجب اور وہ قطع ہو کر سرایت کرے اور قتل ہو اگر سرایت کرے تمام صاحب یہ کہتے ہیں کہ مقلین نے عضو کیا صرف قطع سے تو جب قطع سرایت کر گیا معلوم ہو کہ وہ قتل تھا قطع پس دیت واجب ہوگی ایسے کہ قصاص سبب شبہ عضو کے ساتھ ہو گا کذا فی الاصل **ص** اور جو اس نے عضو کو دیا جانیست یا قطع سے اور جو اس سے پیدا ہو تو وہ عضو ہوگا بنفس سبب قاتل کو دیت دینا ہوگی لیکن اگر یہ قطع خطا سے ہو تو ثلث مال سے معتبر ہوگا اور جو عموماً توکل مال سے بھی حکم ہو سکتا ہے زخم کا تو اگر کسی عورت سے ٹک کر مرد کا ہاتھ کاٹ ڈالا اس نے اس عورت کو نکاح کیا اپنے ہاتھ پر یعنی اپنے ہاتھ کی دیت کے بدلے میں پھر وہ مر گیا تو مرد پر اس عورت کا مہر مثل واجب ہوگا اور اسکے ہاتھ کی دیت عورت کا مال میں سے دیا جائیگی اگر اس نے عذاب ہاتھ کاٹا اور اس کے عاقبہ پر ہو گا خطا سے کاٹا تو رجوع نکاح کیا اس سے ہاتھ پراور جو اس سے پیدا ہو یا جانیست پر پھر مر گیا تو عمر میں مہر مثل ہوگا اور کچھ عورت پر لازم ہوگا سبب قتل کے اور خطا میں عورت کے عاقبہ سے بقدر مہر سا قتل ہو کر باقی اس کے لیے بطور وصیت سمجھا جائیگا تو اگر ثلث مال سے باقی عمل آئے تو کل سا قتل ہوگا ورنہ بقدر ثلث سا قتل ہوگا اگر زیورے عمر و کا ہاتھ کاٹا اور اس کے عوض میں یہ کا ہاتھ کاٹا گیا اب زید مر گیا تو عمر و بھی مارا جائیگا اور جو عمر و مر گیا تو زید کو دیت نفس دینا ہوگی **ف** ایہ جب ہو کہ زید نے بغیر حکم حاکم خود عمر و کا ہاتھ کاٹا ہو اور صاحبین کے نزدیک زید کو کچھ دینا ہوگا ایسے کہ اس نے اپنا حق وصول کیا اور سرایت سے بچا اس کے اختیار میں نہیں ہو اسی واسطے اگر باپ اپنے بیٹے کو یا معلم باپ کے انون سے لڑکے کو تعلیم کے لیے ضرب متاد کرے اور وہ مر جائے تو اس پر ضمان نہیں البتہ اگر مرد عروہ سے زیادہ مر گیا اور لڑکا ہلاک ہو جائیگا تو اس کو نہ انون دینا ہوگا ورنہ **ص** اگر مقتول کے وارث نے قاتل کا ہاتھ کاٹا پھر عضو کو دیا قتل سے تو اس کو دیت دینا پڑیگی یا عتہ کی اور صاحبین کے نزدیک دینا پڑیگی

ص باب قتل کی کوہلی اور حالت قصاص کے اعتبار سے

حق یتیم قصاص وارثون کے لیے ثابت ہوتا ہے **ف** یعنی در شہ قتل کے لیے حق حاصل ہوتا ہو اس حالت کا کہ قاتل سے قصاص لیویں اور یہ حق ثابت ہوتا ہو وارثون کے لیے بوجب فرائض اللہ کے توجہ وارث ترک کا مستحق ہو اور یہ حق بھی حاصل ہو اور جو ترکہ سے محروم ہو داس حق سے بھی محروم ہو مثلاً مقتول کا بیٹا اگر جو ہو تو بھائی بھتیجے چچا مامون محروم ہوں گے اسی طرح باپ دادا چچا بھائی بھتیجے مامون وغیرہ اگر ان سے نانی محروم ہوگی علی ہذا القیاس **ص** ابتدا سے نہ بطور میراث کے تو ایک عارث دوسرے کی طرف سے خصم نہیں ہو سکتا پس اگر مقتول کے دو بھائی تھے ان میں

سے ایک حاضر اور موجود تھا اور سنے گا ہوں سے قتل عاقل پر ثابت کر دیا اب دوسرا بھائی آیا تو گواہوں کی گواہی کا وقت
 ضرور ہوگا امام صاحب کے نزدیک نہ صاحبین کے نزدیک **ص** اور جو قتل خطا ہوئے یا دعویٰ دین کا تو
 دوسرے بھائی کو اعلیٰ شہادت کا بالاتفاق ضرور نہیں ہے پھر اگر قاتل سے وارث غائب کے عفو پر گواہ قائم کر دیے
 تو وارث حاضر اور کا خصم ہو جاوے گا اور قصاص ساقط ہوگا یہی حکم ہو اگر غلام مشرک قتل کیا جاوے اور ایک شرک
 غائب ہوئے پس اگر قصاص کے دو وارثوں سے تیسرے وارث کے عفو پر گواہی دی تو شہادت باطل ہوگی کیونکہ شہاد
 اہل دونوں کی طرف سے عفو قصاص ہوگی تو اگر قاتل نے اہل دونوں کی تصدیق کی تو تینوں وارثوں کو ایک ایک
 ثلث دیت کا لیکھا اور اگر دونوں کی تکذیب کی تو ان دو وارثوں کو کچھ ملے گا اور تیسرے کو تیسرا حصہ دیت کا لیکھا اور جو
 ان کی تصدیق صرف تیسرے وارث نے کی اور قاتل نے تکذیب کی تو اسکو تہائی حصہ دیت کا لیکھا لیکن تیسرا
 حصہ اہل دونوں وارثوں کو دیا جاوے گا استثناء درختار اور ایک چوتھی صورت ہے جو اسکو مصنف نے چھوڑ دیا وہ یہ ہے کہ
 قاتل نے اور تیسرے وارث نے دونوں نے تصدیق کی اہل دونوں وارثوں کی تو اس صورت میں تیسرے وارث کو
 کچھ لیکھا اور اہل دونوں کو ایک ایک ثلث دیت کا لیکھا اور اصل کتاب میں اس کے دلائل تفصیل مذکور ہیں **ص** اگر اختلاف
 کیا قتل کے گواہوں نے زمان قتل میں یا مکان قتل میں یا ایک نے کہا کہ قاتل نے مقتول کو لاکھی سے مارا اور
 دوسرے نے کہا کہ مجھ کو معلوم نہیں کس ہتھیار سے مارا **ف** یا ایک نے گواہی دی معاہدہ قتل پر اور دوسرے نے اقرار قاتل پر
 درختار **ص** تو ان سب صورتوں میں شہادت لغو ہو جاوے گی اور جو شاہد ہوں سے قتل کی شہادت دے گی اور کہا کہ قاتل
 مجھ کو معلوم نہیں تو دیت واجب ہوگی **ف** اور قیاس ہے کہ کچھ واجب ہوا اس لیے کہ حکم قتل کا مختلف ہوتا ہے اختلاف مالہ
 وجہ استحسان کی یہ کہ گواہوں نے گواہی دی مطلق قتل کی اور مطلق مجمل نہیں ہو تو ثابت ہوگا قتل موجب اسکا اور وہ دیت
 ہوگا اور واجب ہوگی دیت مال میں قاتل کے اس لیے کہ اصل قتل میں عہد ہو اور عاقلہ نہیں بار اوٹھاتے ہیں عہد کا کذا فی اللہ
ص اگر قتل مقتول کا دو شخصوں میں سے ہلکیا نے اقرار کیا اور ولی مقتول نے یہ کہا کہ تم دونوں نے اسکو مارا ہے
 تو دونوں قتل کیے جاویں گے اور جو ایک شہادت گزری کہ زید کو عمر سے مارا ہے اور دوسری شہادت یہ گزری کہ زید کو
 خالد نے مارا ہے اور ولی نے یہ کہا کہ زید کو عمر داور خالد دونوں نے مارا ہے تو دونوں شہادتیں لغو ہو جائیں گی **ف**
 اس واسطے کہ ولی کا قول تکذیب اور تفسیق ہو شہود کی یا مقرر کی اور وہ مطلق شہادت ہے **ص** اور اعتبار وجوب عدم
 وجوب دیت وغیرہ میں حالت تیر اندازی کی ہو نہ تیر گنے کا وقت تو واجب ہوگی دیت جس شخص سے تیر مارا ایک مسلمان کو
 اور وہ قبل تیر گنے کے مرتد ہو گیا پھر تیر لگا اور قیامت غلام کی ہوئی کو جب تیر مارا غلام تھے اور وہ قبل تیر گنے کے آزاد
 ہو گیا اور جزا اس محرم پر جس نے تیر مارا حالت احرام میں اور قبل تیر گنے کے حلال ہو گیا اور نہ واجب ہوگی جزا اس
 حلال پر جس نے تیر مارا بعد اس کے محرم ہو گیا قبل تیر گنے کے اور نہیں ضمان دیگا وہ شخص جس نے تیر مارا اسکو جسکے
 سنگسار کرنے کا قاضی حکم کر چکا تھا جب گواہ رجم کے قبل تیر ہو پھرنے کے اپنی شہادت سے پھر جاوے یا حلال پھر شکار
 تیر مارا اسکو مسلمان نے پھر مجوسی ہو گیا قبل تیر ہو پھرنے کے نہ وہ شکار جسکو تیر مارا مجوسی نے پھر مسلمان ہو گیا قبل تیر گنے کے

کتاب الدیات

مقدار دیت سوئے سے ایک ہزار دینار ہیں اور چاندی سے دس ہزار درم اور اونٹ سے سو اونٹ **ف** اس واسطے
 کہ حدیث ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن بابیہ عن جده میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جان مانے میں دیت
 سو اونٹ کی ہو اور سوئے والوں پر ہزار دینار ہیں روایت کیا اوسکو ابو داؤد نے مراسیل میں اور نسائی اور ابن خزیمہ
 اور ابن ابی جراح و داؤد ابن حبان نے اور روایت کی بیہقی نے طریق شافعی سے کہ کہا شافعی نے کہا محمد بن الحسن نے
 پونچا حکم حضرت عمر سے کہ انھوں نے مقرر کیا سوئے والوں پر دیت کہ ہزار دینار اور چاندی سے دس ہزار درم
 کہا محمد بن الحسن نے اور خبر دی ہکو ثوری نے صغیرہ خنی سے انھوں نے ابراہیم سے کہا کہ حق دیت پہلے اونٹوں سے
 پھر ہر اونٹ کو قائم مقام ایک سو نہیں درم کے کر دیا وزن ستہ سے تو وہ بارہ ہزار درم ہو گئے اور وزن سبہ
 سے دس ہزار درم ہوئے اور روایت کی محمد بن الحسن نے انا ابو حنیفۃ عن الہدیثم عن حاکم الشعبی عن
 ابن حبیدۃ السملانی عن جہم بن الخطاب قال علی اہل اللورق من الدیۃ عشرة آلاف درہم علی اہل الذہب الفینار الحدیث
 یعنی کہا عمر بن الخطاب نے کہ چاندی والوں پر دیت دس ہزار درم ہیں اور سوئے والوں پر ہزار دینار ہیں شافعی
 کے نزدیک بارہ ہزار درم ہیں اس واسطے کہ حدیث ابن عباس میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقرر کی دیت
 ایک مقبول کی بارہ ہزار درم روایت کیا اوسکو چارون عالمون نے اور جواب اس حدیث سے بچند وجہ ہو اہل کہ
 اس حدیث کا ارسال مرجع ہو ترجیح دیا اوسکے ارسال کونسانی نے اور ابو حاتم نے اور حدیث مرسل شافعی کے نزدیک
 قابل احتجاج نہیں دوسری یہ کہ مراد ان درہم سے وہی درہم ہیں جکا وزن وزن ستہ تھا یعنی دس درہم ہر مثقال کے
 برابر تھے دلیل اوسکے جو روایت کی محمد بن الحسن نے ابراہیم سے تیسری یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد میں
 کوئی مقدار دیت معین نہیں ہوئی تھی تو کبھی آپ نے بارہ ہزار درم دلائے جیسا کہ حدیث ابن عباس میں ہے اور کبھی آٹھ ہزار
 درم جیسا کہ حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص میں ہے اور اخراج کیا اوسکا ابو داؤد نے جو تھی یہ کہ حدیث ابن عباس میں صرف
 حکایت ہو اگیا تھے کی اور قرار داد مقرر مقدار دیت میں بغیر سمیع شارع کے نہیں ہو سکتی اور تھی یہ محض میں صحابہ کرام سے
 تو اخذ ساتھ اسکے اولیٰ ہوا امتداد علم **ص** اور یہ دیت قتل شبہ عمد کی سو اونٹ ہیں اس طرح کہ چھپس بنت
 مخاض ہون اور چھپس بنت لبون اور چھپس بنت جذعہ اور اس دیت کا نام دیت مقلکہ ہوا **ف** اس واسطے
 کہ روایت کی ابو داؤد نے علقمہ اور اسود سے کہ کہا عبد اللہ بن مسعود نے شبہ عمد کی دیت میں چھپس بنت
 اور چھپس جذعہ اور چھپس بنت لبون اور چھپس بنت مخاض **ص** اور قتل خطا کی دیت بھی سو اونٹ ہیں لیکن
 اس طرح کہ مس بنت مخاض اور مس بنت لبون اور مس بنت جذعہ اور مس بنت ابن مخاض **ف**
 یعنی زاونٹ ایک سال کے اس واسطے کہ روایت کی اصحاب سنن اربعہ نے عبد اللہ بن مسعود سے کہ نسو دیا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیت خطا کی مس بنت جذعہ اور مس بنت لبون اور مس بنت
 لبون اور مس بنت ابن مخاض ہیں **ص** اور کفارہ قتل خطا اور شبہ عمد کا یہ ہے کہ قاتل ایک غلام مسلمان آنا دکرے

الحمد للہ
 کتاب الدیات
 جلد چارم شیخ وفات
 ۱۱۰
 الحمد للہ

یہاں سے پتہ چلتا ہے کہ ہر ایک سے ایک منفعہ جداگانہ مقصود ہے
 ابن ابی شیبہ نے منصف میں روایت کی کہ عربی سے لڑا ایک شخص نے پھر مارا دوسرے شخص کے زلے میں
 حضرت عمر بن الخطابؓ کے تو مضر وہ کے سمع اور عقل اور زبان اور ذکر جاتے رہے تو نہ قریب ہو سکتا تھا عورتوں کے
 تو حکم کیا حضرت عمرؓ نے اوسین چار دیتوں کا بتایا میں اس کا قاعدہ کلیہ یہ تحریر ہو کہ جب جنس منصف کی بالکل
 فوت ہو جائے یا جمال حسن ظاہری جائے تو پوری دیت واجب ہوگی **ص** مگر زبان پوری کاٹنے والی یا اس قدر
 کہ گویائی اوس سے جاتی ہے یا اکثر حروف تکلفا موقوف ہو گئے تو پوری دیت واجب ہوگی **ف** اس واسطے
 کہ حدیث عمرو بن حزم میں ہے کہ زبان میں پوری دیت ہو **ص** اگر دائرہ کسی کی مونڈ ڈالی اور پھر وہ نہ نکلی یا سر کے
 بال مونڈ ڈالے اور پھر وہ نہ جھے تو پوری دیت واجب ہوگی **ف** اور امام مالکؒ شافعی کے نزدیک حکومت
 عدل واجب ہوگی کثافتی لامل **ص** جو عضو انسان کے بدن میں دو دو ہیں **ف** جیسے ہاتھ اور انگوٹھ اور کان اور
 پائون اور ہونٹ اور فوطہ **ص** تو اگر دونوں کو تلف کر دیوے تو پوری دیت واجب ہوگی اور اگر ایک کو تلف
 کرے تو نصف دیت واجب ہوگی **ف** مثلاً اگر دونوں آنکھیں بھونٹ لیں تو پوری دیت اور جو ایک آنکھ بھونٹ لے تو نصف
 دیت واجب ہوگی حدیث عمرو بن حزم میں ہے کہ دونوں آنکھوں میں پوری دیت ہو اور دونوں ہنٹوں میں پوری دیت ہو اور دونوں
 بیضوں میں پوری دیت ہو اور ایک آنکھ میں اور ایک سر میں نصف دیت ہو کثافتی شرح النقایہ **ص** ان پٹکوں میں اگر چاروں تلف
 ہو جائیں تو پوری دیت ہو اور جو ایک تلف ہو تو ربع دیت ہو **ف** اس لیے کہ ملکین چار میں ہر ایک **ص** اور ہر ہر ایک میں چار
 ہاتھ کی ہو پون یا پائون کی دسواں حصہ دیت کا ہو **ف** اس لیے کہ انگوٹھ میں دس ہیں اور حدیث عمرو بن حزم میں ہے کہ ہر ہر ایک
 میں چار ہاتھ کی ہو پون یا پائون کی دسواں حصہ دیت کی روایت کی ترمذی اور ابن حبان سے ابن عباسؓ سے مرفوعاً مثل اسکے
ص اور حسن زنگی میں نہیں جوڑ میں سو اسکے ایک جوڑ تلف کرنے سے دسویں حصہ کا تلف ہو جائے جس میں جوڑ میں
 اسکے ایک جوڑ تلف کرنے سے دسویں حصہ کا نصف ہو **ف** اس واسطے کہ انگوٹھ کی دیت جوڑوں پر تقسیم کر دی گئی
 بدلیہ **ص** جیسے ہر ہر دانت میں بیسواں حصہ دیت کا ہو **ف** اس واسطے کہ حدیث عمرو بن حزم میں ہے کہ دانت میں
 پانچ اونٹ ہیں اور روایت کی ابو داؤد نے ابو موسیٰ اشعری سے مثل اسکے مرفوعاً اگر کوئی لے کہ دانت تو بتیل میں پھر
 ہر دانت میں بیسویں حصہ کے وجوب کی کیا وجہ ہو بلکہ چاہیے تھا کہ بیسواں حصہ لازم آجائے اب وہ سکا یہ کہ دانتوں کا
 عدد اگر چہ بتیس ہو لیکن اخیر کے چار دانت یعنی عقل کی دائرہ میں تو بعض آدمیوں کے نہیں انگلیتین اور بعض آدمیوں میں پون
 ہوتی ہیں اور بعضوں میں کم تو عدد متوسط دانتوں کا تیس ٹھہرا پھر دانت سے دو نفع ہیں ایک دیت اور جو بصورتی
 دوسرے چہاں پس جب ایک دانت تلف ہو گیا تو اسکی منصف تو بالکل ناکل ہو گئی یعنی زیت بھی گئی اور چہاں بھی گیا اور اسکے
 پاس اسے دانت کی ایک منصف یعنی چہاں کے جاتی رہی اور زیت کی منصف باقی رہی پس جب عدد متوسط دانتوں کا
 تیس ٹھہرا تو ایک دانت کی دیت تیسواں حصہ ہوا اور نصف منصف جو دوسرے دانت کی جاتی رہی اسکی نصف دیت
 سے ٹھکان حصہ ہوا اور تیسواں حصہ ہوا اور ساٹھواں حصہ ہوا اگر بیسواں حصہ ہوا اس لیے ایک منصف کے تلف ہونے میں بیسواں حصہ

بہان ہر دانت میں دسواں حصہ دیت کا ہو

اگست دینا پر کی اور جو ساعت یا بصارت یا بول چال اور کسی جانی رہی تو دماغی ہوگی اور جو موضوع سے اس کی دونوں نگینیں
چلتی رہیں تو جو شخص اور ان نگینوں کی دونوں کی دیت واجب ہوگی یہ ہوگا کہ موضوع کا قصاص لیا جاوے اور نگینوں کی دیت
جیسا مذہب صاحبین کا ہے اور قصاص نہیں اس کی اونگھی کے قطع پہنچے و سکیاس کی اونگھی خشک ہوگئی بلکہ دونوں کی دیت
واجب ہوگی **ف** یہ مذہب اسلام کا ہے اور صاحبین اور فریقے نزدیک پہلی اونگھی کا قصاص اور دوسری کی دیت
واجب ہوگی کذا فی الاصل **ص** اور قصاص نہیں اونگھی میں جس کا اور پرکا جوڑ کا ناگیا سو باقی اونگھی بھی خشک ہوگئی بلکہ
جوڑ کی دیت اور باقی میں حکومت عدل واجب ہوگی اور اس میں ات میں جس کا نصف توڑ گیا سو باقی سیاہ ہو کر رہ گیا بلکہ پورے
دانت کی دیت واجب ہوگی جس شخص نے اپنے دانت کا قصاص لیا پھر قصاص لینے والے کا دانت جہم آیا تو اس پر دانت واجب ہوگی اس پر
اگر ایک شخص نے دانت دوسرے کا اٹھا کر اٹھا کر کھا لیا اور گوشت اور سپر جہم آیا تو دیت اوکھینے والے پر سے ساقط ہوگی البتہ اگر دوسرا
دانت اس کے عوض جہم آیا تو دیت ساقط ہوگی اسی طرح ساقط ہوگی دیت اگر سر یا موند کا زخم جہم گیا اور چھکا ہو گیا یا مارے سے
جو زخم پیدا ہوا تھا وہ اس طرح اچھا ہو گیا کہ اثر اس کا باقی نہ رہا **ف** اور امام ابو یوسف کے نزدیک حکومت عدل واجب ہو کر امام
محمد کے نزدیک جرت طیب کی اور دوا کی دینا پر کی کذا فی الاصل **ص** اور کسی زخم کا قصاص لیا جاوے گا جب تک وہ نہ ریت نہوے
ف اس لیے کہ احتمال جو مجروح کی موت کا زخم کے صدقے سے پس و سوقت قصاص بالنفس واجب ہوگا اس لیے انتظار جائے موت کا
اور روایت کی امام احمد اور دارقطنی نے عمر و بن شعیب عن امیہ عن جدہ کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہ قصاص
لیا جاوے زخم کا جب تک اچھا نہ ہو نہ ہو سکے اور شافعی کے نزدیک فی الحال قصاص لیا جائے جیسا قصاص نفس میں رحمت ہوگئی
یہ حدیث **ص** اور صبی اور مجنون کا عمد مثل خطا کے ہو تو دیت اون کی عاقلہ پر واجب ہوگی **ف** اور شافعی کے نزدیک
اوپر کے سال میں واجب ہوگی اور ہمارے دلیل روایت جو بیہوش کی حضرت علیؓ سے کہ عمد صبی اور مجنون کا خطا ہو **ص** اور کفار و لوٹ
ہوگا اور مجروح ہونے کے سیراٹ سے **ف** اور جو قاتل بعد قتل کے مجنون ہو گیا تو قتل کیا جاوے گا کذا فی الدر المختار

ص فصل دیت جنہیں کے بیان میں

اگر ایک شخص نے ایک عورت کے پیٹ میں ضرب لگائی سو یکہ مردہ کھلے گا اور عورت کی عاقلہ پر غرہ یعنی سیوان جھنڈ کا پانسو درم لازم آدینگے **ف** اس واسطے کہ روایت کی اسیلہ سنہ حدیث ابی ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فیصلہ کیا جنسین میں غرہ کا غلام ہو یا لونڈی لیکن پانسو درہم کا ذکر نہیں ہوا البتہ روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں زید بن اسلم سے کہ عمر ابن الخطاب نے قیمت لگائی غرہ کی بجائے نیار اور ہر دینار دس درم کا اور روایت کی ہمارے بڑے کہ ایک عورت کے مارا ایک عورت کو تو حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے بچے میں پانسو کا اور روایت کی ابو داؤد سنسن میں براہم نخعی سے کہ غرہ پانسو درہم میں کفائی شرح النقایہ **ص** ایک سال کے عرصے میں **ف** اور رام مالک کے نزدیک غرہ قاتل کے مال میں سے واجب کا اور شافعی کے نزدیک تین سال میں وصول کیا جاوے گا مثل میت نفس کے دلیل ہماری حدیث مغیرہ بن شعبہ کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دینہ جنسین کی مقرر کی اور عاقلہ کے روایت کیا اور سکوترند علی مد ابو داؤد اور مردی صمیمین میں ناسخا سکے اور بدیع میں ہر کہ کہ محمد ابن الحسن بن یونس کا حکم ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غرہ مقرر کیا اور عاقلہ کے ایک سال میں **ص** اور جو بچہ زندہ پٹ سے لے کر

[illegible]

توضان آویگا **ف** امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایسی برفتی جو درخت اور امام ابو یوسف کے نزدیک غم سے مرجانے میں
ضامن ہو کذا فی الاصل **ص** جس شخص نے راستے کے پتھر کو اٹھا کر دوسری جگہ رکھا اس کے سبب کوئی آدمی تلف
ہو گیا تو اٹھا کر رکھنے والا ضامن ہو گا نہ پہلا رکھنے والا اس لیے کہ فعل اس کا نسخ ہو گیا دوسرے کے فعل سے جیسے ضامن ہو گا وہ
شخص جسے بوجھ لدا اپنے سر یا پیٹھ پر راہ میں اور وہ کسی پر گریا یا پوریا یا قذیل یا پتھر یا بن غیر کی مسجد میں لے گیا یا مسجد
میں سوئے نہ راہ اور فعل کے لیے بیٹھا اور ان امور سے کوئی شخص ہلاک ہو گیا **ف** مثلاً اس بوجھ کے گرنے سے
یا پوریا یا قذیل یا پتھر یوں کے طرف کے گرنے سے کوئی مر گیا یا سو آواز کے لیے مسجد میں بیٹھا تھا اس میں
ایک اندھا آیا اور اس پر گر پڑا اور مر گیا تو ضامن ہو گا **ص** ضامن ہو گا وہ شخص جو چادر اڑھے ہوئے تھا اس کی چادر کے
سبب کوئی مر گیا یا قذیل ہو یا پتھر یا بن وغیرہ اپنے محل کی مسجد میں لے گیا یا ناز کے لیے مسجد میں بیٹھا تھا سو اس کے سبب کوئی مر گیا

ف فصل جھکی دیوار کے مسائل میں **ص**

اگر دیوار جھک جاوے شائع عام کی طرف **ف** کسی کے مکان کی طرف لیکن اس صورت میں حق طلب دین کا ان لوگوں
ہو گا **ص** اور اس کے توڑنے کے لیے کوئی شخص مسلمان یا ذمی ہلاک ہو اسے کدیوے **ف** یعنی اس شخص سے
کدیوے جس کو توڑنے کا اختیار ہو جیسے راہ میں سے کہ وہ ملک رہن کر کے توڑ سکتا ہو یا ولی طفل سے یا وصی سے یا مکتب
سے یا غلام تاجر سے کذا فی المتن **ص** اور وہ اس کو نہ توڑے اس زمانے تک جس میں توڑ ڈالنا اس کا ممکن ہو تو ضامن
ہو گا اس نفس کا یا مال کا جو اس دیوار سے تلف ہو گا **ف** لیکن ضامن مال کا مالک دیوار کی ذات پر آوے گا اور ضامن
نفس کا عاقلہ راہ کی اور بعض کتابوں میں یہ مذکور ہو کہ گواہ کر دینا بھی ضرور ہو لیکن صحیح یہ ہے کہ اشہاد شرط نہیں ہو بلکہ
اسو اسطے چاہیے تاکہ اپنے قول کے اثبات پر قادر ہو اگر مالک دیوار اس سے انکار کرے تو یہ احتیاطی
کذا فی الاصل **ص** اور ضامن نہ ہو گا اگر بعد اشہاد کے اس نے وہ دیوار بیچ ڈالی اور مشتری نے اس پر قبضہ
کر لیا پھر گری یا توڑ ڈالنے کی درخواست اس سے کی گئی جو توڑنے پر قادر نہیں ہو جیسے مرتن اور کرایہ دار اور
مؤرخ اور گھر میں رہنے والا تو اگر وہ دیوار کسی کے گھر کی طرف جھکی ہوئی ہو تو اس گھر والے کو توڑنے کی
درخواست ہو چکتی ہو اور اس کو مہلت دینے اور ضامن معاف کر دینے کا اختیار ہو اور جو شائع عام کی طرف
جھکی ہو پس قاضی یا عاقلہ کو مہلت دینا یا معاف کرنا جائز نہیں اس لیے کہ اس میں حق عامہ خلق ہو پس ان کو
باطل کرنا اس کا درست نہیں اور جو اس نے پہلے ہی سے دیوار جھکی ہوئی بنائی تو ضامن ہو گا بدون درخواست
کے چنانچہ برآمدہ وغیرہ نکالنے میں **ف** یا پانچا یا پانچا نے یا نے میں کذا فی الاصل **ص** ایک دیوار پانچ آدمیوں
میں مشترک تھی ایک شریک سے درخواست اس کے توڑنے کی کی گئی پھر وہ گر پڑی ایک شخص نے جس شریک سے
درخواست توڑنے کی کی گئی تھی اس کی عاقلہ پر پانچواں حصہ دیت کا لازم آوے گا جیسے دولت دیت کے لازم آوے گئے
جب میں شریکوں میں سے ایک نے مکان مشترک میں کھدوایا یا دیوار اٹھا دی اور اس کے سبب
سے کوئی ہلاک ہو گیا **ف** اور صاحبین کے نزدیک نصف دیت کا ضامن ہو گا اور دلیل منقولی اصل میں

ص باب جانور کی جنایت اور جانور پر جنایت کرنے کے بیان میں

اگر سوار کی سواری کا جانور کسی کو روند کر لے لیا یا تھ یا پاؤں یا پٹے تلخ کرے یا موند سے کاٹے کھائے یا باغ سے مارے یا وہ کھاد دے تو سوار پر ضمان لازم آوے گا اور جلات یا دم سے مارے تو سوار اور اس کا ضمان نہ دیگا **ف** کیونکہ روندنے وغیرہ سے بجا و ممکن ہونہ لات اور دم کی ضرب سے یہ مذہب ہمارا یہ اور شافعی کے نزدیک لات کی ضرب کا بھی ضمان دیگا کیونکہ فعل جانور کا منسوب ہو طرف سوار کے کذا فی الاصل **ص** اگر جانور سے چلتے چلتے لید یا پیشاب کیا اور اس سے کچھ تلف ہو گیا یا اس کو کھڑ کیا لید یا پیشاب کے لیے تو ضمان ہوگا اور جو کسی اور کام کے لیے کھڑا کرے گا تو ضمان ہوگا اس طرح اگر جانور نے چلتے میں یا تھ یا پاؤں سے لکڑی یا ٹھل اورائی یا خیار اور یا یا چھوٹا تیجہ اور اس کے سبب کسی کی آنکھ بھوٹ گئی یا کپڑا ہو گیا تو سوار پر ضمان ہوگا اور جو بڑا تیجہ اور یا یا تو ضمان ہوگا **ف** ایسے کہ بڑے تیجہ کے اولے سے بجا و ممکن نہ لکڑی اور تیجہ کے اولے سے کذا فی الاصل **ص** جانور کا پیچھے سے ہانکنے والا اور آگے سے پیچنے والا مثل سوار کے ہی ضمان اور عدم ضمان میں لیکن سوار پر کفانہ قتل بھی لازم آوے گا نہ اون دونوں پر اور سوار محروم ہوگا میراث سے مقتول کی بیوہ دونوں کو دوسوا آپس میں ایک دوسرے کے دھکے سے مر جاوے تو ہر ایک کی دیت کامل دوسرے کی عاقلہ ہوگی اگر ایک شخص نے اپنے جانور کو پیچھے سے ہانکا اور اس کا زین کسی پر گرا وہ مر گیا یا آگے سے اونٹ کی قطار کو کھینچا اور سینے ایک اونٹ نے کسی کو روند ڈالا تو دیت دینا ہوگی اور جو قطار کو پیچھے سے بھی کوئی ہانکتا تھا تو دونوں پر دیت آوے گی اگر زید اونٹ کی قطار لے جاتا تھا عمر و نے بے اوسکی اطلاع کے ایک اور اونٹ باندھ دیا اور اس اونٹ نے لیکس کو روند کر تلف کیا تو دیت زید کی عاقلہ سے لیاوے گی پھر زید کا عاقلہ وہ دیت عمر و کی عاقلہ سے بھر لے گا اگر کسی نے کتے کو کسی پر چھوڑا اور پیچھے سے اوس کو ہانکا سواوس کتے سے اسی وقت جا کر کچھ تلف کیا تو اوس پر ضمان لازم ہوگا اور جو اس کے کو ہانکا نہ نہیں یا پرندہ چھوڑا خواہ اوس کو ہانکا یا نہ ہانکا تو ضمان لازم نہ آوے گا جیسے کوئی جانور خود بخود چھوٹ بھاگا سواوس نے مل یا جان کو تلف کیا رات کو یا دن کو تو ضمان ہوگا **ف** اس واسطے کہ روایت کی بخاری ابو داؤد ابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے **اَلْجَمْعُ مَعْرُوفٌ** یعنی بے زبان کا زخمی کرنا راہیگان ہو **ص** اگر کسی شخص نے جانور کو مارا پس زید سوار پر یا اگر کسی سے اوس کو بچا تو اسے یا تھ یا پاؤں سے کسی کو مارا یا بھر لے کر کسی کو صدمہ دیا اور مال الا تو ضمان چھوڑے والا پرچہ نہ سوار پر **ف** یہ مذہب ہمارا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں پر ضمان نصف نصف ہے جو یہ حکم جب ہو کہ بغیر اون سوار کے یہ فعل کیا ہو اور جو اوس کے اذن سے ہو تو ضمان ہوگا اور جو وہ جانور اسی چھوڑے والے کو مارے تو خون و سکا راہیگان ہوگا یعنی کسی پر تاوان اوس کا لازم نہ آوے گا در مختار **ص** اگر قصاب کی بکری کی ایک آنکھ چھوڑی تو جس قدر قیمت میں انکی نقصان لگ گیا وہاں اوس کا مال اوس کی اگر آنکھ چھوڑی خواہ قصاب ہو یا کسی اور کسی نے جو حقانی قیمت دینا ہوگی ایسا ہی حکم ہو خیر اور گھوڑے میں

ص باب لوٹدی غلام کی جنایت اور اون پر جنایت کرنے کے بیان میں

اگر غلام کوئی جنایت کرے خطا سے تو مالک کو اختیار ہو خواہ اوس غلام کو حوالہ کر دیوے جو میں جنایت کے پورے جنایت ہو سکا مالک سوا و یگا یا دیت اوس جنایت کی بطور ندیک غلام کی طرف ادا کرے فی بعض مسکن مالک غلام پر یا غلام کے مالک

اگر سوار کی سواری کا جانور کسی کو روند کر لے لیا یا تھ یا پاؤں یا پٹے تلخ کرے یا موند سے کاٹے کھائے یا باغ سے مارے یا وہ کھاد دے تو سوار پر ضمان لازم آوے گا اور جلات یا دم سے مارے تو سوار اور اس کا ضمان نہ دیگا **ف** کیونکہ روندنے وغیرہ سے بجا و ممکن ہونہ لات اور دم کی ضرب سے یہ مذہب ہمارا یہ اور شافعی کے نزدیک لات کی ضرب کا بھی ضمان دیگا کیونکہ فعل جانور کا منسوب ہو طرف سوار کے کذا فی الاصل **ص** اگر جانور سے چلتے چلتے لید یا پیشاب کیا اور اس سے کچھ تلف ہو گیا یا اس کو کھڑ کیا لید یا پیشاب کے لیے تو ضمان ہوگا اور جو کسی اور کام کے لیے کھڑا کرے گا تو ضمان ہوگا اس طرح اگر جانور نے چلتے میں یا تھ یا پاؤں سے لکڑی یا ٹھل اورائی یا خیار اور یا یا چھوٹا تیجہ اور اس کے سبب کسی کی آنکھ بھوٹ گئی یا کپڑا ہو گیا تو سوار پر ضمان ہوگا اور جو بڑا تیجہ اور یا یا تو ضمان ہوگا **ف** ایسے کہ بڑے تیجہ کے اولے سے بجا و ممکن نہ لکڑی اور تیجہ کے اولے سے کذا فی الاصل **ص** جانور کا پیچھے سے ہانکنے والا اور آگے سے پیچنے والا مثل سوار کے ہی ضمان اور عدم ضمان میں لیکن سوار پر کفانہ قتل بھی لازم آوے گا نہ اون دونوں پر اور سوار محروم ہوگا میراث سے مقتول کی بیوہ دونوں کو دوسوا آپس میں ایک دوسرے کے دھکے سے مر جاوے تو ہر ایک کی دیت کامل دوسرے کی عاقلہ ہوگی اگر ایک شخص نے اپنے جانور کو پیچھے سے ہانکا اور اس کا زین کسی پر گرا وہ مر گیا یا آگے سے اونٹ کی قطار کو کھینچا اور سینے ایک اونٹ نے کسی کو روند ڈالا تو دیت دینا ہوگی اور جو قطار کو پیچھے سے بھی کوئی ہانکتا تھا تو دونوں پر دیت آوے گی اگر زید اونٹ کی قطار لے جاتا تھا عمر و نے بے اوسکی اطلاع کے ایک اور اونٹ باندھ دیا اور اس اونٹ نے لیکس کو روند کر تلف کیا تو دیت زید کی عاقلہ سے لیاوے گی پھر زید کا عاقلہ وہ دیت عمر و کی عاقلہ سے بھر لے گا اگر کسی نے کتے کو کسی پر چھوڑا اور پیچھے سے اوس کو ہانکا سواوس کتے سے اسی وقت جا کر کچھ تلف کیا تو اوس پر ضمان لازم ہوگا اور جو اس کے کو ہانکا نہ نہیں یا پرندہ چھوڑا خواہ اوس کو ہانکا یا نہ ہانکا تو ضمان لازم نہ آوے گا جیسے کوئی جانور خود بخود چھوٹ بھاگا سواوس نے مل یا جان کو تلف کیا رات کو یا دن کو تو ضمان ہوگا **ف** اس واسطے کہ روایت کی بخاری ابو داؤد ابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے **اَلْجَمْعُ مَعْرُوفٌ** یعنی بے زبان کا زخمی کرنا راہیگان ہو **ص** اگر کسی شخص نے جانور کو مارا پس زید سوار پر یا اگر کسی سے اوس کو بچا تو اسے یا تھ یا پاؤں سے کسی کو صدمہ دیا اور مال الا تو ضمان چھوڑے والا پرچہ نہ سوار پر **ف** یہ مذہب ہمارا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں پر ضمان نصف نصف ہے جو یہ حکم جب ہو کہ بغیر اون سوار کے یہ فعل کیا ہو اور جو اوس کے اذن سے ہو تو ضمان ہوگا اور جو وہ جانور اسی چھوڑے والے کو مارے تو خون و سکا راہیگان ہوگا یعنی کسی پر تاوان اوس کا لازم نہ آوے گا در مختار **ص** اگر قصاب کی بکری کی ایک آنکھ چھوڑی تو جس قدر قیمت میں انکی نقصان لگ گیا وہاں اوس کا مال اوس کی اگر آنکھ چھوڑی خواہ قصاب ہو یا کسی اور کسی نے جو حقانی قیمت دینا ہوگی ایسا ہی حکم ہو خیر اور گھوڑے میں

اور دوسری جنایت کی تو پھر یہ ہے کہ غلام کو اس کے مالک کے لئے اگر غلام ہے تو شخصوں کی وجہ سے اس کی قوموں کو اختیار کر
 خواہ وہ دونوں جنایتوں کے لئے میں غلام کو دیکھ دوںوں ہلی جنایت کا تقسیم کر لیوں وہ دونوں اس کو موافق اپنے حق کے
 یا ملک کی دیت جدا کر دیکھ پس اگر مولیٰ نے اس کو جہ کر دیا یا آزاد کر دیا یا اس کو جہالت کی خبر تھی تو دیت اور قیمت
 غلام میں سے کتر کا تمام دیکھ اور جو خبر تھی تو دیت کامل دیوے جیسے مولیٰ نے اس غلام کی آزادی کو مطلق کر دیا نہ کہ قتل یا
 حج یا اور اس غلام نے وہ کام کیا تو مولیٰ کو فقط دیت دینا ہوگی اگر غلام نے آزاد کا ہاتھ ہٹا کا یا اور غلام اس کو دیا گیا سوا دے
 آزاد کر دیا پھر ہاتھ نہ ختم سے وہ مر گیا تو غلام صلح ٹھہر گیا جو جنایت کے اور جو اسے آزاد نہیں کیا لیکن ہاتھ کے زخم سے مر گیا تو
 غلام پھر جیسا ہوگا مولیٰ کو سو و قتل ہوگا قصاص میں پانچ گنا کیا جائیگا اگر غلام مافون مدیون کوئی جنایت کرے خطا سے اور
 مالک کو اس کا علم نہ ہو اور وہ اس کو آزاد کر دے تو مالک کتر کا تمام دیت و قیمت و ردین میں سے فرستے ہوں گا ورنہ ان کتر کا قیمت اور دیت
 میں دلی جنایت کو پس اگر لوندی مافون مدیون پر جہ تو قہر میں اس کے ساتھ جہ بھی جیسا ہوگا اور جنایت میں بچہ لوندی کے ساتھ
 مذیبا ہوگا زید کے غلام کی عمرو نے آزادی کا اقرار کیا پھر اسے عمرو کی کوئی جنایت کی تو عمرو کو کچھ نہ ملیگا نہ غلام سے نہ اس کے
 مولیٰ سے اگر غلام نے کہا کہ میں نے زید کے بھائی کو قبل آزادی کے خطا سے مارا ہو اور زید نے کہا کہ نہیں بلکہ بعد آزادی کے تو قول
 غلام کا سب سمجھا جائے گا زید سے اپنی لوندی سے کہا کہ میں نے تیرا ہاتھ کا یا مال تیرا لیا قبل آزادی کے اور لوندی نے کہا بعد آزادی کے
 تو قول لوندی کا مقبول ہوگا اگر جہ اور لوندی کی کمائی میں کہ امین قول مولیٰ کا مقبول ہوگا اگر غلام مجھ سے یا جسے ایسا ہی کہ
 کسی قتل کے لئے کہا اور اس جہی نے قتل کر ڈالا تو دیت قاتل کی عاقلہ پر ہوگی اور وہ عاقلہ قاتل اس غلام سے بعد قتل کے پھر ہوگی
 نہ جسے قہر سے اور جو غلام مجھ کو حکم کیا قتل کا تو قاتل کا مولیٰ اس غلام کو حوالے کر دے گا یا نہ یہ کہ قتل خطا میں اور اگر رجوع
 اب نہیں ہو سکتا لیکن بعد آزادی کے کتر قیمت اور عدیہ میں سے لے سکتا ہو ایسا ہی قتل عید میں اگر غلام قاتل صغیر ہے اور جو بالغ ہوگا تو قصاص
 قتل کیا جاوے گا اگر ایک غلام نے دو وار اور شخصوں کو قصداً مار ڈالا اور ہر مقتول کے دو مولیٰ تھا کہ ایک اس شخص سے عفو کر دیا تو باقی
 دو وارثوں کو چاہے مالک نصف غلام دیکھ کو چاہے ایک پوری دیت ادا کرے اور جو ایک شخص کو عداً اور دوسرے کو خطا قتل کیا اور
 عداً کے دو وارثوں میں سے ایک عفو کر دیا تو مالک پوری دیت دیکھ قتل خطا کے وارثوں کو اور نصف دیت قتل عداً کے وارث کو
 جسے عفو نہیں کیا غلام کو اوں تینوں کے حوالے کر دے گا تو اس غلام کے تین حصے کر کے ہائے تینوں میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور
 صاحبین کے نزدیک چار حصے کر کے تین حصے خطا کے وارثوں کو اور ایک عداً کے وارث کو ملیگا اگر دو شخصوں میں ایک غلام مشترک
 تھا اوں دونوں کے ایک شتہ دار کو مار ڈالا اور ایک شخص کو دیا تو سب مال ہو گیا اور صاحبین کے نزدیک عفو کرنے والا نصف حصہ
 پناہ دے کر دیکھ یا ربع دیت فدیہ دیکھ حاصل غلام کی دیت اس کی قیمت ہوگی اگر قیمت اس کی آزادی شخص کی دیت تک پہنچ جاوے گی
 یا قیمت لوندی کی دیت حرد تک پہنچے تو ہر ایک کی قیمت دس درم کم کر لینگے امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک اور ایسی ہی دیت
 کی کہ ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ ذاق نے عبد اللہ بن مسعود اور ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک جہان تک قیمت اس کی ہوگی دینا پڑی حد
 حسب میں کہ نہ کیے بلکہ جس قدر قیمت ہوگی دینا پڑی باجماع سب علما کے اور شخص آزاد میں جو حصہ دیت کا جنایت میں مقرر ہے غلام
 میں حصہ قیمت سے مقرر کیا جاوے گا مثلاً اگر کوئی غلام کا ہاتھ کاٹ لے تو نصف قیمت اس کی لازم ہوگی و پس اگر اس کی قیمت

اور اگر غلام کو قتل کر دے تو مالک کو اس کی قیمت دینا پڑی

جبر یا رضامندی

دس ہزار یا زائد ہوگی تو بیخ کم یا پانچزار درم دینا ہوں گے کذا فی الاصل **ص** اگر غلام کا ہاتھ جھٹکا گیا پھر وہ آزاد کیا گیا ہو تو اس نے غم سے مرگ تو قاطع ہے قصاص لینا ہوگا اگر غلام کا وارث صرف مولی ہو ورنہ نہ لیا جاوے گا اگر ایک شخص نے اپنے دو غلاموں میں سے ایک کو آزاد کیا پھر دونوں غلام بوجھ ہو جائیں گے بعد اسکے مولی نے مقرر کیا کہ مراد میری غلام غلام تھا تو دونوں کی ویت ملی کو لیکر دو جان و غلام کو کسی نے مار ڈالا تو ویت آزاد کی اور قیمت غلام کی دینا ہوگی اور جو ہر ایک غلام کو ایک ایک شخص نے مار ڈالا تو قیمت ان دونوں کی لازم آوے گی اگر ایک شخص نے ایک غلام کی دونوں اکھیں پھوڑ ڈالیں تو مولی کو اختیار ہو خواہ غلام کو جانی کے حوالے کرے اور اس سے پوری قیمت اس کی لے لے کر دے اور چاہے غلام کو اپنے پاس رہے اور نقصان نہیں لے سکتا **ف** اور صاحبین کے نزدیک نقصان لے لیکر اور شامی کے نزدیک پوری قیمت لیکر اور غلام کو بھی رکھ چھوڑا گیا کذا فی الاصل **فصل** اگر مر یا ام ولد نے جنایت کی تو مولی کتر کا تاوان دیکر ویت اور قیمت میں سے تو اگر مولی نے غاصبی کے حکم سے تاوان ملی جنایت کو دیدیا بعد اسکے پھر اونھوں نے جنایت کی تو دوسری جنایت والا پہلی جنایت کا شریک ہو جاوے گا اور اس قیمت میں جو اسکو قاضی کے حکم سے ملی ہو اور جو مالک نے بدو حکم قاضی کے دیا تو دوسری جنایت والا پہلی جنایت والی کا چھپا کرے خواہ مولی کا **ف** لیکن اگر مولی سے لیکر تو وہ پہلی جنایت والے پر رجوع کر لیکر اس واسطے کہ مولی پر صرف ایک قیمت واجب ہو درختار **ص** مالک نے غلام کا ہاتھ کاٹا پھر اسکو غضب کیا ایک شخص نے اور زخم کی سرایت سے وہ غلام مر گیا غاصب پاس تو غاصب تاوان دیکر ہاتھ کے لے غلام کی قیمت کا اور جو مولی نے اسکا ہاتھ کاٹا اور وہ غلام غاصب کے پاس تھا پس اس نے زخم کی سرایت سے غاصب کے پاس مر گیا تو غاصب بری ہو گیا تاوان اگر غلام مجھ سے غلام مجھ کو غضب کیا پھر غضب غاصب پاس مر گیا تو غاصب پر تاوان کی بجائے **ف** ایسے کہ مجھ سے مواخذہ کیا جاتا ہو افعال میں پس اگر غضب ظاہر ہوگا تو وہ او میں سے کیا جاوے گا اور جو غضب صرف اسکے آقا سے ثابت ہو تو مواخذہ ہوگا اور اس سے بعد آزادی کے کذا فی الاصل **ص** اگر مڈبڑ نے غاصب پاس جنایت کی پھر مولی پاس نکرو دوسری جنایت کی یا اسکا اولیا ہو تو مالک اسکی قیمت کا تاوان دیوے دونوں ولی جنایت کو اور نصف قیمت بھڑے غاصب اور حوالے کرے اسکو پہلی جنایت والوں کے پھر رجوع کر لے اسکا غاصب پر صورت اولی میں نہ ثانی میں نہ خالص غلام بھی یعنی تن مثل مدبر کے ہو دونوں صورتوں میں لیکن مولی بیان خود غلام کو حوالے کرے جیسے مدبر میں اسکی قیمت دیتا ہو اگر زید کے مدبر کو عرو نے غضب کیا اور اس نے جنایت کی عرو پاس پھر عرو نے رد کر دیا اسکو طرف زید کے بعد اسکے پھر غضب کیا پھر اس نے جنایت کی تو مالک پر پوری قیمت اس میں برکی دونوں اولیاسے جنایت کے لئے لازم آوے گی پھر وہ پوری قیمت عرو سے بھڑے گا اور اس میں سے نصف پہلی جنایت والوں کو دیکر پھر وہ نصف غاصب سے بھڑے گا اگر زید نے کسی کا آزاد کر لیا غضب کیا پھر وہ لڑکا زید پاس اگر ناگہان یا بھارت سے مرگیا تو زید صائن ہوگا اور جو بکلی کے گرنے یا سانپ کے کاٹنے سے مرگیا تو زید کے عاقلہ پر ویت لڑکے کی آوے گی **ف** آزاد لڑکے کا غضب بھارت ہو اس سے بھڑے جائے گا کیونکہ غضب شخص آزاد میں تصور نہیں ہو درختار میں ہو کہ کبیر کا حکم بھی اس صورت میں مثل صغیر کے ہو اگر غاصب اسکو ایسے مکانات کی طرف جبر لے گیا کہ اسکو حفاظت اپنی ممکن نہیں ہو اور اگر کسی نے صغیر کو غضب کیا پھر وہ صغیر اس کے پاس غائب ہو گیا تو غاصب قید رکھا جاوے گا یہاں تک کہ اس صغیر کو لادیا اسکی موت معلوم ہو جاوے اگر خزانہ ہے

اور نقصان
دیکر ویت
اور جو مالک نے
بدو حکم قاضی کے
دیا تو دوسری
جنایت والا پہلی
جنایت والی کا
چھپا کرے خواہ
مولی کا
ف لیکن اگر
مولی سے لیکر
تو وہ پہلی
جنایت والے پر
رجوع کر لیکر
اس واسطے کہ
مولی پر صرف
ایک قیمت
واجب ہو درختار
ص مالک نے
غلام کا ہاتھ
کاٹا پھر اسکو
غضب کیا ایک
شخص نے اور
زخم کی سرایت
سے وہ غلام
مر گیا غاصب
پاس تو غاصب
تاوان دیکر
ہاتھ کے لے
غلام کی قیمت
کا اور جو مولی
نے اسکا ہاتھ
کاٹا اور وہ
غلام غاصب کے
پاس تھا پس
اس نے زخم کی
سرایت سے
غاصب کے پاس
مر گیا تو
غاصب بری ہو
گیا تاوان اگر
غلام مجھ سے
غلام مجھ کو
غضب کیا پھر
غضب غاصب پاس
مر گیا تو
غاصب پر تاوان
کی بجائے
ف ایسے کہ
مجھ سے مواخذہ
کیا جاتا ہو
افعال میں
پس اگر غضب
ظاہر ہوگا تو
وہ او میں سے
کیا جاوے گا
اور جو غضب
صرف اسکے
آقا سے
ثابت ہو تو
مواخذہ ہوگا
اور اس سے
بعد آزادی کے
کذا فی الاصل
ص اگر مڈبڑ
نے غاصب پاس
جنایت کی
پھر مولی
پاس نکرو
دوسری
جنایت کی
یا اسکا
اولیا ہو
تو مالک
اسکی
قیمت کا
تاوان
دیوے
دونوں
ولی
جنایت
کو اور
نصف
قیمت
بھڑے
غاصب
اور
حوالے
کرے
اسکو
پہلی
جنایت
والوں
کے
پھر
رجوع
کر
لے
اسکا
غاصب
پر
صورت
اولی
میں
نہ
ثانی
میں
نہ
خالص
غلام
بھی
یعنی
تن
مثل
مدبر
کے
ہو
دونوں
صورتوں
میں
لیکن
مولی
بیان
خود
غلام
کو
حوالے
کرے
جیسے
مدبر
میں
اسکی
قیمت
دیتا
ہو
اگر
زید
کے
مدبر
کو
عرو
نے
غضب
کیا
اور
اس
نے
جنایت
کی
عرو
پاس
پھر
عرو
نے
رد
کر
دیا
اسکو
طرف
زید
کے
بعد
اسکے
پھر
غضب
کیا
پھر
اس
نے
جنایت
کی
تو
مالک
پر
پوری
قیمت
اس
میں
برکی
دونوں
اولیاسے
جنایت
کے
لئے
لازم
آوے
گی
پھر
وہ
پوری
قیمت
عرو
سے
بھڑے
گا
اور
اس
میں
سے
نصف
پہلی
جنایت
والوں
کو
دیکر
پھر
وہ
نصف
غاصب
سے
بھڑے
گا
اگر
زید
نے
کسی
کا
آزاد
کر
لیا
غضب
کیا
پھر
وہ
لڑکا
زید
پاس
اگر
ناگہان
یا
بھارت
سے
مرگیا
تو
زید
صائن
ہوگا
اور
جو
بکلی
کے
گرنے
یا
سانپ
کے
کاٹنے
سے
مرگیا
تو
زید
کے
عاقلہ
پر
ویت
لڑکے
کی
آوے
گی
ف
آزاد
لڑکے
کا
غضب
بھارت
ہو
اس
سے
بھڑے
جائے
گا
کیونکہ
غضب
شخص
آزاد
میں
تصور
نہیں
ہو
درختار
میں
ہو
کہ
کبیر
کا
حکم
بھی
اس
صورت
میں
مثل
صغیر
کے
ہو
اگر
غاصب
اسکو
ایسے
مکانات
کی
طرف
جبر
لے
گیا
کہ
اسکو
حفاظت
اپنی
ممکن
نہیں
ہو
اور
اگر
کسی
نے
صغیر
کو
غضب
کیا
پھر
وہ
صغیر
اس
کے
پاس
غائب
ہو
گیا
تو
غاصب
قید
رکھا
جاوے
گا
یہاں
تک
کہ
اس
صغیر
کو
لا
دیا
اسکی
موت
معلوم
ہو
جاوے
اگر
خزانہ
ہے

صغیر کا حلقہ کا شوالہ لگا کر لٹکا کر گیا تو خٹان کے عاقلہ پر نصف دیت لازم ہوئی اور جندھر ہاتھ پوری دیت اور یہ خجاب
 ہوشیارستان کا کہ وہ کون سا جاتی ہو کہ اگر اسکی جنایت سے مجنی علیہ مرہا ہے تو نصف دیت ہو اور جو نہ مرے تو پوری دیت ہو
 ص جیسے ایک لڑکے پاس غلام رکھا گیا بطور امانت کے اور اس لڑکے نے اس غلام کو مار ڈالا تو عاقلہ پر لڑکے کے
 دیت غلام کی آویگی اور اگر لڑکے نے کسی کا مال تلف کیا بغیر بیع کے تو اس پر ضمان ہو اور جو اس کے پاس لیا بیع ہوا یعنی بطور
 امانت رکھا گیا اور اس نے تلف کیا تو ضمان نہیں ہوتا یہ احکام جب ہیں کہ صبی عاقل ہو اور غیر عاقل پر مطلقاً گواہ نہیں ہو جاتا

ص باب قسامت کے بیان میں

وہ مردہ جس پر اثر ضرب کا اجراحت کا ہوئے یا گلا دبا سے کا نشان بری خون بہتا ہو اس کے کان یا آنکھ سے کسی محلہ میں پانی پیا تو
 اکثر بدن یا نصف بدن سر کے ساتھ ملا اور اس کا قاتل معلوم نہیں ہو اور ولی مقتول دعویٰ قتل کا رکھتا ہو کل اہل محلہ پر یا جس پر
 تو ولی پچاس آدمیوں کو محلہ والوں میں سے چھانٹے اور اسے یہ قسم لی جائے کہ واللہ میں نے اسکو قتل نہیں کیا اور نہ اس کے قاتل کو ہم جانتے
 ہیں یعنی ہر شخص اہل محلہ میں سے اس طرح قسم کھاوے کہ میں نے اسکو قتل نہیں کیا اور نہ میں قاتل کو اس کے جانتا ہوں اور
 امام شافعی کے نزدیک اگر اہل محلہ پر لوٹ ہو قتل کا یعنی باونہیں سے کسی پر علامت قتل پائی جاوے یا ظاہر حال اسکا شاہد ہو
 مثلاً مقتول سے اور کو عداوت ہو یا ایک شخص عادل شہادت دیوے قتل کی یا جماعت غیر عادلہ شہادت دیوے اس بات پر کہ
 اہل محلہ نے اسکو قتل کیا ہو تو اولیائے مقتول کو پچاس حلفین دیجاوینگے اس امر پر کہ واسطہ اہل محلہ نے اسکو قتل کیا ہو پھر حکم
 کیا جاوے گا دیت کا مدعی علیہم پر برابر ہو کہ دعویٰ قتل عہد کا ہو یا خطا کا اور امام مالک کے کہ حکم کیا جاوے گا قصاص کا اگر دعویٰ قتل عہد کا
 ہوگا اور بھی ایک قول جو شافعی کا اور اگر لوٹ نہ تو مذہب ملک کا مثل ہمارے ہے جو مگر فرق اتنا ہے کہ وہ ایمان کو مکر رہیں کرتے
 اہل محلہ پر بلکہ رد کرتے ہیں کہ کو ایک مقتول پر پس اگر حلف کر لیوں اہل محلہ تو وہ دیت نہیں دیتے اور دلیل ہماری قول ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ گواہ مدعی پر ہیں اور قسم منکر پر روایت کیا اسکو بھی قتل ہے ابن عباسؓ اور صحابہؓ سے دلائل
 سے مانتا دے تو قسمیں اہل محلہ واسطے مقرر ہوئیں تا اگر انھوں نے قتل کیا ہو تو قسم دروغ سے بیکار قرار کریں قتل کا پس واجب ہے
 قصاص اور جو حلف کر لیوں تو قصاص سے براہت ہو جاوے گی لیکن دیت واجب ہوگی ہاں پر اس واسطے کہ مقتول اس کے بیچ میں ہو اور
 جمع کیا آنحضرتؐ نے درمیان دیت اور قسامت کے روایت کیا اسکو سہل لے اور زیادہ بن مریمؑ نے اور اس طرح جمع کیا حضرت عمرؓ نے
 کذا فی الاصل ص پس جب اہل محلہ حلف کر لیوں تو اہل محلہ پر دیت کا حکم کیا جاوے گا ف اس واسطے کہ روایت سنائی میں جو عمرو بن
 شعیب عن ابیہ عن جده کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیت مقرر کی ہو وہ پر جب محصلہ کیا ہوئے دروازوں پر مقتول یا گیا تھا
 روایت کی ہزارے سعید بن المسیب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قسامت کے اور مقرر کی اہل محلہ پر دیت ضرور روایت کی ابن ابی شیبہ
 نے اور شافعی نے عمر بن الخطابؓ سے کہ انھوں نے پچاس آدمیوں کو حلف کا حکم کیا قسامت میں پس حلف دلا یا نہ تو اور مقرر کی اور
 دیت ص تو اگر مدعی دعویٰ قتل کا ہو اس شخص جو اہل محلہ میں سے نہیں ہو تو قسامت اہل محلہ سے ساتھ جاوے گی ابن ابی شیبہ
 پچاس کے کم ہوں تو مکر رہا دیتے قسم لی جائے یہاں تک کہ پچاس قسمیں پوری ہو جاوےں ف اس واسطے کہ روایت کی ابن ابی شیبہ
 الحاشیہ سے کہ عمر بن الخطابؓ نے مکر رہیں قسمیں بیان تک کہ پوری ہو گئیں اور روایت کی عبداللہ ذاق نے کہ حضرت عمرؓ نے

اور کسی کو قتل نہ ہونے کی خبر نہ ملے اور اس کا زہر قبول نہ کیا جاوے گا اور اہل بی شہادت اہل محلہ کی اور لوگوں پر بہت قتل کے پانے میں سے کسی پر آوے جو شخص کسی محلہ میں مجروح ہوا پھر وہاں سے اٹھایا گیا لیکن صاحب فراش رہ کر مر گیا تو دیت اور قسامت اور غنیمت محلہ والوں پر ہوگی جہاں پر زخمی ہوا تھا اگر ایک مکان میں صرف دو ہی شخص تھے ایک اور میں سے مقتول یا لیا گیا تو دوسرا ضامن ہوگا دیت کا نزدیک ابو یوسف کے نزدیک ہے اور جو مقتول کسی عورت کے گائون میں ملا تو اس عورت پر تین گنا دیت اور دیت اس کی عاقلہ پر ہوگی **ف** یہ مذہب طرہ میں کا جو ابو یوسف کے نزدیک قسامت بھی عاقلہ پر ہوگی اس واسطے کہ قسامت ان لوگوں پر چڑھتی ہے جو عورت اس کی اہل نہیں ہیں **و** اللہ اعلم کہ لفظ اہل

کتاب المعامل

ف یہ کتاب جو ان لوگوں کے بیان میں جن پر دیت واجب ہوتی جو بیعی عوامل کے بیان میں جو جمع ہو عاقلہ کی **ص** جو شخص لشکر میں ہو تو اس کے عاقلہ دو لوگ ہیں جن کے نام دیوان میں مرقوم ہیں **ف** دیوان عبارت ہے ان اور اراق سے جن میں اہل لشکر کے نام اور ادھکا سالیانہ یا شمشاہی یا ماہانہ لکھا جاتا ہے یعنی دفتر لشکر اہل اسلام تو لشکر کے عاقلہ بھی لشکر کے لوگ ہیں **ص** اور یہ ہمارے نزدیک ہے اور شاخی کے نزدیک عاقلہ قاتل کے اس کے کئے والے ہیں یا سیلے کہ ایسا ہی تھا زمانے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے **ف** روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے شعبی سے مرسل کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیت قریش کی مقرر کی اور قریش کے اور دیت انصار کی انصار پر **ص** اور نسخ نہیں ہو سکتا جب زمانہ حضرت علیہ السلام کا اور ہماری دلیل یہ کہ عمرؓ نے ہر گاہ دفاتر مرتب کیے تو دیت اہل دیوان پر مقرر کی حضرت صحابہ میں **ف** روایت کی ابن ابی شیبہ نے ابراہیم سے اور شعبی سے کہ اہل جنے عطا کو مقرر کیا عمر بن الخطابؓ ہیں اور مقرر کی دیت اوسی عطا میں تین سال میں اور روایت کی عبد الرزاق نے مصنف میں عمرؓ سے کہ انھوں نے دیت مقرر کی عطاؤں میں تین سال کے اندر اور ایک روایت میں جو کہ حضرت عمرؓ نے حکم کیا دیت کا تین سال میں ہر سال میں ایک ٹکٹ اور پراہل دیوان کے ان کی عطاؤں میں **ص** اور یہ فعل حضرت عمرؓ کا نسخ نہیں ہو سکتا تقریر ہوا اس معنی کو کہ دیت اوپر مددگاروں کے ہوا مددگاری کی صورت میں مختلف ہیں مثل قرابت کے اور مانند اسکے تو حضرت عمرؓ نے زمانے میں نصرت دیوان سے ٹھہری اسی طرح اگر نصرت طرف سے ہو تو اہل طرفہ اسکے عاقلہ ٹھہریں گے پس وصول کیا ہوگی دیت ان کی عطاؤں سے تین سال کے عرصے میں **ف** اسی طرح جو دیت قاتل کے مال میں جب ہو تو وہ بھی تین سال کے عرصے میں لیا ہوگی جیسے باپ بیٹے کو عداقت کرے اور اما مشافعتی کے نزدیک فی الفور لیا ہوگی کذا فی الاصل **ص** پھر اگر عطا میں تین سال سے زیادہ یا کم میں دیت لال میں سے نکلی تو اسی طرح دیت لیا ہوگی **ف** خلا اگر تین سال کی عطا پہلے ہی سال میں منگی مل گئی تو کل دیت اوس سے لیا ہوگی اور جو چار برس میں ملے تو چار سال میں دیت وصول کیا ہوگی **ص** اور جو شخص لشکر میں نہیں ہو تو اس کے عاقلہ اسکے کئے والے ہیں اور دیت ان پر تقسیم کیا ہوگی اس طرح کہ ہر ایک سے تین سال میں تین درم لے جاویں گے یا تین سال میں چار درم ہر سال میں ایک درم یا ایک درم اور تھانے میں کسی سے زیادہ کسی سے کم لینے ہی صحیح ہو سکتا اگر کئے والے اس قدر انہوں کہ دیت پورے لوگوں سے وصول ہو سکے تو اس کے قریب تر دوسرے عطاؤں کو پھر ترسے کہ عطاؤں کو اس طرح لاتے جاویں گے یہاں تک کہ دیت پوری ہو جاوے اور قاتل

عمر بن الخطابؓ نے دیت مقرر کی

صدقہ و حق و مالی مال کا فرمایا آپ نے انہیں پھر کامیاب سے صدقہ و حق میں نصیب مل کا فرمایا انہیں کہا میں نے نصیب کیوں
 میں تہائی مال فرمایا صدقہ کرتائی اور تہائی بہت ہی بیشک تیرا چھوڑ جانا دارشون کو غنی بہتر ہو اس سے کہ چھوڑ جاؤ تو ہوا کو غلٹر
 ہاتھ پھیلا دیں لوگوں کے سامنے اور ملا بن حبل سے مروی ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے
 صدقہ مقرر کیا پھر تہائی مال کا تہائی حصے کے وقت دسٹے بڑھانے نیکی کے رطیت کیا اور سکودار قطعی سے اور لایا مگر
 اور بنارے ابو الدرداء کی حدیث سے اصحابین ماجہ سے ابو ہریرہ سے لیکن یہ سب روایتیں ضعیف ہیں اور قوی کرتی ہو ایک
 روایت دوسری روایت کو حدیث اطمینان پر اصرار ہے اور درست نہیں ہے وصیت وارث کے لیے مگر اجازت باقی و شہ
 کے ف ایضی جو شخص میت کے تنے میں سے کھ کا مستحق ہوا اسکے لیے وصیت درست نہیں ہے اور جو مرد محروم ہو جاوے
 جیسے بھائی کے لیے وصیت کی باوجود میٹے ہونے کے تو درست ہو دلیل اس باب میں حدیث ہوا ابی امامہ باہلی کی کہ اس نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے دیدیا ہر قتار کو اس کا حق پس ب وصیت نہیں لیا اور
 لیے رطیت کیا اور سکودام احمد اور چارون مالون نے مگر نسائی نے اور حسن کہا اور سکودا احمد نے اور ترمذی اور قوی کہا اور
 ابن ابی شیبہ اور ابی یوسف اور دوسرے روایت کیا اور سکودار قطعی نے ابن عباس سے اور زیادہ کیا اور اسکے آخر میں گریہ کیا ہیں
 سب وارث اور اسناد حسن ہے بلوغ اصرار اور آیت کتبہ کی کہ لا یصل احدکم الا بعد ان یؤتی حوائجہ
 یا لیس فیہ کلام اللہ و لا قرآن منسوخ ہو اس حدیث سے یا آیت موارث سے یا اقل ہو اور قاتل کے لیے جو
 مباشر قتل کا لاکن باجہزت و رشہ جائز ہو اس واسطے کہ ہایہ میں ہو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں ہے
 وصیت قاتل کے لیے کہ ازلیعی نے تلخ ہایہ میں کہ اخراج کیا اس حدیث کا دار قطعی نے بمشربین حدیث سے اھون نے حمل
 ابن اوطا سے اھون نے حکم سے اھون نے ابن عیینہ سے اھون نے عبدالرحمن بن ابی لیلی سے اھون نے حضرت علی بن ابی طالب
 سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں درست ہے قاتل کے لیے وصیت کہ دار قطعی نے کہ بمشربین حدیث سے ہونا چاہیے
 کو انتہی تباہی کی قید سے احتراز ہو قاتل یا سبب قتل حضرت کے اور امام شافعی کے نزدیک قاتل کے لیے وصیت درست ہے اور
 اسی خلاف ہے ہر ایک شخص کے لیے وصیت کی پھر اسے موسیٰ کو ماؤ الاکذابی الاصل ہے وصیت نہیں درست ہے اگر موسیٰ
 ہو یا کتاب ہو اگر چہ بل بقدروہ چھوڑ جاوے اور مقدم ہو گا اور دین وصیت پر اس واسطے کہ ادا کرنا دین کا ضروری فریضہ
 ہو اور وصیت تو زیادتی حسنات کے لیے مستحب ہو اور قرآن شریف میں اگرچہ وصیت ذکر میں مقدم ہو دین پر لیکن حکم میں پھر
 باہم تفسیر ہے اور وصیت قبول کیا جاتی ہے بعد مر جاتے موسیٰ کے اور باطل ہے قبول قدر و اوسکا حیات میں موسیٰ اور موسیٰ
 اکہ نہیں ہوتا وصیت کا جب تک اسکو قبول نہ کرے اگر ایک صورت میں وہ یہ کہ موسیٰ بعد موسیٰ مر جاوے قبول سے پہلے تو وصیت
 موسیٰ کے وارث کو ملے گی اور موسیٰ کو جائز ہے چھوڑنا وصیت میرے قول سے یا ایسے فعل سے جو ملک کسی کو قطع کر دیتا ہو مخصوص ہے
 ف شکوہ موسیٰ میں یہ اس قدر کہ کہ اس کا نام بدل جاوے اور ظلم منافع جاتے رہیں یا ایسے فعل سے کہ موسیٰ میں
 لکھا گیا ہو کہ اگر موسیٰ کے تسلیم موسیٰ کی ملک ہو سکے مثلاً موسیٰ یہ شکوہ کو گھی میں لٹ کر ڈالے یا موسیٰ کھر میں لٹ کر
 یا یہ فرق جو موسیٰ کی ملک کو زائل کر دے مثلاً موسیٰ یہ کہچ یا ہبہ کر دے اور کپڑے موسیٰ یہ کاؤ خلائار جمع ہو گا وصیت سے

اور اگرچہ بل بقدروہ چھوڑ جاوے اور مقدم ہو گا اور دین وصیت پر اس واسطے کہ ادا کرنا دین کا ضروری فریضہ ہو اور وصیت تو زیادتی حسنات کے لیے مستحب ہو اور قرآن شریف میں اگرچہ وصیت ذکر میں مقدم ہو دین پر لیکن حکم میں پھر باہم تفسیر ہے اور وصیت قبول کیا جاتی ہے بعد مر جاتے موسیٰ کے اور باطل ہے قبول قدر و اوسکا حیات میں موسیٰ اور موسیٰ اکہ نہیں ہوتا وصیت کا جب تک اسکو قبول نہ کرے اگر ایک صورت میں وہ یہ کہ موسیٰ بعد موسیٰ مر جاوے قبول سے پہلے تو وصیت موسیٰ کے وارث کو ملے گی اور موسیٰ کو جائز ہے چھوڑنا وصیت میرے قول سے یا ایسے فعل سے جو ملک کسی کو قطع کر دیتا ہو مخصوص ہے ف شکوہ موسیٰ میں یہ اس قدر کہ کہ اس کا نام بدل جاوے اور ظلم منافع جاتے رہیں یا ایسے فعل سے کہ موسیٰ میں لکھا گیا ہو کہ اگر موسیٰ کے تسلیم موسیٰ کی ملک ہو سکے مثلاً موسیٰ یہ شکوہ کو گھی میں لٹ کر ڈالے یا موسیٰ کھر میں لٹ کر یا یہ فرق جو موسیٰ کی ملک کو زائل کر دے مثلاً موسیٰ یہ کہچ یا ہبہ کر دے اور کپڑے موسیٰ یہ کاؤ خلائار جمع ہو گا وصیت سے

اسی طرح اگر ناصیت کے اور نام ابو یوسف کے نزدیک انکار کرنا موصی کا وصیت سے اجماع ہو اور دونوں محل مفتی ہیں درختار ص اور مرخص کا ہبہ اور اسکی وصیت باطل ہو اور اس عورت کے واسطے جس سے موصی نے محل کیا بعد وصیت اور ہبہ کے اسی طرح باطل ہو اگر اور وصیت اور ہبہ اور سکالینے کا فریضے کے لیے یا غلام کے لیے اگر لڑکا مسلمان ہو گیا یا غلام کو آزاد کر دیا بعد اسکے اور جائن جو ہبہ اور شخص کا جسکے پانوں رہ گئے یا اسکو خارج لے مارا یا اسکے ہاتھ رہ گئے یا اسکو سہل ہو گئی ہم مال سے اگر ایک سال تک یہ امراض تمتد ہوئے اور موت کا خوف نہ ہو اور تہائی مال سے نافذ ہوگا اگر کوئی قسم کہ میتین جمع ہوئیں اور تہائی مال ان سب کو کافی نہیں ہو تو جو وصیت فرمیں جو اسکو مقدم کرے نفل پر اور جو سب میتین کیساتھ ہو وہیں تو جسکو موصی نے مقدم کیا ہو وہی پہلے ادا کی جاوے گی تو اگر اس نے وصیت کی حج کی تو اس کی طرف سے ایک شخص کو سوار کر کے موصی کے شہر سے حج کراوے گی اور جو حج اس قدر کافی ہو تو جس شہر سے کافی ہو وہاں سے کراوے گی اور جو حج کرے والا راستے میں مر گیا اور وصیت کی اس سے حج کی تو اس کے شہر سے حج کرایا جاوے گا امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر حج اس قدر کو کافی ہو ورنہ جہاں سے کافی ہو وہاں سے کراوے گی اور صاحبین کے نزدیک جہاں پر ماکھوہاں سے کراوے گی اگر حج اس قدر کو کافی ہو ورنہ جہاں سے کافی ہو وہاں سے کراوے گی اور قول امام معتزلی اور ادوی پر متون میں کافی ملتا ہے

ص باب ثلث مال کی وصیت کے بیان میں

جب اپنے تہائی مال کی وصیت کی زید کے واسطے اور دوسرے شخص کے واسطے بھی تہائی مال کی وصیت کی اور ہاتھوں نے بجاوت نہ دی زیادہ تہائی سے تو تہائی مال دونوں شخصوں میں نصف نصف تقسیم ہوگا اور اگر تہائی مال کی وصیت کی زید کے لیے اور سہ مال کی عمرو کے لیے تو ثلث مال کے تین حصے کر کے دو زید کو دینگے اور ایک عمرو کو اور جو ثلث مال کی وصیت کی بکر کے لیے اور کل مال کی وصیت کی خالد کے لیے تو امام صاحب کے نزدیک ثلث مال کو نصف نصف بکر اور خالد بانٹ لینگے اور صاحبین کے نزدیک ثلث مال کے چار حصے کر کے ایک حصہ بکر کو اور تین حصے خالد کو دینگے امام صاحب نے کہا کہ وصیت ثلث سے زیادہ کی جب اسکو ورثہ نے جائز رکھا باطل ٹھہری تو ایسا ہوا گویا موصی نے وصیت کی ثلث کی بکر اور خالد کے لیے تو ثلث کو نصف نصف بانٹ دینگے اور صاحبین نے یہ کہا کہ ثلث سے زیادہ وصیت باطل ہو اس معنی کہ موصی نہ اسکا مستحق نہیں ہو بسبب حق و رشتہ کے اور مقبر ہو اس باب میں کہ موصی نہ ثلث میں سے بقدر اس کے حصہ لے گا اس لیے کہ اسکے باطل ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہو تو کل کے تین ثلث ہوئے اور تین ثلث اور ایک ثلث ملکر چار ہوئے تو اسی طرح ثلث مال چار حصوں پر تقسیم ہوگا لہذا فی الاصل ص امام اعظم کے نزدیک موصی نہ کا حصہ ثلث سے زیادہ نہ ٹھہرایا جاوے گا یعنی ثلث سے زیادہ ضرب نہ ہوگی مراد ضرب ضرب اصطلاحی جیسا کہ بیان نہیں مراد ہوسکتی ہے جب وصیت کی ثلث مال کی ایک کے لیے اور کل مال کی ایک کے لیے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک سہام وصیت کے دو حصے ہر ایک کو نصف ملے گا پس نصف کو ضرب دینگے ثلث میں تو نصف ثلث یعنی سہ حصہ حاصل ہوگا وہی ہر ایک کو ملیگا اور صاحبین کے نزدیک سہام وصیت چار حصوں اور چار حصہ لے لے گی یعنی چار حصوں کو ثلث مال میں ضرب کرینگے حاصل ہوگا چار حصہ ثلث کا وہی ملیگا صاحب ثلث کو پھر صاحب کل کے تین حصہ چار میں سے یعنی تین حصہ ثلث کے وہ اسکو ملیگے یہی معنی میں ضرب کے اور اس میں بہت سے علماء حیران ہو گئے ہیں لہذا فی الاصل ص

یہاں پر امام ابو حنیفہ کے نزدیک ثلث سے زیادہ وصیت باطل ہے اور امام اعظم کے نزدیک سہام وصیت کے دو حصے ہر ایک کو نصف ملے گا پس نصف کو ضرب دینگے ثلث میں تو نصف ثلث یعنی سہ حصہ حاصل ہوگا وہی ہر ایک کو ملیگا اور صاحبین کے نزدیک سہام وصیت چار حصوں اور چار حصہ لے لے گی یعنی چار حصوں کو ثلث مال میں ضرب کرینگے حاصل ہوگا چار حصہ ثلث کا وہی ملیگا صاحب ثلث کو پھر صاحب کل کے تین حصہ چار میں سے یعنی تین حصہ ثلث کے وہ اسکو ملیگے یہی معنی میں ضرب کے اور اس میں بہت سے علماء حیران ہو گئے ہیں لہذا فی الاصل ص

مقاموں میں تباہ اور سہایت اور درہم سہ من **ف** محاطہ کی صورت یہ کہ ایک شخص کے دو غلام تھے ایک تیس درم
 ملاک ساٹھ درم کا ساوٹنے وصیت کی کہ تیس درم کا غلام زید کے ہاتھ دس درم کو بچا جاوے اور ساٹھ والا عمرو کے
 ہاتھ تیس درم کو بچا جاوے اور سو اٹھ دو غلاموں کے اور کوئی جایداد موصی کی تھی تو زید کے حق میں تیس درم کی وصیت
 ہوئی اور عمرو کے حق میں چالیس درم کی ہوئی تو ثلث مال دونوں موصیوں میں تین تینا تقسیم ہوگا تیس تیس الا غلام زید
 میں میں دیا جاوے گا اور دس درم اسکی وصیت کے ٹھہرے اور ساٹھ والا غلام عمرو کو چالیس میں دیکھا اور تیس درم اسکی
 وصیت میں ٹھہرے تو عمرو نے ٹلٹے میں سے بقدر اپنی وصیت کے لیا اگرچہ وصیت زائد تھی ثلث پر یعنی یہاں پر امام اعظم نے
 زید اور عمرو کو برابر حصہ نہ ملا بلکہ بقدر حصوں کے تقسیم ہوا اور اگر ادھار پر بیان عمل ہوتا تو زید اور عمرو کو برابر ملا اور صورت
 سہایت کی یہ کہ ایک شخص نے اسی قیمت کے دو غلاموں کو آزاد کیا اور سو اٹھ دو غلاموں کے اور کچھ مال اس کے پاس نہ رہی
 تو ہر غلام کے لیے وصیت ثلث مال کی ہوئی اور باقی دونوں غلاموں کے لیے دو ثلث کی وصیت ٹھہری تو وصیت سہایت پر
 ہونے ایک سہ مال کا اور دوسرے مال کی ثلث مال پر موصیوں میں تقسیم کیا جاوے گا تو اول غلام کا ثلث آزاد ہوگا اور وہ
 دس درم کا اور وہ سہایت اور دس درم میں اسکی وصیت کا بھی ثلث آزاد ہوگا اور وہ تیس درم ہو تو وہ سی کرے
 چالیس درم میں تو ہر ایک موصی اپنے حصے ضرب کی بقدر اپنی وصیت کے اگرچہ زائد ہوگا ثلث پر اور صورت درہم مرسل کی یہ کہ ایک
 شخص نے زید کے لیے تیس درم کی وصیت کی اور عمرو کے لیے ساٹھ درم کی اور کل مال موصی کا صرف اسی قدر ہو سکا کہ
 ایک ثلث ہوگا ثلث کل مال سے اور دوسرے کو دو ثلث ثلث کل مال سے تو ہر موصی ضرب کرے بقدر اپنی وصیت کے تو تیس درم اور
 درہم مرسل سے عرض ہو کہ مطلق میں ان میں قیاض اور ثلث کی نہیں ہوگا ذانی الاصل مع اختصار **ص** اور صحیح ہو وصیت
 بیٹے کے حصے کے مانند کی نہ اپنے بیٹے کے حصے کی **ف** اگر مینا موجود ہو کو نہ بیٹے کا حصہ غیر کو کیسے مل سکتا ہو بطلان
 کے **ص** تو اگر موصی کے دو بیٹے ہیں تو ثلث مال موصی کو دیکھا اور جو وصیت کی اپنے مال میں سے ایک جز کی تو اسکا بیان ثلث
 کی طرف ہو **ف** تو وارثوں سے کہا جاوے گا کہ جب قدر تمہارا جی چاہے اسکو دو دو اسوا سوا طے کہ جزو مال مہول ہو اور جہات
 صحت وصیت کو مانے نہیں ہو تو بیان اسکو وارثوں کی طرف ہوگا لکن ذانی الاصل **ص** اور جو وصیت کی ایک سہم کی اپنے
 مال میں سے تو مراد اس سے سدس مال ہوگا عرف میں عرب نے کے اور سہم مثل جز کے ہو جائے عرف میں پھر اگر موصی نے
 کہا کہ میرے مال کا سدس فلاں شخص کے لیے ہو پھر بولا کہ میرے مال کی تہائی اس کے لیے ہو اور وارثوں نے اجازت نہ دی تو موصی
 کو ثلث دیکھا **ف** یعنی سدس داخل ہو جاوے گا ثلث میں **ص** اور جو سدس مال کی دوبار وصیت کی تو اسکو سدس ہی
 دیکھا اور جو وصیت کی اپنے تہائی ردیوں کی یا تہائی کبریوں کی یا تہائی کبریوں کی جو مختلف ہیں یا تہائی غلاموں کی
 پھر دو ثلث تلف ہو گئے تو باقی کل روپیہ اور بکریاں اسکو مل جاوے گی اور کپڑوں اور غلاموں میں ثلث باقی کا ثلث دیکھا
 اگر ہزار درم کی وصیت کی اور موصی کا مال عین بھی ہو اور دین بھی ہو لوگوں پر تو اگر ہزار درم عین مال کے ثلث میں سے
 کل سیکھ لے تو دینے جاوے گی ورنہ تہائی عین کی نکال کر باقی جو رہے گا دین میں سے وصول کر کے دیا جاوے گا اگر وصیت
 کی ثلث مال کی زید اور عمرو کے لیے عمر و مردہ ہو تو زید کو ہر ثلث دیکھا اور جو کہا کہ ثلث درمیان میں زید اور عمرو کے ہو

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

توزید کو نصف ثلث لینگا اگر وصیت کی ثلث مال کی اور موصی اور سوت مکتب ہو تو موصی کو ثلث اور سوت کو ثلث مال کا لینگا جو موصی کے پاس وقت موت کے ہو اگر چہ اس نے وہ مال بعد وصیت کے لکھا یا ہو سکتا ہے اور جو وصیت کی تہائی بکریوں کی اور موصی کے پاس بکریاں نہیں ہیں یا تھیں لیکن قتل موت موصی کے مرنے سے تو وصیت باطل ہو گئی اور جو وصیت کی ایک بکری کی اپنے مال میں سے تو قیمت اس کی اس کے مال میں سے دلائی جاوے گی اور جو وصیت کی ایک بکری کی اپنی بکریوں میں سے اور اس کے پاس بکریاں نہیں ہیں تو وصیت باطل ہو گئی اگر ثلث کی وصیت کی اپنی اہمات اولاد کے لیے اور غیر و ن اور سکینوں کے لیے حالانکہ ام ولد اس کے تین میں تو ثلث مال کے پانچ حصے کر کے تین حصے اہمات اولاد کو اور دو حصے فقرا اور مسکین کو دینگے اور جو ثلث کی وصیت کی زید اور فقر کے لیے تو نصف زید کو اور نصف فقر کو لینگا اگر سور و پی کی وصیت کی زید کے لیے اور سور و پی عمر کے لیے پھر ایک تیسرے شخص کو اور دو کا شریک کر دیا تو تیسرے کو ہر ایک کے تہائی ملے گی اس واسطے کہ پہلے مذکور حصہ ابرو اور ایک تیسرا ان کے ساتھ شریک ہو گیا تو ممکن ہو گئی تینوں کی برابری تو ہر ایک کو سو کی دو تہائیاں ملے گی اور جو سو کی وصیت کی زید کے لیے اور پچاس کی عمر کے لیے پھر ایک تیسرا اور دو کا شریک کر دیا تو تیسرے کو زید کے حصے کا نصف و عمر کے حصے کا نصف ملے گا یعنی پچھتر روپے اگر اپنے وارثوں سے کہا کہ فلاں کا مجھے قرض ہو تو اس کی تصدیق کیجیو تو تصدیق کیجاوے گی مقدار دین میں ثلث مال لنگا اور جو اس کے سوا وصیتیں بھی ہیں تو تہائی مال جدا کیا جاوے گا وصیت کے لیے اور دو تہائی وارثوں کے لیے اور کہا جاوے گا اہل وصایا اور وارثوں سے کہ میں کسی دین کی تصدیق کر جب قدر میں کہ تم چاہو پھر جب قدر کا اہل وصایا اقرار کریں اس کا ثلث ان کے حصے میں لیا جاوے اور جو بچے وہ ان کو ملے اور جب قدر کا اقرار کریں اس کے دو ثلث وارث کے حصے میں سے لیے جاوے جو بچے ان کو ملے اور صاحب وصایا اور وارث ہونے سے حلف لیا جاوے اگر موصی دعویٰ زیادہ کرے گا تو ہووے ان کے علم اور دانست پر ف یعنی اپنے علم پر قسم کھاوے کہ واللہ ہم اسی قدر دین کو جانتے ہیں جس کی وصیت کی کسی شخص عین کی وارث اور اجنبی کے لیے تو نصف اس شخص کا اجنبی کو لینگا اور وارث کو کچھ نہ ملے گا ف اجنبی کے واسطے نصف اس صورت میں ملا اس لیے کہ وارث قابل ہو وصیت کے برخلاف اس صورت کے جب وصیت کی جی اور میت کے لیے کیونکہ میت اہل نہیں جو وصیت کے کذا فی الامل حص اگر ایک شخص نے وصیت کی تین تھانوں کے لیے کی اس میں ایک عمدہ ہو دوسرا متوسط تیسرا ناقص تین شخصوں کے لیے اس طرح کہ عمدہ زید کا اور متوسط عمو کا اور ناقص بکری کا پھر ایک تھان میں لکھا اور معلوم نہیں کہ وہ عمدہ تھا یا متوسط یا ناقص اور وارث ہر ایک سے کہتے ہیں کہ تیرا حق تلف ہو گیا تو وصیت باطل ہو گئی لیکن اگر وارث درگزر کر کے باقی دو تھانوں کو تینوں کے حوالے کر دیں تو زید اور عمو تین تھانوں میں سے جو عمدہ ہو اس کے دو ثلث لینگے اور بکری ناقص تھان کے دو ثلث اور عمو ہر ایک تھان کا ایک ایک ثلث لینگے اگر زید نے ایک مکان میں سے جو اس کے اور بکری کے درمیان میں مشترک تھا ایک کو ٹھہری کی وصیت کی عمر کے لیے تو اس مکان کو تقسیم کریں گے اگر وہ کو ٹھہری زید کے حصے میں آئے تو عمر و لے لینگا اور جو بکری کے حصے میں آئے تو اس قدر جگہ گزروں سے ناپ کر زید کے حصے میں سے عمر کو مل جاوے گی یہی حکم اقرار میں عرف یعنی اگر وصیت کی جگہ اقرار کیا احداً شرکاً یا ایک میت کا دار مشترک ہے پھر تقسیم ہوئی اور وہ بیت مفر کے حصے میں جو تو مفر کو مل جاوے گا اور جو مفر کے حصے میں نہ آیا تو اس کے بلذریعہ

نصف و نصف کی وصیت کا حکم ہے کہ اگر موصی کا مال مالک کے پاس ہو تو موصی کو ثلث مال کا لینگا جو موصی کے پاس وقت موت کے ہو اگر چہ اس نے وہ مال بعد وصیت کے لکھا یا ہو سکتا ہے اور جو وصیت کی تہائی بکریوں کی اور موصی کے پاس بکریاں نہیں ہیں یا تھیں لیکن قتل موت موصی کے مرنے سے تو وصیت باطل ہو گئی اور جو وصیت کی ایک بکری کی اپنے مال میں سے تو قیمت اس کی اس کے مال میں سے دلائی جاوے گی اور جو وصیت کی ایک بکری کی اپنی بکریوں میں سے اور اس کے پاس بکریاں نہیں ہیں تو وصیت باطل ہو گئی اگر ثلث کی وصیت کی اپنی اہمات اولاد کے لیے اور غیر و ن اور سکینوں کے لیے حالانکہ ام ولد اس کے تین میں تو ثلث مال کے پانچ حصے کر کے تین حصے اہمات اولاد کو اور دو حصے فقرا اور مسکین کو دینگے اور جو ثلث کی وصیت کی زید اور فقر کے لیے تو نصف زید کو اور نصف فقر کو لینگا اگر سور و پی کی وصیت کی زید کے لیے اور سور و پی عمر کے لیے پھر ایک تیسرے شخص کو اور دو کا شریک کر دیا تو تیسرے کو ہر ایک کے تہائی ملے گی اس واسطے کہ پہلے مذکور حصہ ابرو اور ایک تیسرا ان کے ساتھ شریک ہو گیا تو ممکن ہو گئی تینوں کی برابری تو ہر ایک کو سو کی دو تہائیاں ملے گی اور جو سو کی وصیت کی زید کے لیے اور پچاس کی عمر کے لیے پھر ایک تیسرا اور دو کا شریک کر دیا تو تیسرے کو زید کے حصے کا نصف و عمر کے حصے کا نصف ملے گا یعنی پچھتر روپے اگر اپنے وارثوں سے کہا کہ فلاں کا مجھے قرض ہو تو اس کی تصدیق کیجیو تو تصدیق کیجاوے گی مقدار دین میں ثلث مال لنگا اور جو اس کے سوا وصیتیں بھی ہیں تو تہائی مال جدا کیا جاوے گا وصیت کے لیے اور دو تہائی وارثوں کے لیے اور کہا جاوے گا اہل وصایا اور وارثوں سے کہ میں کسی دین کی تصدیق کر جب قدر میں کہ تم چاہو پھر جب قدر کا اہل وصایا اقرار کریں اس کا ثلث ان کے حصے میں لیا جاوے اور جو بچے وہ ان کو ملے اور جب قدر کا اقرار کریں اس کے دو ثلث وارث کے حصے میں سے لیے جاوے جو بچے ان کو ملے اور صاحب وصایا اور وارث ہونے سے حلف لیا جاوے اگر موصی دعویٰ زیادہ کرے گا تو ہووے ان کے علم اور دانست پر ف یعنی اپنے علم پر قسم کھاوے کہ واللہ ہم اسی قدر دین کو جانتے ہیں جس کی وصیت کی کسی شخص عین کی وارث اور اجنبی کے لیے تو نصف اس شخص کا اجنبی کو لینگا اور وارث کو کچھ نہ ملے گا ف اجنبی کے واسطے نصف اس صورت میں ملا اس لیے کہ وارث قابل ہو وصیت کے برخلاف اس صورت کے جب وصیت کی جی اور میت کے لیے کیونکہ میت اہل نہیں جو وصیت کے کذا فی الامل حص اگر ایک شخص نے وصیت کی تین تھانوں کے لیے کی اس میں ایک عمدہ ہو دوسرا متوسط تیسرا ناقص تین شخصوں کے لیے اس طرح کہ عمدہ زید کا اور متوسط عمو کا اور ناقص بکری کا پھر ایک تھان میں لکھا اور معلوم نہیں کہ وہ عمدہ تھا یا متوسط یا ناقص اور وارث ہر ایک سے کہتے ہیں کہ تیرا حق تلف ہو گیا تو وصیت باطل ہو گئی لیکن اگر وارث درگزر کر کے باقی دو تھانوں کو تینوں کے حوالے کر دیں تو زید اور عمو تین تھانوں میں سے جو عمدہ ہو اس کے دو ثلث لینگے اور بکری ناقص تھان کے دو ثلث اور عمو ہر ایک تھان کا ایک ایک ثلث لینگے اگر زید نے ایک مکان میں سے جو اس کے اور بکری کے درمیان میں مشترک تھا ایک کو ٹھہری کی وصیت کی عمر کے لیے تو اس مکان کو تقسیم کریں گے اگر وہ کو ٹھہری زید کے حصے میں آئے تو عمر و لے لینگا اور جو بکری کے حصے میں آئے تو اس قدر جگہ گزروں سے ناپ کر زید کے حصے میں سے عمر کو مل جاوے گی یہی حکم اقرار میں عرف یعنی اگر وصیت کی جگہ اقرار کیا احداً شرکاً یا ایک میت کا دار مشترک ہے پھر تقسیم ہوئی اور وہ بیت مفر کے حصے میں جو تو مفر کو مل جاوے گا اور جو مفر کے حصے میں نہ آیا تو اس کے بلذریعہ

تاپو یا دیو کی حصہ اگر نذر اور دیو میں کی جائے غیر کے ملک میں وصیت کی تو اس غیر کو جائز ہو کہ بعد مر جائے موصی کے اجازت و دیو سے اور بعد اجازت کے پھر منع بھی کر سکتا ہو اگر مسترد نہ لکھتے ہو گویا وصیت کا اس کے دو ہون میں پھر ایک فرزند بنانے باپ کی وصیت بالثلث کا افراد کیا تو اپنے حصے میں سے ثلث ادا کرے اگر لونڈی کی وصیت کی پھر اس کا وارث پیدا ہوا بعد مر جائے موصی کے تو لونڈی اور اس کا لڑکا دو خون موصی کے حصے کے ہون گے اگر دو خون ثلث مال سے کل وین مر نہ موصی نہ تہائی لیگا لونڈی سے پھر اس کے والد سے و یہ مذہب امام کاہی اس واسطے کہ تابع مزاحم نہیں ہوتا اصل کا اور صاحبین کے نزدیک دو خون میں سے برابر حصہ لیگا مثلاً موصی کے پاس چھ سو روپے نقد تھے اور لونڈی تین سو کی تھی اور اس کا لڑکا تین سو کا پیدا ہوا بعد مر جائے موصی کے یہاں تک کہ مال اس کا بارہ سو کا ہو گیا تو ثلث کل مال کا چار سو ہو گیا پس امام صاحب کے نزدیک موصی لونڈی کو لے لیگا اور تہائی لڑکے کی اور صاحبین کے نزدیک دو و ثلث لونڈی کے اور لڑکے لیگا کذا فی الاصل

ص باب بیماری میں آزاد گرنے کے بیان میں

اگر تصرف منجز یعنی نفوذ و سکائی یا محال ہووے سو او میں اعتبار حالت عقد کا ہو پس اگر صحت میں ہو تو کل مال سے نافذ ہوگا ورنہ ثلث مال سے اور جو تصرف مضایف ہو طرف موت کے تو وہ ثلث مال میں سے نافذ ہوگا اگرچہ صحت میں ہووے

ف تصرف منجز وہ ہے جس کا حکم فی الحال ثابت ہو جائے اور مضایف الی الموت وہ تصرف ہے کہ وہ اپنے حکم کو موجب ہو بعد موت کے جیسے کہ کو آزاد ہو بعد میری موت کے یا زید کا ہو بعد میری موت کے پس منجز میں حالت تصرف کا اعتبار ہو تو اگر ادا سو وقت صحیح اور سزا درست ہو نافذ ہوگا کل مال سے اور اگر بیاہ ہو نافذ ہوگا ثلث سے پس مراد تصرف سے وہ تصرف ہے جو حسین انشا اور لحداث ہو ایک عقد کا اور او میں معنی تریع اور احسان کے لئے جاتے ہیں یا ان تک لگاؤ تو اگر کیا اسکے دین کا مرض میں تو وہ نافذ ہوگا کل مال میں سے اور اس طرح اگر نکاح کیا مرض میں مہر مثل یہ تو نافذ ہوگا کل مال سے و اگر تصرف مضایف الی الموت تو وہ نافذ ہوگا ثلث مال سے خواہ صحت میں ہو یا مرض میں لکھا انی الاصل صحیح یا یہی ادا سے بعد صحت ہو جاوے وہ مثل صحت کے ہو اور مر لیس کا اعتاق اور محاباة **ف** یعنی قیمت واجب سے کم کو بیچنا یا زیادہ کو خرید کرنا **ط** اور ہبہ اور ضمان حکم وصیت کا کہتے ہیں تو اگر محاباة کے بعد عتق ہو تو محاباة مقدم ہو اور جو عتق کے بعد محاباة کی تو دونوں برابر ہیں **ف** محاباة کے بعد اعتاق کی صورت یہ ہے کہ ایک غلام کو جس کی قیمت دو سو روپیہ تھی سو کو بیچا پھر ایک غلام کو جس کی قیمت سو روپیہ تھی آزاد کیا اور سو امان دو غلاموں کے اور کچھ مال نہیں رکھتا تو ثلث مال کو پہلے محاباة کی طرف صرف کرے پھر جس غلام کو آزاد کیا ہو وہ اپنی کل قیمت میں سے کرے اگر گناہ عتق کے بعد محاباة کی صورت یہ ہے کہ سو روپیہ والے غلام کو آزاد کیا پھر دو سو روپیہ والے کو سو کو بیچ دے والا تو ثلث مال یعنی سو روپیہ کو تقسیم کرے کہ دو تون میں نصف نصف تو جس غلام کو آزاد کیا ہو نصف او کا مفت آزاد ہوگا اور نصف قیمت میں سے کرے اگر مال صاحب محاباة دو سو روپیہ غلام کو ڈیڑھ سو میں لے گا لکھا انی الاصل **ص** اور صاحبین کے نزدیک وہ دونوں صورتوں میں عتق مقدم ہوگا تو اگر دو محابا توں کے بیچ میں ایک عتق ہوا تو نصف ثلث صرف کیا جاوے گا پہلے محاباة طین اور باقی دو تون کی طرف اور جو ایک محاباة دو عتقوں کے بیچ میں ہوئی تو نصف محاباة میں اور نصف دو عتقوں میں صرف

[illegible]

کیا جاوے گا اور صاحبین کے نزدیک سن دو نوں صورتوں میں بھی حق مقدم ہوگا اگر وصیت کی کہ ابن سودیم سے ملک غلام
 خرید کر کے آزاد کیا جائے پھر ایک درم او سین سے تلف ہو گیا تو باقی سے وصیت نافذ ہوگی لیکن بیع نافذ ہو جاوے گا اگر غلام کی
 آزادی کی وصیت کی پھر اسے جنایت کی اور او سین یا ایک تو وصیت باطل ہوگئی اور جو فدیہ یا ایک تو وصیت باطل ہوگئی اگر
 وصیت کی زدیکے لئے ثلث مال کی اور موصی نے ایک غلام چھوڑا بعد اس کے زید دعویٰ ہو کہ میت نے یہ غلام صحت میں آزاد
 کیا تھا تا اوسکی وصیت صحیح ہو کہ ثلث مال سے نافذ ہو جاوے اور وارث یہ کہتے ہیں کہ اوس غلام کو مرض میں آزاد کیا تھا اور حق
 فی المرض مقدم ہے وصیت تو قول وارثوں کا قسم سے معتبر ہوگا اور زید کو کچھ نہ ملیا اگر جب ثلث مال اس غلام کی قیمت سے ملا
 ہووے تو جس قدر زائد ہووے زید کو ملیا یا زید کو اہل اولاد سے اس بابت پر کہ حق صحت میں ہوا تھا اگر ایک شخص نے دعویٰ کیا
 دین کا میت پر اور اس کے غلام نے دعویٰ کیا اپنے حق کا صحت میں اور وارث نے دو نوں کی تصدیق کی
 تو غلام فرسخواہ کے حوالے کیا جاوے گا اور فیہ قیمت میں سہی کر کے آزاد ہو جاوے گا
 اگر وارث نے اس غلام کو بیع کر دیا ہے اور وصیت ہے

ص باب وصیت اقرار غیرہ کے بیان میں

ہمسایہ وہ شخص ہو جس کا مکان ملا ہوا ہو **ف** امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جو ایک محل میں رہتے
ہیں اور ایک مسجد کو جامع ہو قول امام صاحب کا موافق قیاس کے خواہے کہ شفعہ میں وہی جابر متفق ہو جو ملاحظہ ہو
ص صنفہ یعنی سسرال کے لوگ وہ ہیں جو اس کی زوجہ سے قرابت محرمیت رکھتے ہیں **ف** جیسے باپ دادا چچا بھائی
اوکی بہنیں وغیرہ یہاں میں اس کی دلیل یہ لکھی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب نکاح کیا صفیہ سے تو اس کے محرم
قرابت واروں کو اس کے مالکون سے آزاد کر دیا واسطے اکرام اس کے اور وہ اصهار کے جانتے تھے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
اور یہاں پر سو ہوا جو صاحب ہدایہ سے بجا صفیہ کے جو یہ بنت حارث کنینا جیسے روایت کیا اس کو ابو داؤد سنن میں **ص**
محقق معنی داماد وہ لوگ ہیں جو اس کے قرابت والی محرم عورتوں کے خاوند ہیں **ف** یہ سب ان کے عرف میں یاد رہا کہ عرف میں
خسر کو کہتے ہیں از حق بیٹی کے شوہر کو در مختاص اہل عبارت ہو اس کی زوجہ **ف** اور صاحبین کے نزدیک شامل ہو سکے سب
عیال کو دلیل امام صاحب کی آیت ہے کلام اللہ کی جیسے و سائر یا ہم اور عرف اہل عرب کا کہ تاہل فلان کہتے ہیں جس کی زوجہ ہو **ص**
اور اہل عبارت ہو سکے اہل بیت اور اس کے باپ دادا بھئی وسیم داخل میں آو اتا رب اور مستعار از زوی قرابت یا زوی نسبتاً
اس کے دو تین یا زیادہ ذمی رحم محرم ہیں قریب تر چھر قریب تر سوا الدین اور ولد کے پس وصیت قارب میں اگر اس کے دو چچا او
دو ماموں کے تو دونوں چچاؤں کو لیکھا اور جو ایک چچا اور دو ماموں ہیں تو نصف چچا کو اور نصف ماموں کو دو نون ماموں کو لیکھا اور
جو ایک ہی چچا ہو تو اس کو نصف لیکھا اور چچا اور بھتیجی برابر ہیں اگرچہ بھتیجی وارث نہیں ہیں اگرچہ وصیت کی رعایت کی جائے
یہ تو ذکر کرتی ہو اسکے برابر ہونگے حصے میں اور جو وصیت کی عام سے ورثہ کے لیے تو فرزند کو دو نا حصہ لگا کر لگی کا اگر وصیت
کی کسی شخص کے متمیز خزانہ کے لیے یا اون کے اندھون کے یا لنگڑوں کے لیے یا اون کے یکسوں بچوں کے لیے تو اگر وہ لونڈا ہو
اور مرد و دونی تو فقیر اور غنی اور مرد و عورت و نکے بے اعلیٰ ہونگے ورنہ اون کے فقیر کو لیکھا اور جو غفلان شخص فرزند کے لیے وصیت کی
تو سب عمر ترین داخل ہونگی **ف** حسب غلان عبارت ہو فقیر کی نسبت سے ورنہ ناقض اعلیٰ ہونگے درخت **ص** وصیت کی کسی شخص کے مولیٰ

۱۰۰
 این سواری که
 مع کوهستان
 در برادران
 عمارت و کوه
 به یزدان
 ساق و کمر
 صفت و کمر
 شمشیر و کمر
 باطن و کمر
 ۱۰۱
 این سواری که
 مع کوهستان
 در برادران
 عمارت و کوه
 به یزدان
 ساق و کمر
 صفت و کمر
 شمشیر و کمر
 باطن و کمر

کے لیے اور وصی کے آزاد کو لے جانے سے بھی روک دینا اور وصیت باطل ہوگی **ف** اس واسطے کہ وصی کا لفظ مشترک ہو مقبول ہو بلکہ اور مقبول بالغ ہو اور لفظ عام نہیں اور کوئی قرینہ تک پر دلالت نہیں کہ لفظ بعض کتباً نص میں ہو وصیت کل کے لیے ہو جلدی

ص باب خدمت اور سکونت اور بھلون کی وصیت کے بیان میں

صحیح جو وصیت کرنا اپنے غلام کی خدمت کا اور اپنے گھر کی سکونت کا مدت میں ہمیشہ کو اور غلام اور گھر کے حاصل اور کر ایہ کی وصیت ہو اگر غلام یا گھر تائی مال سے نکل آوے تو موصی کو تسلیم کیے جاویں واسطے اجراء وصیت کے اور جو ثلث سے نہ نکل سکیں تو گھر کی تقسیم کی جائے **ف** یعنی موصی کہ گھر میں سے بقدر ثلث مال حوالے کر دیوں کہ اوس میں اجراء وصیت ہو **ص** اور غلام میں مہایہ کر لین **ف** یعنی باری باری نفع میں تو موصی خدمت لیسے اوس قدر غلام سے جس میں وصیت صحیح ہوئی اور وارث خدمت لیں اوس مقدار میں جس میں وصیت صحیح نہیں ہوئی کفائی الاصل **ص** اگر موصی نہ موصی کی زندگی میں مر جاوے تو وصیت باطل ہوگی اور جو بعد موصی کے مرتے کے مرے تو موصی نہ کے وارثوں کو پھر آوے گی اور اگر موصی نے اپنے باغ کے پھل کی وصیت کی پھر موصی مر گیا اور حال آنکہ باغ میں پھل موجود ہیں تو موصی نہ کو صرف یہی پھل وقت موت موصی کے ملین گے نہ آئندہ البتہ اگر موصی لفظ ابد کا یعنی ہمیشہ بڑھا دیا تو اسکو یہ پھل بھی ملین گے اور آئندہ بھی ملا کر نیک جیسے غلہ باغ کی وصیت میں خواہ ابد کا لفظ کے پانے کے یہ پھل بھی ملین گے اور آئندہ بھی ملا کر نیکے اور بھیروں کے بال کی وصیت میں اور اوس کے بچوں اور دودھی وصیت میں وہی بال اور بچے اور دودھ پاویگا جو موصی کے مرتے وقت موجود تھا خواہ ابد کا لفظ کے پانے کے **ف** مرثہ یعنی پھل اور غلہ اور صوف یعنی بالوں میں فرق یہ ہو کہ غلہ باغ آمدنی باغ کو کہے میں خواہ بافضل ہو یا آئندہ اور مرثہ اور صوف موجود کو کہیں گے مگر جب اوسے ابد کا لفظ کہد یا تو یہ قرینہ ہو گیا اس امر پر کہ مرثہ اور صوف شامل ہیں موجود کو اور معدوم کو بھی لیکن مرثہ معدومہ پر عقد صحیح ہو جیسے مساقاۃ میں نہ صوف معدوم اور ولد معدوم کذا فی الاصل **ص** کافر نے اپنی صحت میں عبادت گاہ بنائی تو وہ بعد اوس کے وارثوں کو ملے گی اور اگر کافر نے وصیت کی عبادت گاہ کے بنانے کے لیے خواہ معین لوگوں کے لیے یا غیر معین لوگوں کے لیے تو صحیح ہے جیسے وصیت مسلمان کی جس کا کوئی عارض نہیں ہو اور اسلام میں ساتھ کل مال کے کسی مسلمان یا ذمی کے لیے صحیح ہو

ص باب وصی کے بیان میں

عرب کہتے ہیں اور وصی لی غلام جب اسکو اپنے مال میں اختیار دیا صرف کا بعد اپنی موت کے اور اسکو موصی الیہ اور وصی کہتے ہیں یہ کہ ایک شخص نے اپنا وصی بنایا اور یہ سے قبول کر لیا وصایت کو موصی کے پاس تو صحیح ہو گیا پھر اگر رد کیا موصی کے سامنے تو وصایت رہ ہوگی مدثر نہ ہوگی **ف** یعنی موصی کے پیٹھے پیچھے وصایت سے انکار کو تو صحیح ہوگا بلکہ وصیت باقی رہیگی ایسے کہ موصی نے اوس پر بھروسہ کیا اب وہ مگر اوسکی غیبت میں رد کرے تو فریب دہی ہو و کذا فی الاصل **ص** اور جو یہ ہے سکونت کرنا یا نہ کرنا کہ موصی مر گیا تو یہ کو رد اور قبول دونوں جائز ہیں بعد اسکے پس اگر وصی نے ترک کر دیا کوئی چیز نہ چنی تو بیع لازم ہوگی اگرچہ وہ اپنے وصی ہو رہے سے ناواقف ہو و بخلاف رد کیل کے جب یہ بھی کوئی چیز بے علم اپنی کالت کے

یہ وصیت صحیح ہے اگر موصی نے اپنے مال میں سے کسی چیز کو وصیت کیا ہو اور اس کو قبول کر لیا ہو یا رد کر دیا ہو یا وصیت باطل ہو کر موصی مر جائے تو وصیت صحیح ہے اور اگر موصی نے اپنے مال میں سے کسی چیز کو وصیت کیا ہو اور اس کو قبول کر لیا ہو یا رد کر دیا ہو یا وصیت باطل ہو کر موصی مر جائے تو وصیت صحیح ہے اور اگر موصی نے اپنے مال میں سے کسی چیز کو وصیت کیا ہو اور اس کو قبول کر لیا ہو یا رد کر دیا ہو یا وصیت باطل ہو کر موصی مر جائے تو وصیت صحیح ہے

اور دوسری بابت مزاحرا زیادہ جو مال صغیر میں اس کے دوسرے اور اگر تو دوسری بابت زیادہ مال ہو گا وہی دو حصوں کی وصیت کے مال کی طرح خواہ صغیر کو میراث سے مال ملا ہو یا اور کسی طریق سے عداوت کا بیکے حق میں مال نہ کرے اس کے سوا اور کو میراث جو جیسے صحیح ہو گا وہی دو حصوں کی اور دو حصوں کے لیے ہزار درم دین ہو چکی میت پر اور دو حصوں میں موقوف حصوں کی پہلے دو حصوں کے لیے ہزار درم دین ہونے کی شرط یعنی زیادہ تر عروے شہادت دہی کہ بکر اور خالد کے ہزار درم میت پر آتے ہیں اور بکر اور خالد نے شہادت دی کہ زیادہ تر عمر کے ہزار درم میت پر آتے ہیں تو دونوں شہادتیں صحیح ہیں **ص** اور جو ہر فریق نے شہادت دی دوسرے کے لیے اس بات کی کہ میت نے ان کے لیے ہزار درم کی وصیت کی ہو تو یہ شہادت باطل ہو یا ایک نے گواہی دی کہ دوسرے کے لیے ایک غلام کی وصیت کی ہو اور دوسرے فریق نے گواہی دی کہ اول کے لیے ثلث مال کی وصیت کی ہو تب بھی باطل ہو

ص کتاب الخنثی

ف یہ کتاب ہو خنثی کے احکام میں **ص** خنثی وہ جو فرج اور ذکر دونوں رکھتا ہو واپس اگر پیشاب کرے ذکر سے تو وہ مرد ہو اور اگر پیشاب کرے فرج سے تو وہ عورت ہو **ف** ایسے کہ روایت کی ابن عدی نے کامل میں ابن عباس سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پوچھے گئے اس کی میراث سے تب فرمایا آپ نے کہ جہاں سے پیشاب کرتا ہو اس کا اعتبار ہو گا اور روایت کی عبدالرزاق نے مصنف میں حضرت علیؓ سے مثل اس کے کہ ان فی تخریج الہدایۃ **ص** اور جو دونوں جگہ سے پیشاب کرتا ہو تو جہاں سے اول پیشاب نکلتا ہو اسی کا اعتبار ہو گا اور جو دونوں جگہ سے ساتھی پیشاب نکلتا ہو تو وہ خنثی مشکی طور اعتبار کثرت پیشاب کا ہو گا **ف** اور صاحبین کے نزدیک پھر کثرت کا اعتبار ہو گا یعنی دیکھا جاوے گا کہ کس مقام سے زیادہ پیشاب آتا ہو **ص** ایسب باتمین قبل بلوغ کے ہیں پھر حسب بالغ ہوا اور اس کی ڈاڑھی نکل آئی یا کسی عورت سے اوسنے جل کیا تو وہ مرد ہو اور جو اس کے پستان او بھر آئے یا دودھ اتر آیا یا حیرز آگیا یا عمل رہ گیا یا اوس سے کسی شخص سے وطی کی تو وہ عورت ہو اور جو کوئی علامت ان میں سے ظاہر نہیں ہوئی یا دونوں قسم کی علامتیں پائی لیکن مثلاً ڈاڑھی بھی نکلے اور پستان بھی او بھر آئے تو وہ خنثی مشکی طور **ف** اگے اسی کے احکام مذکور ہوتے ہیں وہ احکام یہ ہیں **ص** اگر عورتوں کی صف میں کھڑا ہو تو نماز کا اعادہ کرے درجہ مردوں کی صف میں کھڑا ہو تو اس کے دائیں بائیں والا اور پیچھے والا شخص نماز کا اعادہ کرے ورنہ نماز پڑھے سر ڈھانپ کر اور ریشمی کپڑا اور زیور نہ پہنے اور اپنا بدن نہ کھولے عورت اور مرد کے سامنے اور اوس سے خلوت نہ کرے کوئی غیر محرم مرد یا غیر محرم عورت اور سفر نہ کرے بغیر محرم کے اور مرد یا عورت کو اس کا ختنہ کرنا مکروہ ہو بلکہ اس کو ایک لونڈی خرید دین کہ وہ اس کا ختنہ کرے اگر اس کے پاس مال ہو ورنہ بیت المال سے خرید دین پھر بیکر روپیہ اس کا بیت المال میں داخل کر لین اور جو قبل اس کے حال کھلنے کے کہ مرد ہو یا عورت مر جاوے تو اس کو غسل نہ دیں بلکہ تیمم کر دیں **ف** اور یہاں پر اس کے غسل کرانے کے لیے لونڈی خرید لین سکتے کیونکہ لونڈی اول تو میت کی ملک نہیں ہو سکتی دوسرے لونڈی کو اپنے سید کا غسل موت درست نہیں ہو اور خنثی جب قریب بلوغ کے ہووے تو عورت یا مرد کے غسل کے وقت نہ آوے اور مستحب ہو اس کی قبر پر پردہ کرنا

اور خوشی اور ایک مرد اور عورت کا جملہ نماز پڑھنے کے لیے تمام کے قریب بیٹے مرد کو کہیں پھر خوشی کو پھر عورت کو ف و اسطر عایت ترتیب کے تاکہ عورت کا جائزہ دور تر ہو وے لوگوں کی تاکہ سے پھر خوشی کا کہانی الاصل ص اگر خشتای مشکل کا باب مرگیا اور ایک بیٹا اور خوشی کو چھوڑا تو بیٹے کو دو حصے اور خوشی کو ایک حصہ ملے گا ف یہ مذہب امام کا ہے اس واسطے کہ خوشی کو اس کے نزدیک اقل النصیبین ملے گا اسی پر فتویٰ ہو رہا تھا اور اصل کتاب میں اس مقام پر تفصیل کی ہو اور اختلاف ابو یوسف اور محمد کا بیان کیا چوں کہ حاجی چاہے دیکھ لیوے مسائل متفرقہ کہنے کا لکھا اور اشارہ کرنا اس طرح کہ اس سے نکاح یا طلاق یا بیع یا سائر ایقصاص اس کی معلوم ہو وے مثل زبان سے کہنے کے ہوتے لیکن کتابت میں قسم ہوا ایک غیر مستبین یعنی جو معلوم نہیں ہوئی جیسے کتابت صفحہ ہوا پر یا پانی پر تو اس کا اعتبار نہیں ہو و پھر مستبین غیر مرسوم جیسے دخت کے پتے پر یا دیوار پر یا کاغذ پر لیکن بطور رسم کتابت کے یہ مثل کتابت کے ہو ضروری اس میں نت یا قریب سے مثل اشہاد کے مثلاً تیسری مستبین مرسوم باین طور کہ کاغذ پر ہو کر اور منون ہو جیسے فلاں طرنت سے فلاں کو تو یہ مثل زبان سے کہنے کے ہو خواہ غائب سے ہو یا حاضر کذا فی الاصل ص لیکن گوئیے پر اشارے سے کذا نہ پڑگی اور جسکی زبان بند ہو گئی ہو تو اگر یہ امر ایک مدت تک ہے اور اس کے اشارے معلوم ہونے لگیں تو مثل گوئیے کے اس کا حکم ہو ورنہ نہیں ف اور مقدار امتداد بعضوں کے نزدیک ایک سال ہے اور بعضوں کے نزدیک یہ ہو کہ زمانہ موت تک رہے اور اسی پر فتویٰ ہو کذا فی الاصل ص چند بکریاں فوج کی ہوئی ہین اور اس میں بکریاں مردار بھی ہین لیکن مردار کم ہین تو سوچ کر کھاوے اگرچہ اضطرا نہ ہو وے ف اس واسطے کہ حالت اضطرا میں تو مردار بھی کھانا حلال ہے اور اس میں امام شافعی کا خلاف ہے اور دلیل شافعی کی اور ہماری اصل کتاب میں مذکور ہو فقط الحمد للہ والمنة کہ جلد رابع فوراً لہذا یہ ترجمہ شیع و قایہ بھی اختتام کو پہنچی خدا اس کتاب کو مقبول فرمائے اور مصنف اور مترجم اور کاتب اور اصحح اور اسکے چھاپنے والے کو اور سب مسلمانوں کو توفیق خیر عطا فرمائے اور خاتمہ سب کا نیک کرے

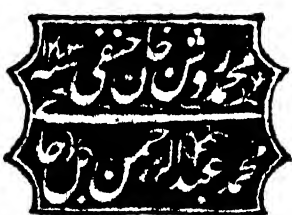
وَآخِرُ كَلِمَاتِنَا اِنَّ اَحْمَدَ يَدُو رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَعَلٰی اٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ اِلٰی يَوْمِ الدِّيْنِ وَغَفَرَ لَنَا مَعَهُمْ اَجْمَعِيْنَ

یہی خبر
اشیائے
افراد کے
موجودہ
مستحق
کے لئے
میں

محمد نندو المذکہ اب مدعی دلی حاصل ہوا یعنی ترجمہ شج و قایہ مع چاروں جلدوں کے بعد تصحیح غلط و تحشیہ ضروریہ کیا گیا تمام اہی غفران محمد عبد الرحمن بن حاجی محمد روشن خان مغفور مطبع نظامی واقع کانپور ^{۱۳۳۵ھ} میں طبع ہوا

وجہ مہرود ستخط

واسطہ سند اس بات کے کہ یہ کتاب چھپی ہوئی مطبع نظامی کی ہر مہر و دستخط اہتم کے آخر میں ثبت کیے گئے



بسم الله الرحمن الرحيم

فہرست جہاد نور الدیہ ترجمہ اردو شرح وقایہ			
۸	۱۳	۱۵	۱۰
۱۹	۲۰	۲۱	۲۲
۲۳	۲۴	۲۵	۲۶
۲۷	۲۸	۲۹	۳۰
۳۱	۳۲	۳۳	۳۴
۳۵	۳۶	۳۷	۳۸
۳۹	۴۰	۴۱	۴۲
۴۳	۴۴	۴۵	۴۶
۴۷	۴۸	۴۹	۵۰
۵۱	۵۲	۵۳	۵۴
۵۵	۵۶	۵۷	۵۸
۵۹	۶۰	۶۱	۶۲
۶۳	۶۴	۶۵	۶۶
۶۷	۶۸	۶۹	۷۰
۷۱	۷۲	۷۳	۷۴
۷۵	۷۶	۷۷	۷۸
۷۹	۸۰	۸۱	۸۲
۸۳	۸۴	۸۵	۸۶
۸۷	۸۸	۸۹	۹۰
۹۱	۹۲	۹۳	۹۴
۹۵	۹۶	۹۷	۹۸
۹۹	۱۰۰	۱۰۱	۱۰۲
۱۰۳	۱۰۴	۱۰۵	۱۰۶
۱۰۷	۱۰۸	۱۰۹	۱۱۰
۱۱۱	۱۱۲	۱۱۳	۱۱۴
۱۱۵	۱۱۶	۱۱۷	۱۱۸
۱۱۹	۱۲۰	۱۲۱	۱۲۲
۱۲۳	۱۲۴	۱۲۵	۱۲۶
۱۲۷	۱۲۸	۱۲۹	۱۳۰
۱۳۱	۱۳۲	۱۳۳	۱۳۴

اشتمال

واضح ہو کہ یہ نسخہ نور الہدایہ یعنی ترجمہ شرح وقایہ

کئی بار اس مطبع نظامی میں چھپا۔ اور ہر مرتبہ طالبوں کی کثرت سے ہاتھوں ہاتھ بچا۔ چنانچہ یہ چوتھی مرتبہ ہو کہ پہلے نسخوں سے یہ نسخہ نہایت عمدہ طیار ہوا۔ اور اسکی تکمیل و درستی میں محنت و مشقت کے ساتھ ایک زمانہ گزرا۔ اور اصل نسخہ عربی کی عبارت سے ہانچ کر اسکے تمام مسائل و ردائل کو ملانے اور بجایا عبارت گھٹانے اور بڑھانے اور جدید حواشی چڑھانے میں صرف زر کثیر ہوا۔ اور بہت خرچہ پڑا۔ اب کامل طور سے جیسا کہ جی چاہتا تھا صحیح اور درست ہو گیا۔ تصدیق اس کلام کی ناظرین کو وقت مطالعے کے ہوگی۔ اور خود یہ کتاب اس دعوے کی شہادت دیگی۔ پس جن صاحبوں کو مطلوب ہو بار سال زرقمیت راقم سے یہ کتاب منگو الدین۔ لیکن کوئی صاحب نفع دنیا کی طمع سے اس دین گئی کتاب کو بلا اجازت راقم کے چھپو اگر مؤخذہ سرکاری کا بار نقصان نہ اٹھائیں۔ اس واسطے کہ حق تالیف اس کا حسب منشاء قانون بستم شدہ داخل رجسٹری ہو کر مطبع ہذا میں محفوظ رکھا گیا ہو

۱۳

۱۴

محمد عبدالرحمن مہتمم مطبع نظامی کانپور محلہ پکا پور

Handwritten text at the top of the page, likely a title or introductory note, written in a cursive script.

<p>مدائن الیافہ مدنی انتہائی باریک اندرین بدستی شیخ اکھوتہ اندو انفع الا لثقا خود افروز تختہ حامیہ بستان التہذیب</p>	<p>شرح و فایہ اردو کامل علی الغام راہ نجات تعلیم العبادت حج التکبیل غایت الشیخ بہر الکمال تختہ المصلین برایہ مشہود نام حق شفا لجلیل آداب القرآن مفتاح القرآن شرق القمرین گلزار الفتوح امداد احسانی معاذ الصالحین سازی حضرت فتح الشام</p>	<p>فتح اس بیان میں کہ رزق مقسم ہر کس کے لئے ہے فتح اس بیان میں کہ آدمی اپنا کام پیر چھوڑے۔ فتح اس بیان میں کہ بعضی عورتیں مردوں کے بہتر ہوتی ہیں۔ فتح اس بیان میں کہ آدمی کو پڑھنی دوسرے کی لادہ ہو۔ فتح اس بیان میں کہ مرد اور عورت کون کون سی بات کرنا چاہیے۔ فتح اس بیان میں کہ آدمی فحشی آفسر کو ذلیل ہوتا ہو۔ فتح اس بیان میں کہ مرد اور عورت جاکشی کی عادت کرنا بہت فائدہ بخشی ہو۔ فتح اس بیان میں کہ عورت کو اپنے شوہر کو ناراض کرنا چاہیے۔ فتح اس بیان میں کہ آدمی کو غفلت شرح کام کرنا جائز نہیں۔ فتح اس بیان میں کہ جو عورتیں اپنے غم و غصہ کی تلافی کے لئے بہت فریاد کرتی ہیں۔ فتح اس بیان میں کہ جو شخص کے شرارت سے اعزاز کرتا ہو وہ بیگانہ ہو۔ فتح اس بیان میں کہ ہندوستان کے پنجے میں گرفتار ہو گیا ہو۔ فتح اس بیان میں کہ جہان بیوہ کا حال کرتا بڑی مصیبت ہو۔ فتح اس بیان میں کہ صاحب غیبت جو رو کا طعنے نہیں سہا جاتا ہو۔</p>	<p>فتح اس بیان میں کہ آدمی کو پڑھنی دوسرے کی لادہ ہو۔ فتح اس بیان میں کہ مرد اور عورت کون کون سی بات کرنا چاہیے۔ فتح اس بیان میں کہ آدمی فحشی آفسر کو ذلیل ہوتا ہو۔ فتح اس بیان میں کہ مرد اور عورت جاکشی کی عادت کرنا بہت فائدہ بخشی ہو۔ فتح اس بیان میں کہ عورت کو اپنے شوہر کو ناراض کرنا چاہیے۔ فتح اس بیان میں کہ آدمی کو غفلت شرح کام کرنا جائز نہیں۔ فتح اس بیان میں کہ جو عورتیں اپنے غم و غصہ کی تلافی کے لئے بہت فریاد کرتی ہیں۔ فتح اس بیان میں کہ جو شخص کے شرارت سے اعزاز کرتا ہو وہ بیگانہ ہو۔ فتح اس بیان میں کہ ہندوستان کے پنجے میں گرفتار ہو گیا ہو۔ فتح اس بیان میں کہ جہان بیوہ کا حال کرتا بڑی مصیبت ہو۔ فتح اس بیان میں کہ صاحب غیبت جو رو کا طعنے نہیں سہا جاتا ہو۔</p>
--	--	---	--

Handwritten text in the left margin, continuing the discussion or providing additional commentary on the main text.

Handwritten text in the right margin, continuing the discussion or providing additional commentary on the main text.

Handwritten text at the bottom of the page, likely a conclusion or a signature.

اعلام

وضع ہو کہ یہ نسخہ نور الہدایہ ہے
 ہر مرتبہ طلبہ کی کثرت کے ہاتھ بچا پانچویں مرتبہ ہو کہ پہلے نسخہ
 یہ نسخہ نہایت عمدہ طیار ہوا اور اس کی تکمیل و درستی میں محنت و مشقت کے ساتھ کیا گیا
 شائد گزرا اور اصل نسخہ عربی کی جواریت کا ہاتھ لکے تمام مسائل اور دلائل کو ملانے
 اور جاہا جملات گمٹانے اور بڑھانے اور جدیدہ حواشی چڑھانے میں صرف زکریا ہوا اور
 بہت خرچہ پڑا اب کامل طور سے جیسا کہ چاہتا تھا صحیح اور درست ہو گیا تصدیق اس
 کلام کی ناظرین کو وقت مطالعہ کے ہوگی اور خود یہ کتاب اس عرصے کی شہادت دی گئی ہے
 جن صاحبوں کو مطلوب ہو بار سال زرقیت راقم سے یہ کتاب ملے گی لیکن کوئی مسامحہ
 نفع دنیا کی طمع سے اس میں کی کتاب کو بلا اجازت راقم کے چھپا کر مائتہ و شکر
 کا بار نقصان نہ اٹھائیں اس واسطے کہ حق ثابت اس کا شہابی قارئین
 بہتر سے عام داخل جبری ہو کر طبع ہتا میں
 محفوظ رکھا گیا ہو غلط

محمد عبد الرحمن ہستم طبع نظامی کا پور
 محلہ چکرا پور
 مطبوعہ ۱۳۱۵ھ